

Early European Books, Copyright © 2010 ProQuest LLC.
Images reproduced by courtesy of the Biblioteca Nazionale Centrale di
Firenze.
Ald.2.3.28





Early European Books, Copyright © 2010 ProQuest LLC.
Images reproduced by courtesy of the Biblioteca Nazionale Centrale di
Firenze.
Ald.2.3.28



Early European Books, Copyright © 2010 ProQuest LLC.
Images reproduced by courtesy of the Biblioteca Nazionale Centrale di
Firenze.
Ald.2.3.28



Early European Books, Copyright © 2010 ProQuest LLC.
Images reproduced by courtesy of the Biblioteca Nazionale Centrale di
Firenze.
Ald.2.3.28

Ms. 2/3 Ad. Quam
Dominica Ba



Ex Libris Joannis Nencini
1874

CATECHISMO,
CIOE ISTRVTTIONE,
SECONDO IL DECRETO
del Concilio di Trento,
a' Parochi,

PVBLICATO PER COMANDAMENTO
DEL SANTISS. S. N. PAPA PIO V.
et tradotto poi per ordine di S: Santità
in lingua volgare

*Dal Reuerendo Padre frate Aleſſo Figliucci,
de l'ordine de' Predicatori.*

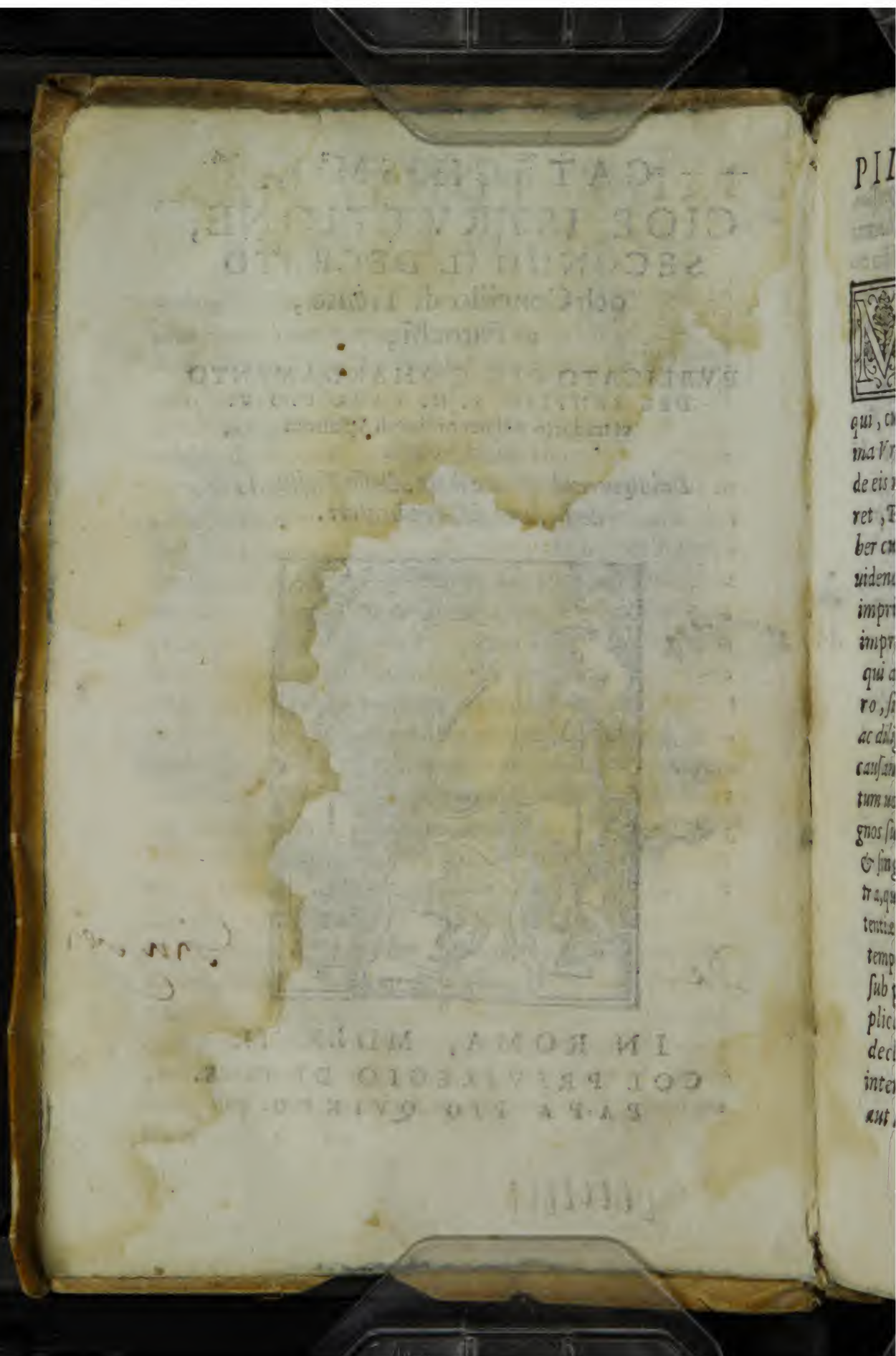


De

Simoni

IN ROMA, MDLXVII.
COL PRIVILEGIO DI N. S.
PAPA PIO QVINTO.

llllllll



PII



qui, ca
ma Vr
de eis
ret, T
ber cu
uidena
impr
impr
qui a
ro, fa
ac dila
causam
tum me
gnos su
& sim
triqu
tentia
temp
sub
plic
dec
inter
aut

PII V. PONT. MAX.

PRIVILEGIUM.



MOTU proprio &c. Pastoralis officio cupientes quam diligentissime possumus diuina adiuuante gratia fungi, & ea, quæ Sacro Tridentino Concilio statuta, & decreta fuerunt, exequi, curauimus, ut a delectis aliquot Theologis in hac alma Vrbe componeretur Catechismus: quo Christi fideles de eis rebus, quas eos nosse, profiteri, & seruare oporteret, Parochorum suorum diligentia edocerentur. Qui liber cum Deo iuuante perfectus, in lucem edendus sit: providendum duximus, ut quamdiligentissime, & fidelissime imprimatur. itaque in hac alma Vrbe eum potissimum imprimi uoluimus dilecti filij Pauli Manutij diligentia, qui alios ecclesiasticos libros hic imprimere solet. Quia uero, si alibi imprimeretur, euenire posset, ut non pari fide, ac diligentia talis argumenti liber imprimeretur: ob hanc causam, & quia etiam indemnitati, ut æquum est, consultum uolumus ipsius Manutij, qui in eo imprimendo magnos sumptus fecit, et multum laboris suscepit: uniuersis, & singulis librorum impressoribus, et bibliopolis tam extra, quam intra Italiam, sub excommunicationis latæ sententiæ pœna, nostris uero, & Sanctæ Romanæ Ecclesiæ temporali ditioni immediate, mediateue subiectis, etiam sub pœna quingentorum ducatorum auri, Fisco nostro applicandorum, & amissionis librorum, ipso facto etiam sine declaratione cuiusquam Iudicis incurrenda, inhibemus, et interdiciamus, ne quis prædictum Catechismum latinum, aut in uulgarem sermonem translatum, intra quinquen-

A 2 nium

...XAM TMOI V III
nium proximum possit imprimere, uel ab alijs impressum
uendere, ac ne post quinquennium quidem absque licentia
nostra, & Sedis Apostolicæ: Mandantes dilectis filijs no-
stris Camerario, & Vicario Urbis, necnon Gubernatori,
Senatori, Camera Apostolicæ causarum Auditori, & alijs
Urbis ordinarijs Iudicibus, Legatisque, Vicelegatis, Gu-
bernatoribus, & Potestatibus terrarum Sanctæ Romanæ
Ecclesiæ, Baricellisque earundem, ac uenerabilibus fra-
tribus singularum extra terras prædictas ciuitatum Archi-
episcopis, & Episcopis, eorumque Vicarijs, ut, quoties ipsius
Pauli nomine requisiti fuerint, ei efficacis defensionis præ-
sidio assistentes præmissa omnia, & singula contra inobe-
dientes, & contraueniens ad executionem censurarum,
& pænarum prædictarum, omni, et quacumque appella-
tione remota, procedant, & quilibet eorum procedat, in-
uocato etiam, si opus fuerit, auxilio brachij secularis.
Quia uero difficile esset hanc nostram cedula[m] originalem
ad singula loca deferri: uolumus quod de eius tenore, quod
ad prohibitionem nostram huiusmodi attinet, credi debeat
exemplis in ipsis libris imprimendis, quodque præsentis no-
stri Motus proprii, etiã absque illius registratura, sola si-
gnatura sufficiat, & ubique fidẽ faciat in iudicio & extra,
quacumque regula, siue cõstitutione Apostolica contraria
non obstante: Non obstantibus constitutionibus, et ordi-
nationibus Apostolicis, priuilegijs quoque, indultis qui-
buscumque alijs in contrarium fortasse facientibus.

Placet Motu proprio M.

*Dat. Romæ, apud Sanctum Marcum, septimo
Kalend. Octobr. anno primo.*

CATECHISMO,
CIOE ISTRVTTIONE,
SECONDO IL DECRETO
del Concilio di Trento,
a' Parochi,

Publicato per comandamento
DEL SANTISS. S. N. PAPA PIO V.
et tradotto poi per ordine di S. Santità
in lingua volgare

*Dal Reuerendo Padre frate Alesso Figliucci,
de l'ordine de' Predicatori.*



A NATVRA & propietà de l'humana
mente & intelletto è tale, che ben puo
per se stessa, però non senza gran fatica,
& diligenza, molte cose inuestigare, & ap-
prendere: nondimeno una gran parte di
quelle, per le quali si acquitta l'eterna salute, dal solo
lume di natura illustrata non potrà giamai conoscere,
ne intendere, se bene, per condursi a quella, è stato da
Dio principalmente l'huomo creato, & a sua imagine e
similitudine formato. Imperoche certa cosa è, come
bene insegna S. Paulo, che le cose inuisibili di Dio si
conoscono da l'huomo, poi che da lui sono le sue fat-
ture intese, & insieme la sua sempiterna uirtù, & diui-
nità. Ma quel marauiglioso misterio, il quale è stato
ascoso fin da principio de' secoli, & a tutte le genera-
tioni, si fattamente supera ogni humana intelligenza,
che, se a molti huomini santi non fusse stato manife-
stato, a' quali uolse il benigno Dio, dando loro il sin-
golare dono de la fede, far note & manifeste le ricchez-
ze de la gloria di questo sacramento, (che è Christo) in
tutte le generationi & sorti d'huomini; non haurian mai

A 3 potuto

C. 2 potuto gli huomini cō ogni loro studio peruenire a li pro 2.
Ad Ro. 10 fonda sapienza: Ma conciosia che la fede si riceua per uia 2.
 de l'udito, di qui si comprende, quanto sia stata sempre
 necessaria, per uolere acquistare l'eterna felicità, l'opera,
 & il ministerio di un dottore legitimo & fedele: essendo
 uero quel che dice S. Paolo, Quo modo audiet sine præ
 dicante? Quo modo uero prædicabunt, nisi mittantur?
 Come potranno mai udire la uerità euangelica, se nō sa
 rà loro predicata? Et come haurà ardire alcuno di predi
 care, se non sarà mandato? Certa cosa è, che fin da la pri
 ma origine del mondo, il clementissimo & benignissimo
 Dio nostro non ha mai mancato a suoi, ma in diuersi &
Ad Heb. 1 molti modi ha parlato a li nostri padri ne li profeti, mo
 strando loro in uarie maniere, secondo le diuerse condi
 tioni de' tempi, un dritto & certo camino a la celeste bea
 titudine? Ma perche egli hauea predetto, douer dare un 3.
Isa. 49 dottore di giustitia, che fosse luce de le genti, il quale ope
ad Heb. 1 rasse la salute infino a l'estreme parti de la terra; finalmen
 te gli piacque di parlarci nel suo diletto figliuolo, il quale
 con quella uoce ancora, che da la sua magnifica gloria in
 tonando dal cielo peruenne a gli orecchi de gli huomini,
2. Pet. 1 comandò apertamente, che ciascuno ascoltasse, & a suoi
Ad Ephe. 4 comandamenti obedisse. Quindi il figliuol di Dio ci diede
 alcuni apostoli, alcuni profeti, altri pastori, & dottori,
 li quali ci annūtiassero la parola di uita eterna, acciò che,
 a guisa di fanciulli, nō fussemmo aggirati, & da ogni uento
 di dottrina agitati nō fluttuassemmo, ma appoggiati so
 pra un fermo & stabile fondamēto di fede, di tutti insieme
 poi fusse edificata una spirituale habitatione di Dio, per
C. 4 uirtù & gratia de lo spirito santo.
Che le pa Et acciò che non fusse alcuno, che riceuesse la parola &
role de li predicatione santa, per la quale si ode & si ascolta Dio, 7.
Pastori de da' ministri de la Chiesa, come parola di huomini, ma fus 2.
la Chiesa, se tenuta, come in uero è, parola di Christo; il medesimo
 si debbono Saluator nostro uolse al loro magisterio, & officio dare tã
 riceuere co ta auttorità, che disse loro: Qui uos audit, me audit: &
 me parole qui uos spernit, me spernit. Chi ascolta uoi, ascolta me;
 di Dio. & chi

DEL SIMBOLO.

7

& chi sprezza noi, sprezza me. le quali parole non uolse
che solo s'intendessero di coloro, a' quali allhora le disse,
ma di tutti quelli, li quali per legitima successione doues-
sero esercitare l'offitio d'insegnare, a' quali promesse do-
uer esser sempre presente, & fauorigli, & aiutargli infi-
no a l'estremo del secolo. Non si douendo per tanto la *Math. 28. 19.*
predicatione de la diuina parola per alcun tempo ne la
Chiesa di Dio tralasciare; per certo che in questa nostra
età con maggior studio & pietà douerebbono gli huomi-
ni affaticarsi, acciò che di sana & incorrotta dottrina, co-
me di conuenientissimo cibo de la uita nostra spirituale,
li fedeli fussero abundantemente nutriti, & confermati.
imperoche sono hoggi usciti fuori & manifestatisi al mō *1. Ioan. 4*
do molti falsi profeti, de' quali disse già il Signore Dio: *Hiere. 23*
Non mittebam prophetas, & ipsi currebant; non loque-
bar ad eos, & ipsi prophetabant. Io non mandaua li pro-
feti, & essi correuano a profetare: io non parlaua loro,
& essi pure profetauano: acciò che così cō uane & strane
dottrine gli animi de' Christiani corropessero. ne la qual
cosa questa loro impietà, illustrata con tutte le arti di sata-
nasso, è proceduta sì auanti che homai pare che per ogni
parte, senza alcun ritegno o termine debba trascorrere:
tal che, se noi nō ci fidassimo in quella nobil promessa
del nostro Saluatore, per la quale affermò hauer talmen-
te stabilito il fondamēto de la sua Chiesa, che ne le porte *Math. 16*
de l'inferno, ne alcuna diabolica potestà potrebbe per al-
cun tempo mai superarla; haremmo nō poco da temere
in questi nostri calamitosi tempi, essendo da tanti inimici
da ogni parte assediata, da tante machine sbattuta, & op-
pugnata, che finalmente non ruinasse.

Et che ciò sia il uero (lasciando di dire, che molte pro-
uincie nobilissime, le quali ne' tempi adietro quella uera
& catholica religione, che da' loro antichi haueuano ap-
presa, con somma pietà & sincera santità riteneuano, &
hora, trauiano al tutto dal dritto camino, uiuono in ma-
nifestissimi errori, affermando apertamente, pure perciò
essere cultori de la uera pietà, perche da la dottrina & *py dogmi.*

A

4

fede

*Che astu-
tia habbi-*

*no usata
gli heretici
per infor-
dare nelle
humane uie
ti li loro ena-
py dogmi.*

fedè de' loro antecessori si sono allontanati) questo è pur
 chiaro , che non è così remota regione, non si truoua luo
 go così forte , ne angolo alcuno è così riposto de la chri
 stiana republica, doue questa maligna peste non habbi oc
 cultamente tentato penetrare. Percioche quelli, li quali
 hanno deliberato corrompere & ingannare le menti de'
 fedeli, accorgendosi benissimo non essere possibile, che
 essi con tutti parlassero a bocca, & conoscendo che ne
 l' orecchie di tutte nō poteuano infondere il ueleno de le
 loro pestifere parole, trouarono un nuouo modo, col
 quale con maggiore ageuolezza & assai piu largamente
 hāno seminati gli errori de le loro impietà. Imperoche,
 oltre quei loro smisurati uolumi, con li quali a l'aperta si
 sono ingegnati con ogni loro sforzo di mādare a terra la
 catholica fede, da' quali però, uedendosi in essi l'heresia
 chiara, & aperta, con poca fatica & diligenza poteuano
 gli huomini guardarli, & liberarli, quasi infiniti altri libret
 ti hanno scritti, li quali sotto pretesto di una certa pietà,
 è cosa incredibile & marauigliosa a dire, quanto ageuol
 mente habbino con essi ingannati gl' incauti animi de gli
 huomini semplici. Da questo mosi li Padri del sacro Cō
 cilio di Trento, desiderando massimamente ritrouare a si
 pernizioso & graue morbo qualche salutifera medicina;
 non parue loro basteuole l'hauer dichiarati li piu princi
 pali & importanti capi de la catholica dottrina contra
 tutte l'heresie de nostri tempi, & hauer' intorno a questi
 fatti tanti & si graui decreti; ma giudicarono douer' esser
 non poco gioueuole, se oltre di quelli istituissero & publi
 cassero qualche certa & determinata formula, regola, &
 modo, onde il popolo Christiano potesse esser' istrutto
 de' principij de la fede nostra, e questa tal regola hauesse
 a esser seguita & osservata da tutti quelli, li quali l'offitio
 di legitimo pastore & dottore hauessero a esercitare. Egli
 non è dubio alcuno, che molti infino a questi nostri tem
 pi hanno scritto intorno a la medesima materia, non sen
 za gran lode & nome di dottrina, & di christiana pietà:
 nondimeno con tutto ciò è parso a quei Padri, esser con
 ueuiente

DEL SIMBOLO.

9

ueneuole & gioueuole insieme, che si douesse publicare un simil libro, per autorità del sacro Concilio Trentino; da quale li Parochi, & Curati, & tutti coloro, a quali s'appartiene la cura de l'anime, o che hanno officio d'insegnare altrui, potessero trarre precetti certi & sicuri, & quelli poi per edificatione & frutto de' fedeli esplicare ad altri; acciò che si come un solo è il nostro Dio & Signore, una sola fede, così parimente una sia la regola comune d'insegnare la fede, & istruire il popolo Christiano in tutti gli officii & opere di pietà & di charità.

Eg

Essendo adunque molte le cose che si richiederebbono a tal regola & modo d'insegnare, non sia chi pensi, che li Padri del sacro Concilio habbino hauuta intentione & proposito di esplicare in un solo libro con ogni sottigliezza & arte tutti li dogmi de la fede christiana: il che sogliono fare coloro, li quali fanno professione d'insegnare, & mostrare la dottrina & l'istituzione di tutte la religione. perche questa sarebbe stata impresa di fatica & di opera quasi infinita, & poco conueniente a l'intento, & istituito loro. Ma perche il santo Concilio ha preso a insegnare a' Parochi, & a quei sacerdoti, che hāno cura de l'altui anime; ciò ha uoluto fare dando loro cognitione principalmente di quelle cose che a l'offitio pastorale sono massimamente richieste, & a la capacità de' fedeli accomodate. e però di quelle cose ha solamēte uoluto trattare, le quali in così fatta materia potessero dar giouamēto & aiuto a le pietose menti, & a li diligenti studii di quei Pastori, che ne le sottili questioni & piu difficili dispute non così bene fussero esperti & esercitati, che intorno a le cose di uine & theologiche si soglion fare. Essendo adunque la cosa in tal modo, prima che ueuiamo a trattare particolarmente quelle cose, ne le quali si contiene la somma di tutta questa dottrina, richiede l'ordine de la proposta materia, che prima si esplichino, & dichiarino alcune poche cose, le quali li Pastori & Curati debbono molto bene considerare, & principalmente proporli auantia gli occhi: acciò che per tal maniera intendano, a qual fine tutti li

Perche cagione si sia publicato il Catechismo.

lor

lor configli, fatiche & studii debbono indirizzare, & per qual modo possano tutto quello, che uogliono, cōseguire, & ad effetto & perfettione piu ageuolmēte condurre.

C 60 Questo adunque giudichiamo essere il primo auuertimento, Che sempre si ricordino, come tutta la scienza del christiano in quel capo è compresa, & a quello principalmente risguarda, che già il nostro saluatore Giesu Christo disse: *Hæc est uita æterna, ut cognoscant te solum uerum Deum, & quem misisti Iesum Christum.*

Ioan. 17

Questa è la uita eterna, che gli huomini conoscano te solo per uero Dio, & Giesu Christo che tu hai mandato,

1. ad Cor. 2

Et però tutta l'opera del dottore Ecclesiastico si cōsumerà in far si, che li fedeli cō tutto il cuore & animo loro desiderino intendere & sapere solo Giesu Christo, & questo crocifisso, persuadendosi & credendo con interiore & cordiale pietà, & con uera religione, non essere dato sotto il cielo a gli huomini altro nome, nelquale potiamo necessariamente hauere salute. perche esso solo è quello, che

Aff. 4

1. Ioan. 2

è la propitiatione per li nostri peccati. Et in questo sapiamo di hauer conosciuto Dio, se noi osserviamo li suoi comandamenti. Segue dopo il primo auuertimento il secondo, assai congiunto & simile a quello. Et questo è, Che insieme il buon pastore manifesti & significhi, che li fedeli nō debbō trapassare la uita loro in otio & pigrizia, ma che ci fa bisogno caminare per quelle uie, per le quali egli ha caminato, & con ogni studio seguitare la giustitia, la pietà, la fede, la charità, & la masuetudine. imperoche egli ha dato se stesso per noi, acciò che così ci riscataste da ogni nostra iniquità, & a se stesso mondasse & purificasse un popolo accettabile, il quale hauesse a seguitare le opere buone: le quali cose l'Apostolo comanda a li Pastori, accioche le medesime parlino a gli altri, & a le medesime esortino li loro popoli. Hauendo per tanto il Signore & Saluatore nostro non solo detto, ma ancora con il proprio essemplio dimostrato, che tutta la legge & li profeti dependono da la dilettione, & hauendo dipoi confermato l'Apostolo santo che la charità è il fine del precetto, &

1. Ioan. 2

Ad Tit. 2.

Matth. 22

1. ad Tim. 3

che

che è la
dubitare,
christiano
li fedeli li
mensa bon
no ardore
rapito, ai
bio proue
che potrà
celo, & a
re in ciel
Questa
desimo
rità, che
& de la
da cred
dee ma
duno o
stiana
lettion
referin
E po
in qual
tione d
l'auert
costum
che esse
re di tu
& felle
re, & a
re dal
pensio
te di b
gola,
te tut
guisa
cresce

che è la pienezza della legge; non può homai alcuno più dubitare, che non si habbi come a principale officio del christiano con ogni diligenza attendere, che il popolo de li fedeli si ecciti & commuoua ad amare l'infinita & immensa bontà di Dio uerso di noi; e così quasi da un diuino ardore acceso, a quel sommo & perfettissimo bene sia rapito, al quale l'accostarli & unirsi, colui senza alcun dubbio prouerà in se stesso, essere una salda & uera felicità, che potrà col santo Profeta dire: *Quid enim mihi est in caelo, & a te quid uolui super terram? che posso io hauere in cielo, o che debbo uolere io in terra altro che te?* Questa è per certo quella più eccellente uia, laquale il medesimo Apostolo dimostrò, quando egli indirizza a la charità, che non m'acca mai, tutta la somma de la sua dottrina & de la sua istitutione. Imperoche o propongasi una cosa da crederli, o da sperarli, o da farsi; talmente in quella dee manifestarsi la charità del nostro Signore, che ciascheduno conosca, che tutte le opere de la perfetta uirtù Christiana non d'altronde hanno cominciamento che da la dilettione, né ad altro fine, che a la dilettione, si debbono referire, & indirizzare.

Ad Ro. 13

Psal. 73

1. ad Cor.

12.

Qui
7.

E perche ne l'insegnare ciascuna cosa, molto importa, Che la dottrina del Catechismo è accomodata secondo la capacità di ciascuno. re dal suo signore proposto a la cura di molte cose. Ne pensa a la sua diligenza essere stata commessa una sola sorte di huomini, onde gli sia lecito con una determinata regola, & cō una sola formula istruire & istituire ugualmente tutti a la uera pietà Christiana; anzi essendo alcuni a guisa di fanciulli pur dianzi nati, altri incominciando a crescere in Christo, altri ritrouandosi ne l'età matura, è necessario

1. ad Cor. 9

1. ad Cor. 4

Matth. 25

1. Pet. 2 necessario con molta diligenza considerare, quali siano
1. ad Cor. 3 quelli che habbino bisogno di latte, & quali di solido ci-
Ad Heb. 5 bo, & così a ciascuno compartire quelli nutrimenti di
Ad Eph. 4 dottrina, che possono fare accrescere lo spirito, fin che

tutti gli andiamo incontro in unità di fede & cognitione
 del figliuolo di Dio, fatti huomini perfetti ne la misura
 de l'età de la pienezza di Christo. Et questo accennò l'A-
 postolo douer essere offeruato da tutti, mostrando tale
 offeruanza in se stesso, quando disse lui essere debitore a
Ad Rom. 1 li Greci, & a li Barbari, a li sauij, & a gli sciocchi: accio
 che così intendessero quelli, che a si fatto ministerio sono
 stati chiamati, nel comunicare & insegnare li misterij
 de la fede, & li precetti de la uita, talmente essere neces-
 sario accomodare la dottrina al senso & a l'intelligenza
 de gli ascoltanti, che poi che hanno ripieni & sati di spi-
 ritual cibo gli animi di coloro, che sono ne le lettere eser-
 citati, non patiscano che in tanto li piccolini periscano
Thren. 4 di fame, come quelli, che domandino il pane, & non sia
 chi lo spezzi loro.

Ne si dee però alcuno ritirare indietro d'insegnare, per
 che bisogni tal'hora istruire gli uditori di cose, che paio-
 no di poco momento, humili & basse, le quali non senza
 molestia & fastidio sogliono da coloro esser trattate, gli
 animi de' quali sono esercitati ne la contemplatione di co-
 se alte; & in quelle si quietano, & diletmano. percioche se
 la diuina sapienza de l'eterno Padre discese in terra, acciò
 che così ne l'humiltà de la nostra carne ci desse quei pre-
 cetti, che a la celeste uita ne conducono, chi sarà quello,
 che da si ardente charità di Christo nō sia spinto a diuen-
 tare & farsi piccolino in mezzo de suoi fratelli, & a guisa
 di amorenole nutrice, che cōforti & nutrisca li suoi figli-
1. ad Thes. 2 nolini, non desideri si ardentemente la salute de suoi pro-
 fimi, che (si come disse & testificò di se stesso l'Apostolo)
 non solo a quelli uoglia comunicare l'Euangelio, ma
1. ad Thes. 2 ancora fare de la propria uita un libero dono?

La dottri Hora ogni sorte di dottrina, che si dee insegnare a li fe-
na de la fe deli, è contenuta ne la parola di Dio, la quale si diuide in

scrittura,

12.
8.

scrittura,
 adunque
 & notte si
 nitione de
 theo, & ch
 me son pre
 me a loro
 dottrina
 utilis ad do
 erudiendum
 opus bon
 tione, &
 te il pirata
 a istruire
 di Dio, a
 che per
 insegnat
 mente si
 che da la
 mona ag
 ta, che si
 pronto &
 li nostri P
 le dottrin
 pi princip
 meti, il D
 cia, Parer
 bono esse
 che hanno
 a la creat
 chio a la
 buona, o
 del Simb
 ti al far
 dottrina
 a le legg
 calogo

scrittura, & traditione. Ne la meditatiõe & cõsideratione de catholi-
adunque di queste due cose li Pastori de le anime giorno ca si contie
& notte si eserciteranno, ricordandosi di quella ammo- ne la scrit-
nitione del l'Apostolo S. Pauolo, la quale scrisse a Timo- tura et tra-
theo, & che dee da tutti quelli, che a la cura de l'ani- ditione: &
me son preposti, essere diligentemente considerata, co- del Simbo-
me a loro necessaria. Attende lectioni, exhortationi, & lo, de sacra
doctrinæ. Est enim omnis scriptura, diuinitus inspirata, menti, del
utilis ad docendum, ad arguendum, ad corripiendum, ad Decalogo,
erudiendum in iustitia, ut perfectus sit homo Dei ad omne & de l'ora-
opus bonum instructus: Attendi a la lectione, al'esorta- tione dome-
tione, & a la doctrina: perche ogni scrittura, diuinamen nica.
te ispirata, è utile ad insegnare, ad arguire, a riprendere, 1. ad Tim. 4
a istruire ne la giustitia, accioche cosi sia perfetto l'huomo 2. ad Tim. 3
di Dio, a ogni buona opera istruito. Ma perche le cose, 1. ad Tim. 3
che per uirtù diuina; & dallo spirito santo ci sono state
insegnate, sono molte, & uarie, tal che non cosi leggier-
mente si possono con l'animo comprendere, ouero, poi
che da la mente sono state comprese, non cosi ne la me-
moria ageuolmente si possono ritenere, si che ogni uol-
ta, che si porge occasione d'insegnarle, si truoui l'huomo
pronto & parato ad esplicarle; però con somma sapienza
li nostri Padri tutta la forza & somma di questa gioueuo-
le doctrina raccolsero, & ordinarono in questi quattro ca-
pi principali, che sono il Simbolo de gli Apostoli, li sacra-
menti, il Decalogo, e l'oratione del Signore, che incomin-
cia, Pater noster &c. Iniperò che tutte quelle cose, che deb-
bono esser tenute ne la disciplina de la christiana fede, &
che hanno rispetto a la cognitione di Dio, o risguardano
a la creatione & gouerno del mondo, o che hanno l'oc-
chio a la redentione del genere humano, o a li premii de
buoni, o a li castighi de rei, si contengono ne la doctrina
del Simbolo. quelle poi, che sono come segni & instrumen-
ti al farci conseguire la diuina gratia, sono comprese da la
doctrina de' sette sacramenti. quelle, che si referiscono 1. ad Tim. 1
a le leggi de le quali la charità è il fine, son descritte nel De-
calogo. finalmente tutto quello, che da gli huomini puo
desiderarsi,

desiderarsi, sperarsi, o utilmente dimandarsi a Dio, si contiene ne l'oratione del Signore. onde segue, che, poi che faranno dichiarati questi quattro capi, come quattro luoghi communi de la sacra scrittura, per intelligenza di quelle cose, che da un'huomo Christiano debbono essere imparate, & intese, non si possa quasi altro desiderare.

613 Abbiamo per tanto giudicato di auvertire li Parochi, che, quando auerrà, che interpretino qualche passo del sacro Euangelio, o qual si uoglia altro luogo de la diuina scrittura, sappino, che la sentenza & intelligenza di quel tal luogo si contiene sotto uno de' quattro capi sopradetti; al quale ricorreranno come a fonte di dottrina di quello, che haranno a esplicare: come per essemplio: se haranno a esporre l'Euangelio, che si legge la prima dominica de l'Auuento; Erunt signa in sole & luna, &c. tutte le cose, che appartengono a tal materia, sono contenute & insegnate in quello articolo del simbolo, che dice; Venturus est iudicare uiuos & mortuos. de quali cose tutte da quel luogo, & da quello articolo prendendo il Pastore, con una istessa opera insegnerà al popolo de' fedeli il simbolo, & l'Euangelio. Per la qual cosa, ogni uolta che si trouerà a insegnare il popolo, ouero a interpretare le scritture, osseruerà questa consuetudine, di drizzare tutte le cose a quei primi quattro generi, a' quali habbiamo detto referirsi tutta la uirtù & dottrina de la diuina scrittura.

Et terrà ne l'insegnare quell'ordine, che giudicherà & a le persone accommodato, & al tempo conueniente. Noi in tanto seguendo l'auttorità de' nostri Padri, liquali nel consecrare & dedicare gli huomini a Christo nostro signore nel santo battesimo, & nel istituirli ne la sua santa disciplina fecero il cominciamento loro da la dottrina de la fede; habbiamo giudicato esser conueniente prima ad ogni altra cosa esplicare & dichiarare quelle cose, che a la fede s'appartengono. Ma perche ne le diuine lettere questo nome, F E D E, ha molte significationi; qui parliamo di quella, per la cui uirtù al tutto acconsentiamo a quello

Desider. Solo.
ci

quelle cose,
questa essere
trà giamai da
di, & massime
cere Deo. se
Er questo, p
mo per sua b
acutza de
è, chi gli fa
gnitione da
uirtù cagion
lo, che l'an
ua esser stat
diamo. per
ne alcuna
che è l'iste
ta differenti
& quella,
mane. &
è molto a
da quella d
ne le sacre
huomo di p
fides tua; la
Accresce la
fede senza l'
operatur: la
si uede alcun
cuna morta
cono sotto al
& medesimo
quali tutti p
Quanto po
rà da quell
gli articola
7.2 Quelle
christiani

quelle cose, che diuinamente sono state manifestate. Et questa essere necessaria al conseguire la salute, niuno potrà giamai dubitare, che con dritto occhio al uero riguardi, & massime essendo scritto, sine fide impossibile est placere Deo. senza fede è cosa impossibile piacere a Dio. *Ad Heb. 11*

Et questo, perche essendo il fine, che è proposto a l'huomo per sua beatitudine, assai piu alto & sublime, che l'acutezza de l'humana mente non puo penetrare; di qui è, chi gli fa mestieri, se lo uuole intendere, hauer tal cognitione da Dio. & questo altro non è, che la fede: la cui uirtù cagiona in noi questo nobile effetto, che tutto quello, che l'auttorità de la santissima madre Chiesa approua esser stato da Dio manifestato, noi accettiamo & crediamo. per il che non puo apresso li fedeli nascere dubitatione alcuna in quelle cose, de le quali Dio è stato autore, che è l'istessa uerità. Et di qui ueniamo a intendere quanta differenza sia tra questa fede, che noi habbiamo a Dio, & quella, che noi diamo a gli scrittori de le historie humane. & se bene questa fede si prende in molti modi, & è molto ampia & comune, & è differente la fede di uno da quella di un'altro di grandezza, & di merito, perche ne le sacre lettere si legge; Modicæ fidei quare dubitasti? *Matth. 14* huomo di poca fede perche hai tu dubitato? Magna est *Luc. 17* fides tua; la tua fede è grande. Et, Adauge nobis fidem: *Matth. 15* Accresceci la fede. Et, fides sine operibus mortua est: la *Iac. 2* fede senza l'opere è morta. Et, Fides quæ per charitatē *Ad Gal. 5* operatur: la fede, che opera per charità: ne' quali passi si uede alcuna fede piccola, alcuna grande, alcuna uiua, alcuna morta: nondimeno tutte queste sorti di fede si riducono sotto il comune nome di fede, & è di tutte un solo & medesimo capo, sotto ilquale sono diuersi gradi. ne' quali tutti però si ritroua la medesima natura de la fede. Quanto poi ella sia gioueuole & fruttuosa, & quanta utilità da quella si prenda, si manifesterà ne la esplicatione de gli articoli.

2. Quelle cose adunque, che prima a tutte l'altre li ueri christiani debbono credere & tenere, sono quelle istesse le quali

DICHIARATIONE

le quali li santi Apostoli, capitani & dottori de la nostra fede, da lo spirito di Dio illuminati, & ispirati, distinsero in dodici articoli, de' quali composero il Simbolo. imperoche hauendo dal Signore hauuto quel comandamēto, che come suoi legati se ne andassero per tutto'l mōdo, & predicassero l' Euangelio a tutti li uenti, giudicarono, douersi comporre nna breue formula & compendio de la fede, accioche in tal modo tutti sentissero & diceessero il medesimo, ne fusse mai scisma alcuno tra quelli, li quali a la unità de la fede douessero da loro essere chiamati, ma tutti fussero perfetti nel medesimo sentimēto, & ne la medesima sentenza & fede. Questa professione adunque de la Christiana fede, & speranza, da gli Apostoli in tal modo composta, fu da loro detta Simbolo, ouero perche fu composta & messa insieme di uarie sentenze, le quali tutti posero in comune, ouero prrche quella douessero usare come una nota & un contrasegno, per il quale uenisse ro facilmente a conoscere quelli che abandonano la fede & li falsi fratelli, con inganni introdotti nella Chiesa, liquali adulterauano l'Euangelio, da quelli, li quali con uero giuramento si erano scritti & obligati a la Christiana militia.

CREDO IN DEVM.

Articolo 1.

CREDO IN DIO. Conciosia, che ne la christiana religione molte cose a' fedeli si propōgano, de le quali o in particolare, o in uniuersale ta di mestieri hauer ferma & indubitata fede, quella però primieramente & necessariamente dee da tutti esser creduta, la quale come fondamento & somma di uerità niel' istesso Dio G degnò insegnarci. E questa che tratta de l' unità de la diuina essenza, & de la distintione de le tre persone diuine, & le loro attioni, le quali con una lor propria & peculiare ragione a quelle si attribuiscono. la dottrina di si alto misterio breuemente nel Simbolo apostolico il Parocho insegnerà essere compresa. percioche si come li nostri

passati han
esercitati
l'hanno in
parita, ch
na natura,
ne, ne l'alt
de l'human
persona, c
de con uar
role. Que
ticoli, pe
la qual u
ne affai s
po sono
la confes
separata
conueni

CRE
P

CRE
CREAT
Queste pa
Io credo c
che dio pa
nità, è que
& la terra
& dal cer
cred, & c
solo io lo
ancora c
ferro a l
Questo
primo a
ascosi g
za cōsid

passati hanno osseruato, li quali in tal materia si sono esercitati molto christianamēte & con accurata diligēza, l'hanno in tre principali parti in tal modo distinta & cōpartita, che in una si descriue la prima persona de la diuina natura, & insieme la marauigliosa opera de la creatiōne, ne l'altra la seconda persona, & con quella il misterio de l'humana redentione: ne la terza similmente la terza persona, capo, & fonte di ogni nostra santità, si conchiude con uarie & propiissime sentēze & accommodate parole. Quelle sentenze adunque noi fogliamo chiamare articoli, per una certa somiglianza, che hanno con quelli, la qual uoce da' nostri Padri è stata per la medesima ragione assai spesso usata: perche si come le membra del corpo sono da alcuni articoli distinte, così parimente in quella confessione di fede ciascuna cosa, che distintamente & separatamēte da un'altra dee da noi esser creduta, molto conuenientemente & propiamēte nominiamo articolo.

ARTICOLO PRIMO.

CREDO IN DEVM PATREM, OMNIPOTENTEM, CREATOREM CAELI, ET TERRAE.

CREDO IN DIO PADRE, ONNIPOTENTE, CREATORÈ DEL CIELO, ET DE LA TERRA. Queste parole contengono in loro questo significato. Io credo certamente & senza alcuna dubitatione cōfesso; che Dio padre, cioe la prima persona de la santissima Trinità, è quello, che con la sua onnipotente uirtù il cielo & la terra & tutte le cose, che da la grandezza de la terra, & dal cerchio del cielo son contenute, di niente prima creò, & così create le regge, gouerna, & conserua. Et nō solo io lo credo col cuore, & con la bocca lo confesso, ma ancora con ogni mio studio & cō somma diuotione & affetto a lui, come a sommo bene, mi sforzo di peruenire. Questo adunque sia un breue compēdio di tutto questo primo articolo. Ma perche quasi in tutte le parole sono ascosti grādi misteri: dee il Parocho con maggior diligenza cōsiderargli, acciò che in tal modo (quanto il Signore

B gli per-

gli permetterà) il popolo de fedeli cō timore & tremore contempli la gloria de la sua diuina maieſtà .

*Q. Come si bi-
gli ne la
is. materia de
2. la fede enā
gelica que-
sta parola,
Credo, &
quel che
per quella
si confeſſi.*

Q. Questa uoce , Credere , adunque in questo luogo non significa pensare , giudicare , o hauer opinione , ma , ſi come le ſacre lettere inſegnano , ha forza & uirtù di un certissimo cōſenſo , per il quale l'humana mēte fermamente & coſtatemēte accōſente a Dio , reuelatore de li ſuoi miſteri . Per la qual coſa colui ſi dice credere , (quanto appartiene a l'eſplicatione del preſente luogo) il quale ha , e tiene una coſa per uera & certa ſenza alcuna dubitatione , e coſi ſi perſuade . Ne dee però alcuno ſtimare , che la notitia de la fede ſia manco certa & chiara , perche quelle coſe , che da la fede ci ſono propoſte da crederſi , non ſiano da noi uedute . imperoche il lume diuino , col quale noi le conoſciamo , quantunque a le coſe non apporti euidenza alcuna , fa però queſto effetto , che non ci laſcia dubitare . Perche Dio , che diſſe , che la luce riſplendeffe da le tenebre , quello iſteſſo ha illuminati li noſtri cuori , acciò che l'Euangelio non ci fuſſe coperto & oſcuro , come auuiene a quelli , che perſcono .

2. ad Cor. 4

C3

is.

3.

Ad Rom. 3

C3 Già per le coſe dette ſegue , che colui , che è dotato & arricchito di queſta celeſte cognitione de la fede , ſia libero da ogni curioſità d' inueſtigare le ragioni di quelle coſe , che egli crede . pero che Dio quādo ci comādò , che credeſſemmo , nō uolſe che andafſemmo inueſtigādo li diuini giudicii , ne che cercaſſemmo di ſapere la ragione o la cauſa loro , ma ci comandò una fede immutabile , la quale cagiona in noi queſto effetto , che l'animo noſtro ſolo ſi appaghi del conoſcimēto de la eterna uerità , & di quello ſi contenti . Et per certo , dicendo l'Apoſtolo , Deus uerax eſt , omnis autē homo mēdax : Dio è uerace , & ogni huomo bugiardo : ſe farebbe coſa da arrogante , & ſfacciato , non dar fede a un' huomo graue & pieno di ſapienza , il quale affermaſſe una uerità , ma lo uoleſſe ſforzare a rendere ragione & produrre teſtimoni di ciò , che haueſſe detto : quanta temerità , o pure ſtoltitia farebbe quella di colui , che aſcoltando l'iſteſſa uoce di Dio , uoleſſe pure intēdere , & ricercaſſe la ragione di coſi ſalutifera ,

DEL SIMBOLO.

19

salutifera , & celeste dottrina ? Dee per tanto la fede esser da noi ritenuta & conseruata non solo senza alcuna ambiguità , ma ancora rimosso ogni studio o desiderio di uoler con ragione dimostrare & intendere la uerità de le cose , che si credono .

C. 4 Apresso, dee insegnare il Parocho, che colui che dice questa parola , Credo, oltre che con quella dichiara l'interior consenso de la sua mente , il quale è un' atto interiore de la fede , dee ancora manifestare tutto quello, che ne l'animo suo ritiene , & conserua , e con aperta professione di fede confessare , & con somma prontezza palesare . perche è necessario che li fedeli habbino quello spirito, nel quale il santo Profeta fidato disse: Credidi propter quod locutus sum : Perche io ho creduto , ho parlato : & imitare gli Apostoli santi, li quali risposero a li principali del popolo ; Non possumus , quæ uidimus , & audiuius, non loqui : Noi non potiamo non parlare quelle cose , le quali habbiamo & uedute, & udite, da quella nobil uoce de l'Apostolo S. Pauolo eccitati : Non erubesco Euangelium: uirtus enim Dei est ad salutem omni credenti. Io non mi uergogno di predicare l'Euangelio : perche è uirtù di Dio, che dà la salute a ciascuno che crede. la qual uerità si conferma espressamente cō quell'altra autorità del medesimo Apostolo ; Corde creditur ad iustitiā ; ore autem confessio fit ad salutem : Col cuore si crede per cōseguire la giustitia ; ma con la bocca si confessa per hauer la salute ,

Psal. 115

Act. 4

Ad Rom. 1

Ad Ro. 10

I N D E V M.

C. 5 I N D I O. Di qui ci si manifesta la dignità & eccellenza de la Christiana sapienza : & da questo luogo ci è fatto conoscere, quanto siamo obligati a la diuina bontà : poi che a noi è cōcesso così presto peruenire a la cognitiōe di cosa nobilissima, & desiderabilissima , quasi ascendendo per gradi di fede : che in questo sono massimamente tra loro differenti la christiana filosofia , & la sapienza di questo secolo, che questa, solo per guida del lume naturale dagli effetti , & da le cose , che con li sensi si comprendono,

B 2

apoco

apoco apoco procedendo, non prima che lunghe fatiche habbi sofferte, apena al fine contempla le cose inuisibili di Dio, & conosce & intēde la prima cagione & l'auttore di tutte le cose. Ma quell'altra per il cōtrario, di maniera assottiglia l'acutezza de l'humana mēte, che senza fatica alcuna può penetrare li cieli, & da un diuino splendore il lustrata, prima le è concesso risguardare l'eterno fonte del lume, dipoi le cose a lui inferiori. Tal che quel che già dis-

1. Pet. 2

se il principe de gli Apostoli, che Dio ci ha chiamati da le tenebre nel suo marauiglioso lume, cō somma giocōdità di animo prouiamo esser uero: & questo credendo, esultiamo con letitia inenarrabile. Ragione uol mēte adūque li christiani prima ad ogni altra cosa cōfessano credere in

Hiere. 23

Dio: la cui maiestà, secondo che affermò Hieremia, diciamo essere incomprensibile imperoche, come disse l'Apostolo, *Lucem habitat inaccessibilem, quem nullus hominum uidit, sed nec uidere potest*: Habita una luce tale, che a quella non si puo peruenire; il quale huomo alcuno non uedde mai, ne anche puo uedere. Et che ciò

17.

1. ad Tim. 6

sia il uero, quando Dio parlò a Moise, gli disse; Non uidebit me homo, & uiuet: Non mi uedrà mai huomo; che uiua. Per il che acciò che la mente nostra peruenga a Dio, del quale niente è più alto, & sublime, è necessario che sia al tutto separata & astratta da sēsi, il che in questa nostra misera uita non ci è in modo alcuno naturalmente concesso di fare. Ma quantunque in tal modo stia la co-

Exod. 33

sa, & tal sia l'humana natura: nondimeno, si come ben disse l'Apostolo, *Non reliquit Deus semetipsum sine testimonio benefaciens, de celo dans pluuias, & tempora fructifera, implens cibo & lætitia corda hominum*: Non uolse Dio restare senza testimonio de la sua bontà & grādezza, sempre facendoci bene, mandando le pioggie dal cielo, & concedendoci le stagioni fruttifere, riempiendo di cibo, & di letitia li cuori de gli huomini. la qual cosa

Act. 14

porse occasione a' filosofi di non credere di Dio cosa alcuna, che fusse bassa o abietta: onde negarono esser corporeo, concreto, o mescolato con altra cosa. In oltre, gli attribui-

attribuirono
tal che da la
tà. & di bene
creature &
amatore de
trinomi lo
ma & assolu
tù dissero a
te le cose.
losofi, affia
re, come in
& in quell
cælestis pu
to il uostr
ta sunt oc
& aperte
sapientie
la sapien
è uerace.
uerità, &
La tua de
tu manum
Tu aprila
tione. All
tua fugiam
dove mi fue
lum, tu illi
plero pēna
ris. &c. Se
nell'inter
mie pēna
del mare.
cælum &
dice il S
Sono pe
natura d
& a que

18. attribuitono di tutti li beni una copiosissima abondanza, tal che da lui, cõe da un perpetuo & ineuastato fonte di bontà, & di benignità deriuino tutti li perfetti beni a tutte le creature & le nature: il quale dissero sapiente, auttore, & amatore de la uerità, giusto, beneficentissimo: & con altri nomi lo nominarono, con li quali si significa una somma & assoluta perfettione: di cui l'immensa & infinita uirtù dissero abbracciare ogni luogo, & estendersi sopra tutte le cose. Tutto questo, che di Dio hanno creduto li filosofi, assai piu chiaramente si manifesta ne le diuine lettere, come in quel luogo; Spiritus est Deus; Dio è spirito. & in quell'altro, Eritis uos perfecti, sicut & pater uester cælestis perfectus est: Voi siate perfetti, si come è perfetto il uostro celeste padre. & ancora; Omnia nuda & aperta sunt oculis ei: Tutte le cose a suoi occhi sono ignude, & aperte. Et in quell' altro passo, O altitudo diuitiarum sapientiæ, & scientiæ Dei: O altezza de le ricchezze de la sapientia & scienza di Dio. & dipoi: Deus uerax: Dio è uerace. & Ego sum uia, ueritas, & uita: Io son uia, uerità, & uita. Apresso; Iustitia plena est dextera tua; La tua destra è ripiena di giustitia. Finalmente; Aperis tu manum tuam, & imple omne animal benedictione: Tu apri la tua mano, & empi tutti gli animali di benedictione. All'ultimo; Quo ibo a spiritu tuo? & quo a facie tua fugiam? Doue anderò io lontano dal tuo spirito, & doue mi fuggirò da la tua faccia? Et; Si ascendero in cælum, tu illic es; si descendero ad infernum, ades: si sumptero pēnas meas diluculo, & habitaero in extremis maris. &c. Se io salirò in cielo, tu quiui sei; se io descenderò ne l'Inferno, tu sei presente: se io per tempo prenderò le mie penne, & me ne anderò ad habitare ne gli estremi liti del mare. &c. & quell'altro Profeta disse: Numquid non cælum & terrā ego impleo, dicit Dominus? Non sono io, dice il Signore, quello, che riempio il cielo, & la terra? Sono per certo cose grandi, & preclare queste, che de la natura di Dio, conformi a l'auttorità de la sacra scrittura, & a quella conseguenti, hanno li filosofi conosciute &

B 3

intese

Ioan. 4

Matth. 5

Ad Heb. 4

Ad Ro. 11

Ad Rom. 3

. Ioan. 14

Psal. 47

Psal. 144

Psal. 138

Hiere. 23

intese per uia d'investigatione de gli effetti diuini, quantunque in questo ancora si conolca la necessit  de la celeste dottrina, se si auuertisce, che la fede non solo ci concede, come di sopra si   detto, che quelle cose si fanno subito manifeste agli huomini rozi & ignoranti, & diuen-
 18. tano loro facili & intelligibili, le quali solamente gli huomini fauij con lungo studio hanno comprese, ma ancora fa che la notizia di quelle, la quale si acquista per mezzo de la disciplina, & de la scienza de la fede, si resta ne le m ti nostre impressa assai piu certa & chiara, & da ogni errore piu purgata, che se quelle medesime l'animo nostro intendesse con ragione compresa da humana scienza. Ma qu to piu degna & nobile dee esser giudicata la cognitione de la diuinit ; a la quale non apre la porta comunemente a tutti la contemplatione naturale, ma propriamente & singolarmente il lume de la fede a quelli, che credono. Hor questa   c tenuta ne gli articoli del Simbolo, li quali chiaramente ci manifestano l'unit  de la diuina essenza, & la distinctione de le tre persone diuine, & che Dio solo   quell' ultimo fine de l'huomo, dal quale si dee aspettare la possessione de la celeste & eterna uita. et pero l'Apostolo ci insegna, che Dio   remuneratore di quelli, che lo cercano. Quanto siano grandi & degne queste cose, & che le siano di quella sorte beni, a' quali la cognitione de l'huomo possa & debba riuolgersi, molto auanti al medesimo Apostolo il profeta Isaia con queste parole ci manifest : A s culo non audierunt, neque auribus per-
 ad Heb. 11 ceperunt. Oculus non uidit, Deus, absque te, qu  pr parasti expectantibus te. Non fu mai da gli huomini per tempo alcuno udito, ne da orecchi compreso. Occhio n  uide mai,   Dio, senza te quelle cose, che tu hai preparate a quelli, che ti aspettano.

Isa. 64

19. 7
 C7 Ma da le cose, che habbiamo dette, segue, che bisogna ancora confessare, essere un solo Dio, & non piu Dei. Imperoche affermando noi, Dio essere una somma bont , & in lui contenersi una infinita perfettione, non pu  in modo alcuno auuenire, che quello, che   sommo, & perfetto

perfettissimo, si ritroui in piu nature. perche se a la perfettione manca pure una minima particella, in questo è quella natura imperfetta. onde non conuiene a questa tale natura imperfetta la natura di Dio. il che per molti luoghi de la sacra scrittura si conferma, & proua. et prima egli è scritto: Audi Israel, Dominus deus noster unus est. *Deut. 6*
 Ascolta Israel, il Signore Dio nostro è uno. Apreſso ci è il comandamento di Dio: Non habebis deos alienos coram me. Non haurai dei forestieri nel mio cospetto. In oltre per il Profeta spesso ci ammonisce, Ego primus, & ego nouissimus, & absque me non est Deus. Io sono il primo, & l'ultimo, & senza me non è altro Dio. Ancora l'Apostolo espresamente testifica; Vnus Dominus, una fides, unum baptisma. Vn Signore, una fede, un battesimo. Ne ci dee arrear marauiglia, se a le uolte le sacre lettere impongono il nome di Dio a le nature create. perche, se hāno chiamati dei & li Profeti & li giudici, ciò nō hanno fatto secondo il costume de' Gentili, li quali si finsero stoltamente & empivamente molti dei, ma piu tosto, per una certa lor consuetudine, & modo di parlare, uolsero significare qualche eccellēte uirtù, o qualche officio, che per dono di Dio a quei tali fusse stato concesso. Adunque la fede Christiana crede, & confessa, Dio per natura, per sostanza, & per essenza esser uno: (si come, per confermare questa uerità, si dice nel Simbolo del Concilio Niceno) ma ascendendo anco piu altamente, intende in tal modo questo uno, che la unità ne la trinità, & la trinità ne la unità honora, & reuerisce. del quale altissimo misterio hora habbiamo a trattare: perche segue nel Simbolo,

P A T R E M.

C P A D R E. Ma perche questa uoce di Padre non si attribuisce a Dio in una sola significatione, bisognerà prima di chiarare qual sia la piu propia, ne la quale si prēde in questo luogo. Sono stati alcuni, le cui tenebre non furono illuminate da la luce de la fede: li quali conobbero dio essere una sostāza eterna, da la quale tutte le cose hauessero

B + hauuto

hauuto origine, da la cui prouidenza tutte le creature fussero gouernate, & per sua uirtù conseruassero il loro ordine, & stato. Presa adunque la similitudine da queste cose humane, si come colui, dal quale tutta una famiglia è discesa, & per il cui consiglio & imperio si regge, chiamauano padre: così parimente, per la medesima ragione, & similitudine, Dio, il quale conosciamo fattore, & retrore de l'uniuerso, uolsero che fusse detto padre. Il medesimo nome hanno usato le sacre lettere, quādo di dio parlando, uoleuano a gli huomini manifestare, che a lui si douea attribuire la creatione di tutte le cose, la potestà, & una marauigliosa prouidenza. Et che sia il uero, noi leg-

+ *Dent. 32* *giamo*: Nunquid non ipse est pater tuus, qui possedit te, & fecit te, & creauit te? Hor non è egli il tuo padre, il quale ti ha posseduto, ti ha fatto, & creato? Et altroue:

Malach. 2 Numquid non pater unus omnium nostrum? numquid non Deus unus creauit nos? Hor non è un padre solo di tutti noi? hor nō ci ha un Dio creati? Ma assai piu spesso, & con piu propio & peculiar nome, massime ne' libri del nuouo testamento, Dio è detto padre de' Christiani; li quali non hanno riceuuto lo spirito de la seruitù in timore, ma hāno riceuuto lo spirito de l'adottione de figliuoli di Dio, nel quale gridano, Abba, padre; perche il

Ad Rom. 8 nostro eterno padre ci ha data & comunicata quella

1. Ioan. 3 charità, per la quale siamo detti, & siamo in uerità figliuoli di Dio, & se siamo figliuoli, siamo adunque heredi, heredi di Dio, ma coheredi di Christo, il quale è il figliuolo

Ad Rom. 8 primogenito tra molti fratelli. ne si cōfonde, o uergogna di chiamarci suoi fratelli, si che se tu uuoi risguardare a la uniuersale cagione de la creatione & prouidenza, ouero uuoi hauer l'occhio a la particolare de la spirituale adōtione, meritamente tutti li fedeli Christiani confessano di credere dio essere lor padre.

+ *Meditatio* *ne pietosa* *intorno a* *questo no-* *me* *Padre*, insegnerà al suo popolo, che dee eleuare la mēte a misteri piu alti. Perche tutto quello, che in quella inaces-

inaccessibile
culto intro
relleto non
pensare, o si
minciano le
sto nome, e
re, non una
perone. pe
del padre,
generato d
rito santo
padre è in
il quale co
ro è uno l
sona, ma
sone, am
cuna che
te da le le
confessia
che ne la
ne le per
Trinità l'u
uerfi adora
sona esser
intendere,
dipoi, una
menti de fe
religione e
medesima
Ma afferm
la prima p
cipio. la
distinta,
eternam
stato ser
do noi in
nomi di

inaccessibile luce, la quale habita Dio, piu ascoso & oc- *me Padre*
 culto si ritroua, & quello, che l'humana ragione & in- *ne la diui-*
 telletto non solo non potea comprendere, ma ne pure *na natura,*
 pensare, o suspicare, con questo uocabolo di Padre ci co- *et de le pro*
 minciano le diuine parole a manifestare. Et significa que *pietà de le*
 sto nome, che in una essenza de la diuinità si dee crede- *persone.*
 re, non una sola persona, ma ancora la distintione de le
 persone. perche tre sono le persone in una diuinità, una
 del padre, che da niuno è generato, l'altra del figliuolo
 generato dal padre auanti a tutti li secoli, la terza de lo Spi-
 rito santo, che dal padre & del figliuolo procede. Ma il
 padre è in una sostanza de la diuinità la prima persona,
 il quale col suo unigenito figliuolo, & con lo Spirito san-
 to è uno Dio, un Signore, non ne la singolarità d'una per-
 sona, ma ne la Trinità d'una sostanza. Et queste tre per-
 sone, auuenga che in esse sia illecito pur pensare cosa al-
 cuna che dissimile o disuguale sia, si intendono solamen-
 te da le loro proprietà distinte. E così de le tre persone
 confessiamo esser una medesima sostanza & essenza: tal
 che ne la confessione d'una uera & sempiterna deità, &
 ne le persone le proprietà, & ne l'essenza l'unità, & ne la
 Trinità l'ugualità, crediamo piamente & santamente do-
 uersi adorare. Perche se bene noi diciamo, la prima per-
 sona esser quella del padre, non si dee però per questo
 intendere, che ne la Trinità sia una cosa prima, & una
 dipoi, una maggiore, un'altra minore. Dio guardi le
 menti de fedeli da tanta impietà: poi che la Christiana
 religione confessa & predica la medesima eternità, & la
 medesima maestà de la gloria, ne le tre diuine persone.
 Ma affermiamo senza dubitatione alcuna, il padre esser
 la prima persona. perche egli è un principio senza prin-
 cipio. la qual persona si come per la proprietà di padre è
 distinta, così a lei sola questo propriamente conuiene, che
 eternamente habbi generato il figliuolo. perche, essere
 stato sempre insieme Dio & padre, ci è significato quan-
 do noi in questa nostra confessione proferiamo questi due
 nomi di Dio e di padre, insieme congiunti, dicendo, In
 Deum

Deum patrem. Ma perche non è notitia, o esplicatione alcuna, ne la quale con maggior pericolo si eserciti l'huomo, o piu grauemente erri, che in questa sopra tutte altissima & difficillima; per questo insegni & auuertisca molto bene il Parocho, che con gran reuerenza & offeruanza si debbanò ritenere & conseruare questi propii uocaboli di essenza, & di persona, per li quali questo profondo misterio li significa. Et sappino li fedeli, che ne la essenza è l'unità, & ne le persone la distinctione. E ben uero, che non fa bisogno troppo sottilmente andare si ascosti segreti inuestigando, ricordandoci di quella uoce:

Prover. 25 Qui scrutator est maiestatis, opprimetur a gloria. Quello, che farà scrutatore de la maiestà, sarà oppresso da la gloria: perche ci dee parere di hauere assai, se per fede noi sappiamo certo, che queste cose ce le ha così insegnate Dio: a le cui parole & oracoli non acconsentire, è cosa non solo da stolti, ma da huomini infelicissimi e miserissimi. & però disse Christo Iesu saluatore nostro:

+ **Matth. 28** Docete omnes gentes, baptizantes eos in nomine patris, & filii, & spiritus sancti. Insegnate tutte le nationi de gli huomini, battezzandoli in nome del padre, del figliuolo, & de lo Spirito santo. Et il detto discepolo

1. Ioan. 5 disse il medesimo: Tres sunt, qui testimonium dant in caelo, pater, uerbu, & Spiritus sanctus: & hi tres unum sunt. Tre sono, che danno in cielo testimonio, il padre, il figliuolo, & lo Spirito santo. & questi tre sono una cosa medesima. Nondimeno preghi spesso il nostro Dio & padre, che di niente il tutto ha creato, & che tutte le cose soauemente dispone, il quale ci ha data poteltà di diuentare figliuoli di Dio, & ha manifestato a le humane menti l'ascoso misterio de la Trinità; preghi, dico, senza alcuna intermissione colui, che per gran beneficio di Dio tutte queste cose crede, che a qualche tempo ne gli eterni tabernacoli riceuuto, sia fatto degno di uedere, come la secondità di Dio padre sia sì grande, che se stesso risguardando & intendendo generi un figliuolo a se pari & uguale, & in che modo il medesimo & al tutto uguale
amore

amore di carità del padre, & del figliuolo, che altro non è, che lo Spirito santo, il quale procede dal padre, & dal figliuolo, così il genitore, come il generato, con eterno & indissolubil nodo insieme legghi, & unifca: & così de la diuinissima trinità sia una istessa essenza, & di tre persone una perfetta distinzione.

❧ OMNIPOTENTE M.

ONNIPOTENTE. Sogliono le sacre lettere cō molti e diuersi nomi esplicare la somma uirtù & l'immenza maestà di Dio, per manifestare cō quanta religione & pietà dee il suo santissimo nome essere honorato, ma principalmente insegna il Parocho, che a lui frequentemente s'attribuisce l'onnipotenza. perche egli di se stesso dice, Ego dominus omnipotens. Io sono signore onnipotente. & quando Iacob mādaua li suoi figliuoli a Giuseppe, così per loro pregò Dio: Deus autē meus omnipotens faciat uobis eum placabilem. Il mio Dio onnipotente ue lo renda placabile. et ne l'Apocalisse è scritto: Dominus deus qui est, & qui erat, & qui uenturus est omnipotens. Il signore Dio, che è, & che era, & che dee uenire onnipotente. Et altroue l'extremo giorno è detto, il gran giorno di Dio onnipotente. A le uolte ne le sante scritture si suol significare questo medesimo con molte parole, come in quel passo: Non erit impossibile apud Deum omne uerbum: Aprello Dio non è impossibile cosa alcuna. & altroue: Numquid manus Domini inuálida est? E forse la mano di Dio impotente? similmente: Subest tibi, cum uolueris, posse. Tu puoi ciò che tu uuoi. Et molti altri luoghi simili, che si trouano: da li quali diuersi modi di dire significano il medesimo, che si contiene in questa parola onnipotente. Et per questo nome intendiamo, niente essere, ne poterlo pensare, o intendere, che Dio non possa fare. imperoche nō solamente quelle cose ha Dio potestà di fare, che quantunque difficilissime, nondimeno in qualche modo possono pur cadere ne la nostra cogitatione, come sarebbe, che il tutto si riducesse

Gen. 17

Gen. 43

Apoc. 1

Num. 13

Luc. 1

Num. 11

Sap. 12

in niente, & che in un subito si ritrouassero piu mondo: ma ancora ha uirtù di operare cose assai maggiori, che l'huomo non si puo imaginare, le quali non possono in modo alcuno cadere ne la mente & intelligenza humana. Ne però (se ben diciamo, che dio può fare ogni cosa) puo mentire, o ingannare, o essere ingannato, o peccare, o morire, o non sapere una cosa. perche questi sono mancamenti di quella natura, le cui operationi sono imperfette. Ma Dio, di cui sempre è perfettissima l'operatione, si dice non poter fare queste simili cose; perche il poter farle importa debolezza & infirmità, & non dimostra una somma & infinita potenza di poter fare tutte le cose, le quali ha Dio benedetto. Così adunque crediamo Dio esser' onnipotente, talmente che noi pensiamo, tutte quelle cose esser da lui molto lontane, le quali non sono conuenienti & intimamente congiunte con la sua perfettissima essenza.

+ Quanto sia necessaria & utile la fede de la onnipotenza di Dio. *Ci* Dee per tanto il Parochio dimostrare, essere stato ragioneuolmente & sapientemente fatto, che, lasciati in dietro molti altri nomi, li quali pure a Dio si attribuiscono, solo questo nel simbolo ci sia proposto da douersi credere. Perche ogn' hora che noi conosciamo & intendiamo Dio onnipotente; è necessario, che insieme confessiamo, lui hauer scienza & cognitione di tutte le cose, & similmente tutte esser soggette a la sua potestà & imperio. talche non dubitando noi, che da lui non si possano far tutte le cose, di qui segue, che ancora ci siano note tutte l'altre sue proprietà; le quali se gli mancassero, non potremmo in modo alcuno sapere, ne intèdere, come egli fusse onnipotente. Oltra di questo niuna cosa tanto uale al cōfermare la nostra fede, & speranza, quanto il tener fermo & saldo ne gli animi nostri, niente essere, che Dio non possa fare. perche tutto quello che bisogna credere dopo che habbiamo creduto questo: se ben fusse cosa grande & marauigliosa, & superasse ogni modo & ordine naturale, nondimeno l' humana ragione senza alcuna dubitatione a quella aderisce & acconsente; poi

poi che ha
maggiori
dunque reuel
mano douer
ta qualche
nostro per
sempre più
pensando,
potente no
sa da quest
cati, ouer
ra import
uero quā
che cosa
re istesso
incredul
naps, d
& nihil i
quanto
passa di
sa ui sarà
do parlan
enim huius
uetur, & e
quod accip
bitando pu
mare, che
adunque q
cuna. Mo
re, quetta
sce ne la
si disse
tenti ma
Dio. Ci
quelle
Dio si
se nost

poi che ha intesa l'onnipotenza di Dio: anzi, quanto maggiori sono quelle cose, che di Dio ne insegnano le diuine reuelationi, tanto più uolentieri gli huomini stimano douersi lor dar fede. in oltra, se si spera, o aspetta qualche bene, non si auuilsce o dispera mai l'animo nostro per la grandezza de la cosa, che si desidera, anzi sempre più si solleva & si conferma, spesso tra se stesso pensando, niente esser tanto grande, che da Dio onnipotente non possa facilmente esser fatto. Per la qual cosa da questa fede ci bisogna essere principalmente fortificati, ouero quando noi siamo sforzati far qualche opera importate & difficile in utilità del nostro prossimo, o uero quādo da Dio uogliamo con preghi impetrare qualche cosa. perche l'una di queste cose ci insegnò il Signore istesso, quando riprendendo gli Apostoli de la loro incredulità disse loro: si habueritis fidem sicut grānum si nāpis, dicetis monti huic, transi hinc illuc, & transibit: & nihil impossibile erit uobis, Se hauerete tanta fede, quanto e un granello di senape, direte a questo monte, passa di questo luogo in quello, & passerà: & niuna cosa ui sarà impossibile. De l'altra, santo Iacomo in tal modo parlando disse: Postulet in fide nihil hāsitrans. qui enim hāsitat, similis est fluctui maris, quia uento mouetur, & circumfertur. non ergo existimet homo ille, quod accipiat aliquid a Deo. Domandi in fede non dubitando punto. perche chi dubita, è simile a l'onde del mare, che dal uento sono mosse, & agitate. Non istimi adunque quel tale huomo di riceuere dal Signore cosa alcuna. Molte altre commodità & utilità, oltra le predette, questa tal fede ci arreca, ma principalmente ci istruisce ne la modestia de l'animo, & nel'humilira. perche così disse il principe de gli Apostoli: Humiliamini sub potenti manu Dei: Humiliateui sotto la potente mano di Dio. Ci ammonisce ancora che non douemo temere in quelle cose, che non sono da essere temute, ma che solo Dio si dee temere, ne la cui potestà & noi & tutte le cose nostre sono collocate. onde ben disse il nostro Saluatore.

Matth. 17

Iac. 1

1. Pet. 5

Luc. 12 tore, Ostendam uobis, quem timeatis. Timete eum, qui postquam occiderit, habet potestatem mittere in gehennam. Io ui mostrerò chi sia quello, che uoi habbiate a temere. Temete quello, il quale poi che ui harà ociso, ha potestà di mandarui ne le fiamme infernali.

Vsiamo ancora questa fede per conoscere & magnificare gl'immesi benefitii di Dio uerso di noi. pche colui, che pensa che Dio è onnipotente, nō potrà essere di così ingrato animo, che spesso non esclami con la beata Ver-

Luc. 1 gine: Fecit mihi magna, qui potens est. Quello, che è

Cia onnipotente, mi ha fatte cose grandi? Ma perche in questo articolo noi diciamo, il padre onnipotente; nō però dee alcuno lasciarsi condurre in quello errore, che pensi questo nome essere talmente attribuito al padre, che nō sia ancor comune al figliuolo, & a lo spirito santo. perche si come noi diciamo, il padre essere Dio, il figliuolo essere Dio, lo spirito santo essere Dio, & nondimeno nō diciamo essere tre Dei, ma un solo Dio: così parimente, il padre, il figliuolo, & lo spirito santo, affermiamo essere ugualmente onnipotenti, & nondimeno confessiamo & crediamo non esser tre onnipotenti, ma un solo onnipotente: ma con una certa particolare ragione chiamiamo il padre con questo nome, perche è fonte di ogni origine: si come ancora al figliuolo, il quale è l'eterno uerbo del padre, attribuir sogliamo la sapienza, & a lo spirito santo, perche è l'amore d'ambidue, la bontà: quantunque & questi & altri così fatte nomi comunemente si attribuiscono a le tre persone secondo la regola de la catholica fede.

Cia CREATOREM CAELI ET TERRAE.

CREATORE DEL CIELO ET DE LA TERRA. Quanto sia stato necessario hauer di sopra data cognitione a li fedeli de l'onnipotenza di Dio, si potrà piu chiaramente conoscere da quelle cose, che intorno a la creatione de l'uniuerso hora ci restano a dichiarare. perche il miracolo di sì grāde opera assai piu ageuolmente si crede, anuega che (per quello, che si è inteso di sopra) non si dubiti

biti in cosa
perche Dio
lo creò di
za, o necess
tariamente
ra de la crea
tire a le cose
tura di Dio
cosa alcuna
es ru; quic
al Signore
miei beni
te le cose
uniuerso
che si tre
di tutte
il somm
tando, e
propia,
perche e
(i create
& de la re
nel cielo
il Profeta
giunse lo s
ro de l'altri
segni, & m
ta de li giu
con un de
che niente
& niente
& del lo
(i7 Apre
numera
affisten
so don
roche,

biti in cosa alcuna de la immensa potestà del Creatore .
perche Dio non fabricò il mondo di materia alcuna , ma
lo creò di niente . et questo fece non isforzato da poten-
za , o necessitā alcuna , ma spontaneamente , & uolon-
tariamente . ne altra cagione fu , che lo inducesse a l'ope-
ra de la creatione , se non per cōmunicare , & compar-
tire a le cose da lui create la sua bontà . imperoche la na-
tura di Dio , per se stessa beatissima , non ha bisogno di
cosa alcuna , come disse Dauid : Dixi domino, Deus meus
es tu ; quoniam bonorum meorum non indiges . Io dissi
al Signore, tu sei il mio Dio : perche non hai bisogno de'
miei beni . Hora si come da la sua bontà mosso fece tut-
te le cose , che uolse , così parimente , quando creò questo
uniuerso , non risguardò in alcun modello , o disegno ,
che si trouasse fuor di lui : ma conciosia che l'esemplare
di tutte le cose si ritroui ne la diuina intelligenza , quello
il sommo artefice , in se stesso risguardando , & quasi imi-
tando , con somma sapienza & infinita uirtù , che a lui è
propia , creò dal principio l'uniuersità di tutte le cose .
perche egli disse , & furono fatte : egli comandò , & furono
create . Ma qui è d'auuertire , che sotto il nome del cielo
& de la terra si dee intendere tutto quello , che si cōtiene
nel cielo & ne la terra . imperoche , oltre li cieli , li quali
il Profeta chiamò opera de le dita di Dio , ancora uì ag-
giunse lo splendore del sole , & de la luna , & l'ornamen-
to de l'altre stelle . & così , acciò che fossero in cielo come
segni , & mostrassero & cagionassero li tempi , & le uarie-
tà de li giorni , & gli anni , in tal modo li cerchi celesti
con un determinato & costante moto & corso temperò ,
che niente si ritroua piu uersatile del lor perpetuo moto ,
& niente piu certo & fermo de la loro mutabile regola ,
& del loro ordine .

Psal. 118

Psal. 148

Psal. 8

De la crea

tione degli

Cir Apresto creò pur di niente la natura spirituale , & in-
numerabili Angeli , che ministrassero a Dio , & fossero Angeli , del
assistenti ; li quali dipoi ornò , & arricchì del marauiglioso
dono de la sua gratia , & di una somma potenza . impe-
roche , ritrouandosi ne le sacre lettere , che il Diauolo l'huomo .

non Ioan. 8

non perseverò ne la uerità; di qui è manifesto che egli, & gli altri Angeli apostatici dal principio de la lor creatione furono dorati di gratia. de la qual cosa parlando il padre santo Agostino disse. Con la buona uolontà, cioè con l'amor casto, col quale a lui adheriscono, creò Dio gli Angeli, insieme in loro creando la natura, & donando loro la gratia. onde senza la buona uolontà, cioè senza l'amor di Dio, non si dee credere che mai gli Angeli santi siano stati. Quanto a quello, che appartiene a la loro scienza, si ritroua quel testimonio de le sacre lettere:

+ 1. Reg. 14 Tu Domine mi Rex sapiens es, sicut habet sapientiam Angelus Dei, ut intelligas omnia super terram. Tu Signore mio Re sei sapiente, sì come ha la sapienza l'Angelo di Dio, con la quale intendi tutte le cose terrene.

Finalmente il diuino Profeta Dauid attribuisce loro la potestà con quelle parole: Potentes uirtute, facientes uerbum illius. Potenti in uirtù, uoi che eseguite la sua parola. Et per tal cagione ben spesso ne le sacre lettere sono chiamati gli Angeli uirtù & eserciti del Signore. Ma quantunque tutti questi fossero ornati di doni diuini & celesti, molti però, li quali da Dio, lor padre & creatore, si ribellarono, da quelle altissime sedi scacciati, & serrati dentro la terra in uno oscurissimo carcere, sono per la lor superbia con eterne pene castigati: de le quali il Principe de gli Apostoli in tal modo scrisse: Angelis peccantibus non pepercit, sed rudentibus inferni detractos in Tartarum tradidit cruciandos in iudicium reseruari. Non perdonò a gli Angeli peccatori, ma da le funi infernali tratti, gli collocò ne l'inferno per douer esser cruciati, riservandoli quiui infino a l'estremo giuditio.

+ C. 103 La terra ancora, fondata sopra la sua stabilità, comandò Dio con la sua parola che si fermasse ne la parte che è in mezzo del mondo, & fece che li monti sorgessero, & si eleuassero uerso il cielo, & i campi descendessero al luogo che a loro hauea preparato. Et accio che l'impeto de l'acque non la inondasse & sommergesse; pose loro il termine, il quale non trappasseranno giamai, ne si

riualge-

riualge-
ber, & di m
se uelirla
forti di anim
Cij hauea 7 Fin
in tal modo
tù de la sua
mortale, &
formò a sua
arbitrio te
menti del
fossero ob
dipoi il m
di uolse c
quali col
istruire l
C. del Gen
de l'uniu
le, Celi
to comp
ra: orbe
sono li ci
terra & tu
mente cio
giunte nel
uifibulum
tenue, &
dotta, oue
quelli sono
ro con l'ua
con il nor
C. tal mote
le cose,
& fatta
che da l
senza l
per son

riuolgeranno a ricoprire la terra. Quindi non solo di alberi, & di mille uarietà di fiori, & di uerdi herbe uolse uestirla & adornarla, ma la riempì di innumerabili sorti di animali, sì come prima l'aere & l'acque ripieno

Cij hauea. Finalmente del fango de la terra formò l'huomo in tal modo disposto, quanto al corpo, che non per uirtù de la sua natura, ma solo per diuino beneficio era immortale, & impassibile: ma, quanto poi a l'anima, lo formò a sua imagine & similitudine, e gli diede il libero arbitrio temprando in lui sì fattamente tutti gli mouimenti de l'animo, & tutti gl'appetiti suoi, che sempre fossero obbedienti a l'imperio de la ragione. Vi aggiunse dipoi il marauiglioso dono de la originale giustitia. quindi uolse che signoreggiasse a tutti gli altri animali. Le quali cose tutte ageuolmente potranno li Parochi, per istruire li fedeli, raccogliere da la sacra historia de' libri

C del Genesi. Queste cose adunque intorno a la creatione de l'uniuerso si debbono intendere per quelle due parole, Caeli & terræ: le quali tutte in breuità il Profeta santo comprese in quelle parole: Tui sunt caeli, & tua est terra: orbem terræ & plenitudinem eius tu fundasti. Tuoi sono li cieli, & tua è la terra: tu hai fatto il circuito de la terra & tutta la sua pienezza. Ma ancora assai piu breuemente cio significarono li Padri del Concilio Niceno, aggiunte nel simbolo quelle due parole, Visibillum, & inuisibillum. perche tutte le cose, che ne l'uniuerso son contenute, & che noi confessiamo da Dio essere state prodotte, ouero cascano sotto li nostri sentimenti, & da quelli sono conosciute, & queste son dette uisibili, ouero con l'intelletto possono da noi esser cōprese, & queste con il nome di inuisibili sono significate. Ne bisogni in

C tal modo credere, Dio essere creatore & fattore di tutte le cose, che noi pensiamo, che, poi che fu da Dio finita & fatta perfetta tutta l'opera del mondo, quelle cose, che da lui furono prodotte, potessero dipoi mantenersi senza l'aiuto de la sua infinita uirtù. Imperò che sì come per somma potenza, sapienza, & bontà del creatore

C furono

furono tutte le cose ridotte a l'essere loro : così, se a le cose create la sua perpetua prouidenza non fusse presente, & se non le conseruasle con la medesima uirtù, cō la quale dal principio furono create; subito in niente ritornerebbono. il che manifestò la sacra scrittura, quando disse: Quo modo possit aliquid permanere, nisi tu uoluisses, aut, quod a te uocatum non esset, conseruaretur? Come potrebbe cosa alcuna conseruarsi, se tu non uolesti? ouero come potrebbe conseruarsi quello, che da te non fusse chiamato?

Sap. 11

E Et nō solo Dio tutte le cose, che sono, con la sua prouidenza conserua, & aniministra; ma ancora, tutte quelle che si muouono, o fanno qualche cosa con loro interna uirtù, egli è. che le spinge al mouimento & operatione loro: tal che, quantunque non impedisca le actioni de le seconde cause, nondimeno egli è, che preuenendo con la sua prouidenza le fa operare: conciosia che la sua occultissima uirtù si estenda a tutte le cose, &, come te-

Sap. 8

stifica il sauiο, peruenga con gran fortezza da un termine a l'altro, & disponga il tutto suauemente. ondel' Apostolo santo disse quando apresso gli Atheniesi predicaua Dio, il quale essi, di lui ignoranti, honorauano: Non longe abest ab unoquoque nostrum: in ipso enim uiuimus, mouemur, & sumus. Non è lontano da cialcun di noi: perche in lui uiuiamo, ci mouiamo, & siamo.

Act. 17

E Et queste cose bastino per dichiarazione del primo articolo. Faremo adunque fine, se prima daremo questo breue auuertimento, che l'opera de la creatione è comune a tutte le persone de la santa & indiuidua trinità. perche in questo luogo del simbolo per la dottrina de gli Apostoli confessiamo il padre, creatore del cielo & de la terra. Ne le sacre scritture poi leggiamo del figliuolo queste

Ioan. 1

parole, Omnia per ipsum facta sunt: Per lui son fatte tutte le cose. e de lo Spirito santo: Spiritus Domini ferebatur super aquas: lo Spirito del Signore andaua sopra l'ac-

Gen. 1

que. Et altroue: Verbo Domini cæli firmati sunt, & Spi-

Psal. 32

ritu oris eius omnis uirtus eorum. Con la parola del

Signore

Signore son
la bocca raET IN I
EIVET IN C
YNICO,

C. riata a l'

di questo

stra quel

fessus fue

net, & i

figliuolo

dichiaro

diede a l'

dichiaro

na, qua

meus, q

Tona, pe

sto, ma il

è un fermi

salute, &

rauglio sa

na da quel

li primi

di fare si,

no la ragio

imperoc

ti & nob

quella pr

ni ligno

& mali

ex eo, u

beri pel

ro de la

DEL SIMBOLO.

35
Signore sono stati stabiliti li cieli, & con lo spirito de la
sua bocca tutta la lor uirtù.

ARTICOLO SECONDO.

ET IN IESVM CHRISTVM, FILIVM
EIVS VNICVM, DOMINVM
NOSTRV.

ET IN GIESV CHRISTO, FIGLIVOLO SVO
VNICO, SIGNOR NOSTRO. Che l'utilita, che è de
C2 riuata a l' humana generatione da la fede & confessione
di questo articolo, sia grande & abundantissima, lo mo
stra quel testimonio di santo Giouanni: Quisquis con
fessus fuerit quoniam Iesus est filius Dei, Deus in eo ma
net, & ipse in Deo. Qualunque confessera che Giesu è
figliuolo di Dio, Dio dimora in lui, & egli in Dio. Lo
dichiara ancora quella lode, che Christo signore nostro
diede a Pietro, Principe de gli apostoli, per la quale lo
dichiarò beato, quando disse: Beatus es Simon Bario
na, quia caro & sanguis non reuelauit tibi, sed pater
meus, qui est in cælis. Beato sei Simone, figliuolo di
Iona, perche la carne & il sangue non ti ha reuelato que
sto, ma il mio padre, il quale è in cielo. Peroche questo
è un fermissimo & stabilissimo fondamento de la nostra
salute, & redentione: Ma perche il frutto di questa ma
C2 rauigliosa utilità s'intende massimamente, intesa la rui
na da quel felicissimo stato, nel quale Dio hauea colloca
ti li primi huomini; attenda diligentemente il Parocho
di fare si, che gli fideli Christiani intendano & conosca
no la cagione de le comuni nostre miserie & sciagure.
imperochè, poi che il nostro primo padre Adam si par
ti & ribellò da la obediencia di Dio, & uiolò & preteri
quella prohibition, per la quale Dio gli disse: Ex om
ni ligno Paradisi comede, de ligno autem scientiæ boni
& mali ne comedas: in quocunque enim die comederis
ex eo, morte morieris: mangia de' pomi di tutti gli al
beri pel Paradiso, ma non mangiare di quello de l'albe
ro de la scienza del bene & del male: perche in qualun
C 2 che

1. Ioan 4

Matth. 16

Gen. 2

che giorno di quello mangiarai ti morrai : traboccò & cadde in quella sommà calamità, per la quale fu priuo di quella santità & giustitia, ne la quale era stato costituito & sottoposto a tutti gli altri mali, li quali piu abòdante mente sono stati esplicati dal santo Còcilio di Trêto . In segneràno ancora li Parocihi, come per questo il peccato di Adà, & la pena del peccato non si fermò, ne restò in lui solo, ma da lui, come da seme & cagione, ragioneuolmente deriuò a tutta la sua posterità . Essendo adunque caduto da uno altissimo grado di dignità il genere humano, da quello non poteua in modo alcuno essere solleuato, o nel suo pristino stato restituito, per forse ò uirtu di huomini o di Angeli: perilche altro souuenimento non si poteua trouare, ne a tanta ruina dare altro soccorso, se l' infinita uirtù del figliuol di Dio (presa la debolezza de la nostra carne) non toglieua l' infinita malignità del peccato, & noi nel suo sangue a Dio non reconciliaua. La fede & la confessione di tal redentione è hora a gli huomini & è sempre per tutti li secoli stata necessaria a uoler conseguire & trouar salute, la quale Dio fin dal principio del mondo si degnò mostrare . perche in quella dannatione de l' humano genere, la quale subito segui dopo il peccato, ci fu ancora dimostrata la speranza de la redentione in quelle parole, con le quali manifestò al Diauolo il suo propio danno, nel quale per la liberatione de gli huomini doueua incorrere quãdo gli disse: Inimicias ponam inter te & mulierem, semen tuum & semen illius : ipsa conteret caput tuum, & tu insidiaberis calcaneo eius, Porrò inimicitie tra te & la donna, tra il tuo seme e' l' suo : essa ti spezzerà il capo, & tu tenderai insidie al suo calcagno . Dipoi assai spesso confermò la medesima promessa, & piu chiaramente manifestò il suo consiglio, massime a quelli huomini, a quali uolse mostrare un singulare amore . Ma tra gli altri hauendo molte uolte aperto & significato questo misterio al Patriarca Abraam, allhora piu chiaramente glie lo dichiarò, quando egli obediète a diuini comandamēti il suo unico figliuolo

Gen. 3

Gen. 22

figliuolo
Dio: Quia
unigenito,
sicut stellae
ris: posside
& benedic
disti uoci m
hai perdon
ro, & mul
& come l
possederà
ranno be
hai obed
ageuolm
di Abra
ni da la
casse al
figliuolo
am. No
conferu
medesim
am. per
la ritra sop
& gli Ang
quella, (i
re, il quale
nus Deus
in qua dor
tuum quat
cidentem
tur in te
Signore
ti darò l
Sarà il
uerso or
& saran
de la ter

DEL SIMBOLO.

37

figliuolo Isaac uolse immolare : perche alhora gli disse
Dio : Quia fecisti hanc rem , & non pepercisti filio tuo
unigenito , benedicam tibi , & multiplicabo semen tuum
sicut stellas cæli , & uelut arenam , quæ est in littore ma-
ris : possidebit semen tuum portas inimicorum tuorum :
& benedicentur in semine tuo omnes gentes : quia obe-
disti uoci meæ . Perche tu hai fatto sì gran cosa , & non
hai perdonato al tuo figliuolo unigenito , io ti benedi-
ro , & multiplicherò il seme tuo , come le stelle del cielo
& come l'arena , che è nel litto del mare : il tuo seme
possederà le porte de tuoi nemici : & nel tuo seme sa-
ranno benedette le generationi de la terra : perche tu
hai obedito a la mia uoce . Per le quali parole si poteua
ageuolmente comprendere , che da la stirpe & progenie
di Abraam douea uenire uno , il quale , tutti gli huomi-
ni da la crudelissima tirannide di Satanasso liberati , arre-
casse al mondo salute : & quello era necessario che fusse il
figliuol di Dio , nato secondo la carne del seme di Abra-
am . Non molto tempo dipoi il Signore , accio che si
conseruasse la memoria di questa promessa , fece il
medesimo patto con Iacob Patriarca , nipote di Abra-
am . perche quando egli dormendo uide quella sca-
la ritta sopra la terra , la cui sommità toccaua il cielo ,
& gli Angeli di Dio che ascendeuano & discédeuano per
quella , (sì come la scrittura testifica) udi ancora il Signo-
re , il quale appoggiato a la scala gli disse : Ego sum domi-
nus Deus Abraam , patris tui , & Deus Isaac : terram ,
in qua dormis , tibi dabo , & semini tuo , eritque semen
tuum quasi puluis rerræ . Dilataberis ad orientem & oc-
cidentem , & septentrionem & meridiem , & benedice-
tur in te in semine tuo cunctæ tribus terræ . Io sono il
Signore Dio di Abraam , tuo padre , & Dio d' Isaac : io
ti darò la terrâ , ne la quale hora tu dormi , & al tuo seme .
Sarà il tuo seme come il poluere de la terra . ti allargherai
uerfo oriente & occidete , Settrentione & mezzo giorno ,
& saranno benedette in te & nel tuo seme tutte le tribu
de la terra . Ne lasciò ne' tempi , che seguirono dipoi , il

Gen. 28

Gen. 28

C 3

Signore

Signore Dio rinouare le medesima memoria di sì alta promessa, & di eccitare & muouere il desiderio de la uenuta del Saluatore a la stirpe di Abraam, & a molti altri huomini, che uennero dopo di lui. Imperoche poi che fu costituita & ordinata la republica & religione Giudaica, allhora incominciò a farsi piu noto & manifesto al suo popolo, che a gli altri fatto non hauea. Imperoche le cose mute & inanimate significarono, & molti huomini predissero quali & quanti beni douesse portarci il promesso Saluatore, & redentore nostro Christo Giesu. Oltre di questo li Profeti, le cui menti & intelletti da un celeste lume furono illustrati, predissero al popolo, come se presenti fossero stati, il nascimento del figliuolo di Dio, & le sue opere marauigliose, le quali operò poi che nacque huomo, & uisse fra noi, la sua dottrina, li costumi, la sua conuersatione & modo di uiuere, la morte, la resurrettione, & tutti gli altri misteri. talmente che, se si togliesse uia quella diuersità, che è tra'l tempo presente e'l futuro, non uedremmo differenza alcuna tra le cose predette da li Profeti, & le predicate da gli Apostoli, & tra la fede de gli antichi Patriarchi, & la nostra. Ma è ho mai tempo di discorrere intorno a tutte le parti de l'articolo.

I E S V S.

ES GIESU. Questo è il propio nome di quello, che è Dio & huomo, il quale significa Saluatore, non postogli a caso, o per giudicio & inuentione d'huomini, ma per consiglio & comandamento di Dio. Imperoche l'Angelo, che annuntio a la sua madre Maria il suo diuino & marauiglioso concetto, così le disse: Ecce concipies in utero, & paries filium, & uocabis nomen eius Iesum. Ecco che conceperai nel tuo uentre; & partorirai un figliuolo, quale chiamerai per nome Giesu. Dipoi a Gioses, sposo de la Vergine, non solo comandò che con tal nome chiamasse il fanciullo, ma ancora gli dichiarò per qual cagione in tal modo douesse esser nominato, quando disse: Ioseph, fili Dauid, noli timere accipere Mariam coniugem tuam,

Luc. I.

Matth. I

nom: quo
parier autem
eum saluam
Gioses, fig
ria tua spo
de lo spirito
merai Gies
66 peccatis Et
no molu
il medesim
a Moise
missione
l'Egitto
nome fu
Ma quan
Saluator
ha data
solo pop
& eta for
la tirann
bra de la
& del Dia
ne, & l'he
ha riconci
Signore G
no arricch
nomi, che
Dio, si refe
concipiu
quella salu
ra in se &
lute hum
67 A que
che sign
non è p
molti è
doman

tuam : quod enim in ea natum est , de spiritu sancto est : pariet autem filium , & uocabis nomen eius Iesum : ipse enim saluum faciet populum suum a peccatis eorum .

Gioses , figliuolo di Dauit , non temere di accettare Maria tua sposa : perche quello , che in lei è nato , è opera de lo spirito santo : & partorirà un figliuolo , il quale chiamerai Giesu : perche egli farà saluo il suo popolo da' loro peccati . Et è cosa certa , che ne le diuine lettere si trouano molti chiamati con questo medesimo nome . perche il medesimo hebbe il figliuolo di Naue , che successe a Moise : & fu quello , che introdusse ne la terra di promissione quel popolo , che già Moise hauea liberato da l'Egitto : il che a Moise era stato negato . Col medesimo nome fu ancora detto il figliuolo di Iosedech saluatore . Ma quanto piu ueramente penseremo noi , che il nostro Saluatore debbi esser nominato con tal nome ? il quale ha data & renduta la luce , la libertà , & la salute nō a un solo popolo , ma a tutti gli huomini , che in tutti li secoli & eta sono stati , & saranno , non afflitti da la fame o da la tiranhide Egittiaa , o Babilonica , ma oppressi da l'ombra de la morte , & legati da' durissimi lacci del peccato , & del Diauolo : & a li medesimi ha procacciata la ragione , & l'heredità del celeste regno , & al celeste padre gli ha riconciliati . In quelli uediamo adombrato il nostro Signore Giesu Christo , dal quale è stato il genere humano arricchito de li detti benefitii . Oltra di ciò , tutti quei nomi , che furono predetti douersi imporre al figliuolo di Dio , si referiscono a questo solo nome di Giesu . Peroche , conciosia che gli altri nomi significassero in qualche parte quella salute , che dare ci douea , questo solo ha contenuta in se & dimostrata la forza & propietà di tutta la salute humana .

C 7 A questo nome , Giesu , è aggiunto il nome di Christo . *Giesu Chrē* + che significa unto : & è nome di honore , & di offitio , & *sto Re , Sa-* non è propio di una cosa sola , ma comune a molte , & a *cerdote . Co* molti è stato imposto . perche quelli antichi padri nostri Profeta *suo* domandauano Christi li sacerdoti , & li Re , li quali Dio *premo* ,

C 4 per

per la dignità de l'offitio loro comandaua che fossero un
 ti . perche li sacerdoti son quelli, che con assidue preghie
 re raccomandano il popolo a Dio , che offeriscono a Dio
 li sacrificii , & che intercedono per il popolo . a li Re poi
 è comessò il reggimento & gouerno de' popoli, & a quel
 li massimamente appartiene l'autorità de le leggi , il di
 fendere la uita de gli innocenti, & il castigare l'audacia de
 rei. Perche adunque ambedue questi offitii par che in ter
 ra rappresentino la maieità di Dio , però tutti quelli, che
 a l'offitio sacerdotale, o regale erano eletti, con l'unguen
 to s'ungeano . Si costumaua ancora ungere li profeti , li
 quali , come interpreti & ambasciadori de l'immortale
 Dio , ci apriano li celesti & diuini segreti , & ci esorta
 uano a emédare & correggere li costumi scorretti con uti
 li precetti, & con predire le cose, che doueuan auuenire.
 + Ma poi che Giesu Christo , nostro Salvatore , discese in
 questo mondo , prese in se & esercitò gli offitii di queste
 tre persone, cioe del profeta , del sacerdote, & del Re :
 & per queste cagioni fu detto Christo, & unto, accio che
 tali offitii douesse esercitare , non per opera di huomo
 mortale , ma per uirtù del suo celeste padre, non con ter
 reno unguento, ma con olio spirituale, poi che ne la san
 tissima anima sua si diffuse la pienezza de lo Spirito san
 to , & la gratia & piu abundante copia di tutti li beni ,
 che alcuna altra natura creata potesse riceuere. il che mo
 strò molto . chiaramente il Profeta , quando parlando a
 Psal. 44 l'istesso redentore disse: Dilexisti iustitiam, & odisti ini
 quitatem: propterea unxit te Deus, Deus tuus, oleo læ
 titiæ præ confortibus tuis. Tu hai amata la giustitia, &
 odiata la iniquità . onde ti ha unto , quello , che è tuo
 Dio , di olio di letitia sopra tutti li tuoi uguali . Il mede
 simo , & molto piu apertamente ancora dimostrò Isaia
 Is. 61 con queste parole : Spiritus Domini super me , eo quod
 unxerit dominus me , ad annunciandum mansuetis mi
 sit me . Lo spirito del signore è sopra di me : perche il si
 gnore mi ha unto , & mi ha mandato a predicare a gli
 + huomini mansueti . Fu adunque Giesu Christo huomo,
 profeta,

profeta, & m
 & da la cui di
 ne del celeste
 & nobilmen
 stati degni de
 & per quell
 che predica
 doueua uen
 dote, non
 ge li sacer
 quello, de
 dos in aze
 sei sacerdo
 de la qual
 trattò mo
 sto per
 quanto è
 quale l'A
 nium, &
 Iacob in
 regno di
 cipio in re
 marauigli
 fa: perche
 infidie di tu
 leggi: egli
 ma ancora
 re. & quan
 regno hano
 to tutta gli
 parte: ne
 la somma
 certi seg
 questo t
 tariz, o h
 mi & ch
 to huom

DEL SIMBOLO.

41

profeta, & maestro, il quale ci insegnò la uolontà di dio,
& da la cui dottrina tutto il mondo ha riceuuto cognitio-
ne del celeste padre: il qual nome a lui piu propriamente
& nobilmente conuiene: perche tutti quelli, che sono
stati degni del nome di profeta, furono suoi discepoli,
& per quella cagione particolarmente mandati, acciò
che predicessero & manifestassero questo profeta, che
doueua uenire a saluare tutti. Fu ancora Christo sacer-
dote, non di quello ordine, dal quale per l'antica leg-
ge li sacerdoti si eleggeuano de la tribu Leuitica, ma di
quello, del quale cantò il profeta Dauit: Tu es sacer- *Psal. 109*
dos in æternum secundum ordinem Melchisedech. Tu
sei sacerdote in eterno secondo l'ordine di Melchisedech.
de la qual cosa l'Apostolo Paulo scriuendo a gli Hebrei *Ad Heb.*
trattò molto diligentemente. Ma noi conosciamo Chri- *5.7*
sto per re, non solo inquanto è Dio, ma ancora in
quanto è huomo, & partecipe de la nostra natura: del
quale l'Angelo disse: Regnabit in domo Iacob in æter- *Luc. 1*
num, & regni eius non erit finis. Regnerà ne la casa di
Iacob in eterno, & il suo regno non harà fine. Il qual
regno di Christo però è spirituale & eterno, & ha prin-
cipio in terra, & in cielo perfettione, & esercita con
marauigliosa prudenza gli offitii di Re uerso la sua Chie-
sa: perche egli la regge, egli la difende da l'impero &
insidie di tutti li suoi nimici: egli le da & prescriue le
leggi; egli non solo le dona la santità, & la giustitia,
ma ancora le concede la facoltà & le forze al perseuera-
re. & quantunque dentro a' confini & termini di questo
regno siano cōtenuti così li buoni, come li rei; & per tan-
to tutti gli huomini, di ragione habbino in questo regno
parte: nondimeno quelli oltra tutti gli altri prouano
la somma bontà & beneficētia del Re, li quali li suoi pre-
cetti seguitando menano una buona & innocēte uita. Ne
questo tal regno gli peruiene per ragione alcuna heredi-
taria, o humana; se ben egli ha tratto origine da illustrissi-
mi & chiarissimi Re: ma fu fatto Re, perche Dio in quel-
to huomo cōferì & raccolse tutta quella potestà, maestà,
degnità.

degnità, & grandezza, di che la natura humana potea esser capace. A lui dunque diede il regno di tutto il mondo, & a lui tutte le cose, come già si è cominciato a fare, pienamente & perfettamēte ne l'estremo giorno del giudicio saranno soggette.

FILIVM EIVS VNICVM.

+ *64* FIGLIVOLO SVO VNICO. Per queste parole assai più alti & profondi mitteri di Giesu si propōgono a' fedeli da douersi credere & contēplare, cioè, che Giesu è figliuolo di Dio, & uero Dio, si come è il padre, che eternamente l'ha generatō. Oltra di ciò, noi confessiamo lui essere la seconda persona de la diuina trinità, al tutto a l'altre due uguale. Imperoche niuna cosa disuguale o dissimile ne le diuine persone dee o esser o immaginarsi da noi, poi che di tutte confessiamo una istessa essenza, uolontà, & potestà, ilche essendo chiaro per molti luoghi de la santa & diuina scrittura, quel nobilissimo testimonio di S.

Ioan. 1 Giouanni apertissimamente lo manifesta: In principio erat uerbum, & uerbum erat apud Deum, & Deus erat uerbum. Nel principio era il uerbo, e' l' uerbo era apreso Dio, & Dio era il uerbo. Ma quando noi ascoltiamo, Giesu esser figliuol di Dio, nissuna cosa terrena o mortale ci deuemo immaginare del suo nascimēto: ma ben deuemo, quel nascimento, per cui eternamente il padre generò il figliuolo, il quale non potiamo con ragione alcuna perfettamente comprendere, adorare con una somma pietà, & con gran diuotione di cuore, & quasi stupefatti per la marauiglia di tanto misterio esclamar col Profeta:

Isa. 53 Generationem eius quis enarrabit? Chi sarà mai, che il suo nascimento possà narrare? Si dee dunque credere, il figliuolo essere de la medesima natura, de la medesima sapienza, & potenza, de la quale è il padre, si come nel Simbolo Niceno assai più chiaramente confessiamo, nel quale si dice, Et in Iesum Christum, filium eius unigenitum, & ex patre natū ante omnia secula, Deum de Deo, lumen de lumine, Deum uerum de deo uero, genitum non factum, consubstantialē patri, per quem omnia facta

facta sunt. Et in Giesu Christo, figliuol suo unigenito,
 & nato del padre innanzi a tutti li secoli, generato non
 fatto, consustantiale al padre, per il quale tutte le cose
 son fatte: Hor tra tutte quelle cose, le quali con qualche
 similitudine ci uengono a manifestare il modo, & l'or-
 dine de la eterna generatione, quella pare che piu si auui-
 cini a la uerità, la quale si prende da la cogitatione de l'a-
 nimo nostro. & per questo l'Euangelista S. Giouanni chia-
 mò il figliuolo di Dio Verbo. perche si come la mète no-
 stra, se medesima in un certo modo intendendo, forma
 una imagine di se stessa, la quale li Theologi dissero il uer-
 bo de la mente: così parimente Dio, (quanto però pos-
 sono le cose humane a le diuine paragonarsi) se stesso in-
 tendendo, genera il suo eterno Verbo. E ben uero, che
 ancora è molto utile il contemplare quel, che la fede ci
 propone, & con sincera & pura mente credere & confes-
 sare Giesu Christo uero Dio, & uero huomo, generato
 come Dio auanti a tutte l'età de' secoli da l'eterno padre,
 ma come huomo nato in tempo da la sua madre Maria
 uergine. E quantunque noi intendiamo in lui due nati-
 uità, nondimeno un solo figliuolo crediamo essere. impe-
 roche una sola persona è quella, ne la quale conuiene la
 natura diuina & l'humana. & rispetto a la diuina genera-
 tione, non ha fratelli, o coheredi alcuni, essendo egli l'u-
 nico figliuol del celeste padre, & noi huomini opera &
 fattura de le sue mani; ma considerando poi la natiuità
 humana; non solo egli molti dimanda suoi fratelli, ma gli
 tiene ancora in luogo di fratelli, acciò che insieme seco si
 acquistino la gloria de la paterna heredità. Questi son
 quelli, che con fede hanno accertato Christo per lor Si-
 gnore: & quella fede, che col nome & con la uoce con-
 fessano, dimostrano con le opere istesse, & con gli officii
 di charita: a tale, che da l'Apostolo fu detto primogeni-
 to in molti fratelli.

I. Ioan. I

Ad Rom. 8

ii DOMINVM NOSTRVM.

SIGNOR NOSTRO. Molte cose del Saluatore no-
 stro ne le sacre lettere si dicono, de le quali, è cosa certa,

cho

che altre a lui si conuengano inquanto Dio, altre inquanto huomo. perche da le sue diuerse nature ha riceuute le diuerse loro proprietà. Diciamo adūque in uerità Christo essere onnipotente, eterno, immenso. le quali cose ha da la natura diuina. Diciamo poi del medesimo; ch'egli ha patito, ch'egli è morto, ch'egli è risuscitato. le quali cose niuno dubita conuenirsi a la natura humana. Ma oltra di queste proprietà, ne ha alcune altre, che si appropriano ad ambedue le nature, come è quella di questo luogo, doue diciamo, *Dominum nostrum*. Se adūque questo nome si riferisce ad ambedue le nature, meritamente si dee dire Christo signore nostro. imperoche si come egli è Dio eterno, come è il padre; così parimente è Signore di tutte le cose, come il padre. E come egli non è uno Dio diuerso dal padre, ma è al tutto il medesimo Dio, così nō è dal padre un diuerso Signore, ma è un medesimo. Et non solo, inquanto egli è Dio, ma ancora molto cōuenientemēte per molte ragioni, inquanto egli è huomo, è detto nostro Signore. E parimēte, perche egli fu il nostro redentore, & egli ci liberò da peccati, a ragione si prese questa potestà di esser detto & essere in uerità nostro Signore; perche così ci insegna l'Ap̄stolo, quando dice: *Humiliatit semet ipsum, factus obediens usque ad mortem, mortem autem crucis: propter quod & Deus exaltauit illū, & dedit illi nomē, quod est super omne nomē, ut in nomine Iesu omne genuflectatur cælestium, terrestrium, & infernorum; & omnis lingua confiteatur, quia Dominus Iesus Christus in gloria est Dei patris. Humiliò se stesso, fatto fino a la morte obediēte, & a la morte de la croce: per ilche Dio lo esaltò, & gli donò un nome, che è sopra ogni altro nome, sì che nel nome di Giesu ogni ginocchio si pieghi de le creature celesti, terrestri, & infernali, & ogni lingua confessi, che il Signor Giesu Christo è ne la gloria di Dio Padre. Et egli di se stesso parlando dopo la sua resurrettione disse: *Data est mihi omnis potestas in cælo, & in terra. A me è stata data ogni potestà così in cielo,**

Ad Phil. 2

Matth. 28

cielo , come in terra . E detto ancora Signore per un'altra cagione : & questa è , perche in una sola & istessa persona sono congiunte due nature , la diuina & l'humana . Et però per questa marauigliosa congiuntione meritò (se bene per noi non fusse morto) di esser costituito Signore comunemente non solo di tutte le cose create, ma piu particolarmenter de fedeli, li quali alui obediscono, & cō gran prontezza & sollicitudine di animo gli seruono .

10. 12. Resta adunque hora , che il Parocho esorti il popolo fedele , & gli facci sapere, come è cosa ragioneuolissima, che noi oltra tutti gli altri huomini , che da lui habbiamo riceuuto il nome & da Christo siamo detti Christiani , & nō potiamo homai nō conoscere quanti siano stati li beneficij , che da lui habbiamo riceuuti , & massime, che per suo dono singolare noi intendiamo per fede tutte le cose sopradette ; è cosa ragioneuole , dico , che noi medesimi , come obligati serui , in perpetuo ci dedichiamo , & consecriamo al nostro redentore , & al nostro Signore : il che prometteremo auanti a le porte de la chiesa quando prima nel santo battesimo fummo a la sua militia descritti . perche allora dichiarāmo , che noi al tutto renuntiauamo al mondo, & a Satanasso, & che tutti ci donauamo a Giesu Christo . Hora se , per esser ne la Christiana militia riceuuti, & accettati, allhora con si tanta & solenne professione ci dedicammo al nostro Signore ; di che graue supplitio saremo degni , se , poi che siamo entrati dentro a la chiesa , poi che habbiamo conosciuto la uolontà & le leggi di Dio , poi che habbiamo riceuuta la gratia de' sacramenti , noi uiueremo secondo li comandamenti , & le leggi del mondo , & del Diauolo , non altrimenti che se , poi che col battesimo fummo purgati, hauessemmo dato il nome al mondo & al Diauolo , & non a Christo nostro Signore & nostro redētore ? Ma qual animo sarà quello , che non auuampi & nō si accenda di fiamme d'amore , uedendo cosi benigna & pronta uolontà di tanto Signore uerso di noi ? il quale, quantunque noi ci ritrouiamo in sua potestà & signoria a guisa di serui

39. +
12. +

Ioan. 5 serui, redenti col suo sangue, nondimeno tantà è la charità, con che ci ama, che non ci chiama serui, ma amici, ma fratelli? Questa è per certo una giustissima cagione, (& non so, s'io mi dica la maggiore di tutte) per la quale noi deuemo in perpetuo per nostro Signore riconoscerlo, & per tale honorarlo, & adorarlo.

ARTICOLO TERZO.

+ QVI CONCEPTVS EST DE SPIRITU
SANCTO, NATVS EX MARIA
VIRGINE

Ci IL QUALE È STATO CONCETTO DI SPIRITO SANTO, NATO DI MARIA VERGINE. Da le cose, che nel superiore articolo si sono dichiarate, possono benissimo li fedeli Christiani conoscere, che il nostro Signore Dio ha fatto a l' humana natura un grandissimo & singolarissimo benefitio, hauendoci liberati da la seruitù di un tiranno crudelissimo, & ridotti in libertà. ma se ci proporremo ancora auanti a gli occhi il consiglio e'l modo, per il quale cio ha uoluto fare, giudicheremo senza alcun dubbio, che la diuina beneficentia & bontà verso di noi è stata grandissima & chiarissima. La grandezza adunque di questo misterio (il quale assai spesso le sacre lettere ci propongono da considerare, come principale capo di tutta la nostra salute) il Parocho con la esplicatione di questo terzo articolo incomincerà a manifestare: del quale dimostrerà questa esser l'intelligenza, che non douemo credere & confessare prima Giesu Christo, unico Signor nostro, figliuol di Dio, quādo per noi nel uentre de la Vergine prese l' humana carne, non per uirtù di humano seme, come gli altri huomini, essere stato concetto, ma sopra ogni ordine di natura per uirtù de lo spirito santo, talmente che la medesima persona, essendo & restando Dio, (il che era fin da la sua eternità) si fece huomo, ilche non era stato prima. le quali parole così douersi intendere, chiaramente si uede ne la confessione del sacro Concilio Constantinopolitano, doue si legge,
Qui

Qui proprie
descendit de
Maria uirgine
et non huom
incarnò di sp
mo. Il med
come quello
Saluatore m
isterio. Im
con quelle
bum, & ue
Nel princ
Dio era il
C) caro factu
carne, &
stasi, oue
la diuina
era una il
& de l'hu
congiunti
& le prop
dise quel
consumasse
minuita la
C) Ma per
de le parole
noi diciamo
to esser stato
sima trinità
perche qua
natura, m
nità, pad
di questo
regola de
fuor di si
le perso
che l'alte

Qui propter nos homines, & propter nostram salutem descendit de cælis, & incarnatus est de spiritu sancto ex Maria uirgine, & homo factus est. Il quale per cagione di noi huomini & de la nostra salute discese da' cieli, & si incarnò di spirito santo di Maria uirgine, & si fece huomo. Il medesimo esplicò ancora S. Giouanni euāgelista, come quello, che dal sacro petto de l'istesso Signore & Saluatore nostro, hauea tratta la cognitione di sì alto misterio. Imperoche, poi che la natura del diuino Verbo con quelle parole hebbe dichiarata, In principio erat uerbum, & uerbum erat apud Deum, & Deus erat uerbum: Nel principio era il uerbo, e'l uerbo era apresso Dio, & Dio era il uerbo: a l'ultimo così conchiuse: Et uerbum caro factum est, & habitauit in nobis. Il uerbo si fece carne, & habitò fra noi. Imperoche il uerbo & l'ipostasi, ouero (per dirla piu chiaramente) la persona de la diuina natura, talmente assunse l'humana natura, che era una istessa la hipostasi o persona de la natura diuina, & de l'humana: onde auenne, che per sì marauigliosa congiuntione, quella persona conseruasse le operationi & le propieta di ambedue le nature, & così (si come ben disse quel gran Pontefice Leone) Ne la glorificatione consumasse l'inferiore natura, ne da la assuntione fusse di minuita la superiore.

Ma perche non è da lasciare indietro la dichiarazione de le parole; però dee il Parocho insegnare, che, quādo noi diciamo, il figliuol di Dio per uirtù de lo spirito santo esser stato concetto, questa sola persona de la diuinissima trinità non ha operato il misterio de l'incarnatione. perche quantunque il solo figliuolo assunse l'humana natura, nondimeno tutte le persone de la santissima trinità, padre, figliuolo, & spirito santo, furono autori di questo misterio. perche dee offeruarsi & tenersi quella regola de la christiana fede, che tutte le cose, che Dio fuor di se opera ne le creature, sono comuni a tutte tre le persone, & che una non opera senza l'altra, o una piu che l'altra. Ma che una persona proceda da l'altra, questo solo

Ioan. 1.

Leo. papa.

solo non puo esser comune a tutte le persone. perche il figliuolo solo è generato dal padre: lo Spirito santo dal Padre & dal figliuolo procede: tutto quello poi, che fuor di loro esce, operano le tre persone senza alcuna differenza. & di questa sorte di cose dee tenerli essere l'incarnatione del figliuol di Dio. Ma se ben la uerità è questa, sogliono però le sacre lettere di quelle cose, che sono a tutti le persone comuni, attribuirne una a questa particular persona, un'altra a quella, come la somma potestà sopra tutte le cose attribuiscono al padre, la sapienza al figliuolo, l'amore a lo Spirito santo. Et perche il misterio de la diuina incarnatione ci manifesta & di chiara una singolare & immensa benignità di Dio uerso di noi, però per una certa particolare ragione si attribuisce tale opera a lo Spirito santo.

C. 7. In questo misterio si considerano alcune cose fatte sopra l'ordine de la natura, alcune per uirtù naturale. Et che sia il uero, che noi crediamo del purissimo sangue de la uergine madre esser formato il corpo di Christo; in quello noi confessiamo la uirtù de l'humana natura; essendo cosa comune a tutti li corpi humani, l'esser formati del sangue de la madre. Ma quello, che supera ogni ordine di natura, & ogni humana intelligenza, è che subito che la beata uergine, accōsentendo a le parole de l'Angelo, disse, Ecce ancilla Domini, fiat mihi secundū uerbum tuum: Ecco l'ancilla del Signore sia fatto a me come tu hai detto: subito il santissimo corpo di Christo fusse formato, & a lui l'anima rationale fusse congiunta, & in quello istante fusse perfetto Dio, & perfetto huomo. Et che questa fusse una nuoua & marauigliosa opera de lo Spirito santo, niuno è che possa dubitare: conciosia che (seruando l'ordine de la natura) niuno corpo se non dentro al termine & spatio di tempo ordinato & prescritto da la natura possa da l'anima essere informato. A questo si aggiugne un'altra marauiglia nō piccola, che subito che l'anima fu infusa nel corpo, insieme a la diuinità il corpo & l'anima fu unita, per ilche fu insieme formato

mato il cor
po & l'anima
to & istante
huomo, & l'
propriamente
medesimo m
ilche le fu d
ce concipie
eius Iesum
tur. Ecco
un figliuol
rà grande
uenne a el
uirgo con
conceper
festò Elis
conobbe
parole:
ad me > C
gnore uer
mato da p
za opera a
ma per sola
me prima f
dantissima
abondanza
altri huomi
grata, col
ne relinco
ma col ab
de la sua
esser detto
quello sp
l'adottio
Dio per
derli, ch
adottion

mato il corpo & animato & a la diuinità congiunti il corpo & l'anima . Et di qui nacque, che nel medesimo punto & istante di tempo fusse perfetto Dio , & perfetto huomo, & la santissima uergine fusse detta ueramente & propriamente madre di Dio , & de l'huomo : perche nel medesimo momento haueua concetto Dio & l'huomo : ilche le fu da l'Angelo significato , quando le disse : Ecce concipies in utero, & paries filium, & uocabis nomen eius Iesum : hic erit magnus , & filius altissimi uocabitur . Ecco , che conceperai nel tuo uentre , & partorirai un figliuolo , & chiameralo per nome Giesu : questo sarà grande , & chiamato figliuolo de l'altissimo . Et così uenne a effetto quello , che Isaia hauea predetto : Ecce uirgo concipiet , & pariet filium : Ecco che una uergine conceperà , & partorirà un figliuolo . Il medesimo manifestò Elisabet , quando ripiena di Spirito santo, intese & conobbe la concettione del figliuolo di Dio , con queste parole : Vnde hoc mihi , ut ueniat mater Domini mei ad me ? Onde mi uien questo , che la madre del mio Signore uenga a me ? Ma si come il corpo di Christo fu formato da purissimi sangui de la intemerata Vergine , senza opera alcuna di huomo , (come di sopra si è detto) ma per sola uirtù de lo Spirito santo : così parimente, come prima fu concetto , l'anima sua ricevette una abundantissima copia di Spirito santo , & una copiosissima abbondanza di gratie & di doni . Peroche, non come a gli altri huomini , li quali sono stati ripieni di santità , & di gratia , così a lui diede Dio lo spirito a misura, come bene testificò l'Apostolo Giouanni , ma infuse ne la sua anima così abundantemente ogni gratia , che poi tutti noi de la sua pienezza habbiamo pigliato . Ne ancora dee esser detto figliuol di Dio adottiuo , quantunque hauesse quello spirito , per il quale li santi huomini conseguono l'adottione de figliuoli di Dio : perche essendo figliuol di Dio per natura , non bisogna in modo alcuno persuaderfi , che a lui conuenga la gratia , o il nome de l'adottione .

Luc. I

Isa. 7

Luc. I

Ioan. 3

Ioan. I 5.

D Questo

C. 6. Queste sono quelle cose, che intorno al marauiglioso misterio de la concettione del figliuolo di Dio habbiamo giudicato douersi esplicare: per le quali acciò che a noi possa deriuare un salutifero frutto, debbono li fedeli principalmente ridursi a la memoria & spesso rauolgerli ne l'anima, quello, che l'humana carne ha assunta, essere Dio, & Dio essersi fatto huomo, in un' modo si inescogitabile, che a noi non è possibile con l'intelletto capirlo, non che con le parole esplicarlo: finalmente Dio essersi uoluto fare huomo, acciò che noi, che siamo huomini, hauessemmo a nascere figliuoli di Dio. Poi che queste cose con grande attentione hauranno considerate, allhora tutti quelli misteri, che sotto questo articolo si contengono, con humile & fedele animo credano, & adorino, ne uoglino quelli troppo curiosamente inuestigare, o di quelli ricercare la ragione: il che rade uolte senza gran pericolo può da gli huomini esser fatto.

NATVS EX MARIA VIRGINE.

C. 7. NATO DI MARIA VERGINE. Questa è la seconda parte di questo articolo: ne l'esplicar de la quale il Parocho userà gran diligēza: conciosia che li fedeli debbano credere, che il Signor Giesu Christo sia concetto non solo per uirtù de lo Spirito santo, ma ancora nato di Maria uergine. la fede & uerità del qual misterio con quanta letitia & giocondità di animo dee esser considerata, & meditata, lo dichiara la uoce de l'Angelo, il quale prima portò al mondo questa felicissima nouella, quando disse: Ecce Euangelizo uobis gaudium magnum, quod erit omni populo. Io ui annuntio un gaudio grande, il quale harà tutto l'human genere. Et non solo per questo, ma per quella gioconda canzona, che fu da la celeste militia cātata: Gloria in altissimis Deo, & in terra pax hominibus bonæ uolūtatis. Gloria sia in cielo a Dio, & in terra pace a gli huomini di buona uolontà. Di qui incominciò ancora a adempirli quella magnifica promessa, fatta da Dio ad Abraam: al quale fu detto, che uerrebbe un tempo, nel quale farebbono nel suo seme tutti

tutti gli hu
ueramente
Dio, (per
huomo & I
C. me la conc
di natura,
de, ne si co
Oltra di q
uigliosa)
latione al
ufci del
a li suoi d
non ci p
mente u
trano la
in parte
do Giesu
cument
al mon
& uerifi
ginica de
per uirtu
& parto d
le a la ma
G. perpetua
Giesu Chr
gonarlo.
ceuono la
refurta
le condit
Christo
mo mo
la uerg
prima
il secon
corresp
uero; &

DEL SIMBOLO.

tutti gli huomini benedetti . Perche Maria, la quale noi *Gen. 22*
 ueramente confessiamo & honoriamo come madre di
 Dio, (perche ha partorito una persona , che fu insieme
 homo & Dio) trasse origine dal Re Dauid : Ma si co-
 me la concettione uinse & superò al tutto ogni ordine
 di natura , così parimente nel suo nascimento non si ue-
 de, ne si considera cosa , che non sia celesto & diuina.
 Oltra di questo , (cosa ueramente oltra ogni altra mara-
 uigliosa) nasce de la madre sua senza nocumento, e uio-
 latione alcuna de la materna uerginità : & si come poi *Ioan. 10*
 uscì del sepolcro , restando chiuso ; & sigillato, & entrò
 a li suoi discepoli , restando le porte ferrate, ouero (per
 non ci partire da quelle cose , che ogni giorno natural-
 mente uediamo auuenire) come li raggi del sole pene-
 trano la solida sostanza del uetro, ne pero lo spezzano, o
 in parte alcuna l'offendono, così in simile & piu alto mo-
 do Giesu Christo , dal materno uentre, senza alcun no-
 cumento de la materna uerginità , uenne in luce, & uscì
 al mondo . perche noi non restiamo mai con perpetue
 & uerissime lodi celebrare l'incorrotta & perpetua uer-
 ginità de la intemerata madre di Christo. il che fu fatto
 per uirtu de lo Spirito santo, il quale ne la concettione
 & parto del figliuolo fu talmente presente & fauoreuo-
 le a la madre, che le diede la seconda, & le conseruò la
 perpetua uerginità . Suole talhora l'Apostolo chiamare
 Giesu Christo l'ultimo Adam, & al primo Adam para-
 gonarlo . perche si come nel primo tutti gli huomini ri-
 ceuono la sentenza de la morte, così nel secòdo a tutti è
 restituita la uita. et si come Adam, in quanto a la natura-
 le conditione , fu padre di tutto l' human genere : così
 Christo è auttore de la gratia & de la gloria. Nel medesi-
 mo modo adunque a noi sarà lecito far cōparatione de
 la uergine madre a l'antica madre Eua : talmēte che a la
 prima Eua corresponda la seconda, che è Maria, si come
 il secondo Adam , che è Christo , al primo Adam esser
 corrispondente habbiamo dimostrato . Et che ciò sia il
 uero ; Eua perche al serpente diede fede , portò a l'hu-

D 2 man

DICHIARATIONE

man genere la malédittione, & la morte: Maria, poi che a l'Angelo credette, per diuina bontà fu fatto, che fusse a gli huomini concessa la benedittione & la uita. Per cagione d' Eua nasciamo figliuoli de l'ira: da Maria habbiamo riceuto Giesu Christo, per il quale siamo regenerati figliuoli de la gratia. A Eua fu detto, In dolore paries filios: Partorirai li figliuoli con dolore: Maria fu da questa legge liberata, come quella, che, salua l'integrità de la uirginal pudicitia, senza sentir dolore alcuno, si come di sopra si è detto, produsse al mondo Giesu Christo, figliuol di Dio.

Cio Profetie & **Cio** Essendo adunque tanti & tali li sacramenti di questa figure de la concettione & natiuità; fu cosa conueniente a la diuina prouidenza, che con molte figure & profetie fossero innanzi significati. onde li santi Dottori hanno inteso & dichiarato, che a questo proposito siano molti luoghi de la santa & diuina scrittura, & massime quella porta del santuario, la quale Ezechiel uide chiusa:

Ezech. 44 ancora quella pietra, che dal monte senza mani fu recisa,

Dan. 2 si come si legge apresso Daniel, la qual poi diuentò un monte grande, & riempi tutta la terra: dipoi la uerga di

Num. 17 Aaron, la qual sola tra tutte le uerghe de principali d' Israel

Exod. 3 germogliò: & il rouo, che Moise uide ardere,

Luc. 2 & non consumarsi. Il santo Euangelista Luca con molte parole descrisse l'historia de la natiuità di Christo: & pero noi non ne diremo altro: potendo il Parocho facilmente leggerla. Ma dee molto bene attendere, che questi misterij, che sono scritti per nostra dottrina & istruzione, restino impressi ne gli animi & ne le menti de' fedeli: prima, acciò che, con la memoria di tanto beneficio, rendano qualche gratia a Dio, di quello auttore, & donatore: dipoi, acciò che questo eccellente & singolare effempio di humilità si propōgano auanti a gli occhi per douerlo imitare. perche niuna cosa ci puo essere piu utile & piu accōmodata a reprimere la superbia de l'animo nostro, che il pensare spesso, che Dio talmente si humilia, che con gli huomini la sua gloria comunica, & partecipa

Cio **Ad Ro. 15** mente leggerla. Ma dee molto bene attendere, che questi misterij, che sono scritti per nostra dottrina & istruzione, restino impressi ne gli animi & ne le menti de' fedeli: prima, acciò che, con la memoria di tanto beneficio, rendano qualche gratia a Dio, di quello auttore, & donatore: dipoi, acciò che questo eccellente & singolare effempio di humilità si propōgano auanti a gli occhi per douerlo imitare. perche niuna cosa ci puo essere piu utile & piu accōmodata a reprimere la superbia de l'animo nostro, che il pensare spesso, che Dio talmente si humilia, che con gli huomini la sua gloria comunica, & partecipa

tecipa l'inte
huomo, &
ferue, al cu
mono; & q
in cielo. Pa
cole; che d
con quanto
tij & opere
Considerin
dottrina C
che uoce a
& pouero
albergo:
do uerno
essent ibi
suum pri
uit eum
Auueni
ni del pa
l'inuolfe
trouò luc
in piu h
& la gloria
non era luc
ui trouò lu
plenitudo e
rezza. Il c
do esse: In
Venue in c
cettare.
Queste
ti à gli oc
to sorton
stra, sol
mo grad
dichiara
quale pe

tecipa l'infermità & fragilità de gli huomini . Dio si fa
 huomo , & quella somma & infinita maestà a l'huomo
 serue , al cui cenno le colonne del cielo tremano , & te-
 mono ; & quello nasce in terra , che gli Angeli adorano
 in cielo . Facendo adunque Dio per cagion nostra si fatte
 cose ; che douremo fare noi per satisfare & obedire a lui?
 con quanto lieto & pronto animo deuemo tutti gli offi-
 tij & opere di humilità amare, et abbracciare, & esequire?
 Considerino qui li fedeli Christiani , con che salutifera
 dottrina Christo nascendo ci istruisca , & insegni , prima
 che uoce alcuna possa mandar fuori . Nasce bisognoso ,
 & pouero : nasce pellegrino & forestiero in un pouero
 albergo : nasce in un uil presepio : nasce in mezzo al fred-
 do uerno : perche cosi scriue S. Luca , Factum est , cum
 essent ibi , impleti sunt dies, ut pareret , & peperit filium
 suum primogenitum, & pannis eum inuoluit, & reclina-
 uit eum in præsepio, quia non erat ei locus in diuersorio.
 Auuenne che , trouandosi in quel luogo, uennero li gior-
 ni del parto , & partori il suo figliuolo primogenito , &
 l'inuolse ne' panni , & lo posò nel presepio : perche non
 trouò luogo da stare ne l' albergo . Puote l' Euangelista
 in piu humili & basse parole concludere tutta la maestà,
 & la gloria del cielo , & de la terra ? Ne uolse dire , che
 non era luogo da stare nel diuersorio, ma che quello non
 ui trouò luogo , il quale disse : Meus est orbis terræ , &
 plenitudo eius . Mio è il circuito de la terra, & la sua pie-
 nezza . Il che ancora testificò l'altro Euangelista , quan-
 do disse : In propria uenit , & sui eum non receperunt .
 Venne in casa sua propria , & li suoi non lo uolsero ac-
 cettare .

Queste cose poi che li fedeli si hauràno proposte auan-
 ti à gli occhi ; allhora pēsino tra loro come Dio ha uolu-
 to sottomettersi a la fragilità , & humilità de la carne no-
 stra , solo per collocare il genere humano in uno altissi-
 mo grado di dignità . perche sol quello basueolmente
 dichiara l'eccellente dignità & prestanza de l'huomo , la
 quale per diuino beneficio gli è stata donata , che quello
 stesso ,

D 3

Iob 26

Luc. 2 +

Psal. 49

Ioan. I

Con quan-
 to studio di
 pietà deb-
 bi essere ho-
 norato e ri-
 membrato
 il misterio

del' incar- istesso, che è uero & perfetto Dio, fuisse huomo: tal che
natione del homai noi potiamo gloriarci, che il figliuolo di Dio sia
figliuol di nostra carne, nostre ossa, & nostre uiscere. il che non è
Dio. lecito fare a quelli beatissimi spiriti Angelici: impero -

Ad Heb. 2 che, come bē disse il santo Apostolo, Nusquā Angelos ap-
 prendit, sed semen Abrahæ apprehendit. Non prese
 per tempo alcuno la natura Angelica, ma si bene il seme
 di Abraham. Deuemo ancora molto ben guardarci, che
 con graue nostro danno non ci interuenga, che si come a
 lui mancò il luogo, doue nascesse ne l'albergo di Bethleē;
 così, quando non piu nasce in carne, non possa ne' nostri
 cuori trouar luogo, doue possa nascere in spirito. perche
 essendo de la salute nostra oltra modo auido, questo ue-
 hementemente desidera. Imperoche, si come egli per
 uirtù de lo spirito santo, sopra ogni ordine di natura si fe-
 ce huomo, & nacque tra noi, & fu talmente santo, che
Ioan. 1 piu tosto è l'istessa santità: così parimente fa dibisogno,
Ad Ro. 6. 7 che noi non piu nasciamo di peccati, ne di carnale uolon-
 tà, & concupiscentie, ma di Dio, & dipoi come nuoua
 creatura caminiamo in nouità di spirito, & che conseruia-
 mo quella santità & integrità di mente, la quale a gli hu-
 mini per spirito di Dio regenerati è massimamēte richie-
 sta. & pero in tal maniera esprimeremo in noi istessi qual
 che imagine di questa cōcettione & natiuità del figliuolo
 di Dio, la quale con animo fedele crediamo: & così cre-
 dendo, la sapienza di Dio, che nel misterio si sta ascosa,
1 ad Cor. 2 risguardiamo, & adoriamo.

ARTICOLO QVARTO.

PASSVS SVB PONTIO PILATO,
 CRVCIFIXVS, MORTVVS,
 ET SEPVLTVS,

C. 4 IL QVALE PATI SOTTO PONTIO PILATO,
 FU CROCIFISSO, MORTO, ET SEPOLTO.
 + Quanto sia necessaria la cognitione di questo articolo, &
 quanto diligentemente il Parocho dee hauer cura, che li
 fedeli

fedeli spesse uolte si riducano a la mente la memoria de la passione del Signore, l'insegna l'Apostolo, il quale niente altro testificò sapere se non Giesu Christo, & questo crocifisso. Per ilche in questa materia dee mettersi ogni studio & opera, per far si, che sia chiarissimamente manifesta: onde li fedeli, da la memoria di tanto beneficio eccitati, tutti si riuolgano a risguardare l'amore & la bontà di Dio uerso di noi. Ne la prima parte di questo articolo adunque (perche de la seconda si dirà piu disotto) la fede ci propone da crederci, che il Signor nostro Giesu Christo, mentre che Pontio Pilato per comandamento di Tiberio Cesare gouernaua la prouincia de la Giudea, fu confitto in croce. imperoche egli fu preso, schernito, & offeso con uarie ingiurie, & diuerse sorti di tormento, & finalmente leuato in croce. Ne dee alcuno dubitare, che la sua benedetta anima non sentisse, quanto a la parte inferiore, tali afflittioni, & dolori. perche hauendo egli ueramente assunta la natura humana, bisogna confessare, che egli ne l'animo suo sentisse uno acerbissimo & grauissimo dolore: & però disse: *Tristis est anima mea usque ad mortem.* L'anima mia è sì trista & dolente, che io sento quasi la morte. Imperoche se bene a la diuina persona fu congiunta l'humana natura: nondimeno per questa congiuntione non sentì minor dolore: ne manco acerba fu la passione, che se tal congiuntione non fusse stata fatta: cōciosia che in una istessa persona di Giesu Christo si conseruassero le propieta di ambedue le nature, cioè de la diuina & de l'humana. Onde quello, che era passibile & mortale, così restò: & quello, che era impassibile & immortale, quale noi sappiamo essere la diuina natura, ritenne la sua propieta. Et che in questo luogo noi uediamo con tanta diligēza essere offeruato, che Giesu Christo pati in quel tempo, nel quale Pontio Pilato gouernaua la prouincia de la Giudea; il Parocho mostrerà ciò essere stato fatto, perche la cognitione di sì gran negotio, & tanto necessaria, douea a ciascuno esser piu chiara, quando di tal fatto si descriuesse un

1.adCor.2

Math. 26

Marc. 14

determinato tempo, si come leggiamo hauer fatto l'Apo-
1. ad Tim. 6 stolo S. Paolo : & ancora perche per quelle parole si ma-
 nifesta, che tutto quello, che il Salvatore predisse, è auue-
 nuto, quando disse: Tradent eum gentibus ad illuden-
Matth. 20 dum, & flagellandum, & crucifigendum. Lo daranno
 in mano de' gentili a essere schernito, flagellato, & cro-
 cifisso.

Perche C. 4 Ma perche egli uolesse particolarmente patire morte
Christo pa sopra il legno de la croce, questo ancora si dee affermare
tisse morte essere auuenuto per diuin consiglio; acciò che, onde la
sopra il le- morte era nata, quindi resurgesse la uita. perche il ser-
gno. pente, che nel legno li primi nostri padri hauea uinti &
 superati, da Christo nel legno de la croce fu uinto. De la
 qual cosa molte ragioni si possono addurre, le quali li no-
 stri santi antichi padri hanno ampiamente trattate, per
 mostrare essere stato conueniente, che il redētore nostro
 piu che altra patisse la morte de la croce. Ma auuertisca
 il Parocho, che solo basta credere, che il Salvatore uol-
 se eleggere quella sorte di morte, la quale era piu atta &
 accomodata a la redentione del genere humano, si co-
 me niuna puote ritrouarsi piu uituperosa & indegna.
 perche non solo apresso li gentili il supplitio de la croce
 abomineuole & ignominioso fu sempre giudicato, ma an-
 cora ne la legge di Moise è detto quell'huomo maladet-
C. 5. Deut. 21 to, che è appeso nel legno. Ne dee lasciare indietro in
Ad Gal. 3 modo alcuno il Parocho l'historia di questo fatto, la qua-
 le diligentissimamente da' santi Euangelisti è stata narra-
 ta, acciò che almeno li principali capi di questo misterio,
 li quali piu sono necessari al confermare la uerità de la no-
 stra fede, siano a li fedeli christiani manifesti. perche in
 questo articolo, come in un fondamento, la Christiana
 religione & fede si appoggia, & si ferma. il qual fonda-
 mento se è fermo, tutte l'altre cose poi, si puo dire, che
 siano ottimamente stabilite. peroche se alcuna altra co-
 sa è, che arrechi difficoltà a l'humano intelletto; il mi-
 stero de la croce certamēte è di tutti piu difficile: & ape-
 na puo da noi essere compreso, come la nostra salute
 dependa

dependa da
 appeso. M
 providenza
 essendo che
 pienza non
 de la predic
 raugliarsi,
 & gli Apo
 si affatican
 il uero Re
 la uera po
 il Signor
 ogni hun
 stò mai
 dire la m
 cose inte
 l'inuidia
 l'agnello
 immola
 nel diser
 di Christ
 ti si ritrou
 ta & chiar
 starla altr
 dire di Dau
 principali
 profetie d
 nevolment
 cosa ga
 C. 5. M
 mo r
 Parocho
 poi che
 pellito
 derfi a l
 hāno ne
 mente l

dependa da la croce, e da uno, che ne la croce sia stato appeso. Ma in questo apparisce marauigliosa la diuina prouidenza, come ne insegnò l'Apostolo. imperoche essendo che ne la sapienza di Dio il mondo con la sua sapienza non conobbe Dio, piacque a Dio con la stoltitia de la predicatione far salui li credenti. Onde non è da marauigliarsi, se li Profeti auanti a l'auuenimēto di Christo, & gli Apostoli dopo la sua morte & resurrettione tanto si affaticarono per far credere a gli huomini questo essere il uero Redentore del mondo, & così gli ridussero sotto la uera potestà & obediēza di Christo crocifisso. Onde il Signore, essendo il misterio de la croce remotissimo da ogni humana ragione, subito dopo il peccato non restò mai & con le figure & con le profetie significare & predire la morte del suo figliuolo. Et per dire alcune poche cose intorno a le figure: Primieramente Abel, occiso per l'inuidia del fratello, dipoi il sacrificio d'Isaac, in oltra Gen. 4 l'agnello, il quale li Giudei a l'uscir de la terra de l'Egitto Gen. 22 immolarono, il serpēte di bronzo, il quale Moise eleuò Exod. 12 nel diserto, mostrauano la figura de la passione & morte Num. 21 di Christo nostro signore. Quanto a li Profeti, che molti si ritrouassero, che di quella profetassero, è cosa si nota & chiara, che non fa bisogno in questo luogo manifestarla altrimenti. Ma sopra tutti gli altri, (per lasciare di dire di Dauit, il quale ha trattato ne' suoi salmi tutti li principali misteri de l'humana redentione) gli oracoli & profetie d'Isaia son così chiari & aperti, che si puo ragioneuolmente affermare, lui hauer piu tosto narrata una cosa gia fatta, che hauer predetto una da douersi fare.

I. ad Cor. 1 +

Gen. 4

Gen. 22

Exod. 12

Num. 21

Ioan. 3

C. 6. MORTVVS, ET SEPVLTVS.

MORTO, ET SEPOLTO. Per queste parole il Parocho esplicherà douersi credere, che Giesu Christo, poi che fu crocifisso, ueramente morì, & ueramente fu seppellito. Ne senza gran cagione tal cosa si propone da credersi a li fedeli. perche non sono mancati di quelli, che hāno negato Christo esser morto in croce. e però merita mente li santi Apostoli con questa dottrina giudicarono douersi

douerfi opporre a quello errore de la uerità, del quale ar-
ricolo non potemo in modo alcuno dubitare. Impero-
che tutti gli Euāgelisti s'accordano a dire, che Giesu Chri-

Matth. 27 sto mandò fuore lo spirito. oltra di ciò, essendo stato

Marc. 15 Christo uero & perfetto huomo, puote ancora ueramen-

Luc. 23 te morire: & allhora muore l'huomo, quando l'anima

+ *Ioan. 19* è separata dal corpo. onde quando noi diciamo Giesu es-

sere morto, significiamo, la sua anima essersi diuisa dal

corpo: ne però concediamo la diuinità essersi mai separa-

ta dal corpo: anzi costantemente crediamo & confessia-

mo, che poi che l'anima sua fu diuisa dal corpo, la diui-

nità sempre restò congiunta & al corpo nel sepolcro, &

a l'anima nel Limbo. E fu conueniente, che il figliuol

di Dio morisse, acciò che, mediante la sua morte, distrug-

gesse quello, che hauea l'imperio de la morte, cioe il Dia-

+ *Ad Heb. 2* uolo, & liberasse quelli, li quali per timore de la morte

in tutta la uita loro erano obligati a la seruitù. Ma quel-

C. 7 lo fu singulare in Christo nostro Signore, che allhora mo-

ri, quando egli uolse morire, & pati una morte non tan-

to datagli per forza d'altrui, quanto da la sua propria uo-

lontà. Ne solo la morte, ma ancora il luogo & il tempo

doue & quando morir douesse, egli stesso si costituì & or-

Isa. 53 dinò: perche così scrisse Isaia: Oblatus est, quia ipse uo-

luit. Fu offerto, perche così egli uolse. Et il medesimo

Signore disse di se stesso auanti a la sua passione: Ego po-

Ioan. 10 no animā meam, & iterum sumam eam: nemo tollit eā

a me, sed ego pono eam a me ipso: potestatem habeo po-

nendi eam, & potestatem habeo iterum sumendi eam. Io

son quello che espongo la uita mia, & io di nuouo la ripi-

glierò: niuno è che me la possa torre, ma io da me stesso

la espongo: ho potestà di esporre la uita mia, & ho po-

testà di ripigliarla di nuouo. Quanto appartiene al tem-

po, & al luogo: quando Herode cercaua con insidie di

Luc. 13 ucciderlo, egli gli mandò a dire: Dicite uulpi illi, Ecce

eiicio daemonia, & sanitates perficio: hodie, & cras, &

tertia die consumor. Andate a dire a quella uolpe: Ec-

co, ch'io discaccio li demoni, & restituisco le sanità: hog-

gi, &

gi, & domane, e'l terzo giorno prossimo finirò la uita mia. Segue poi: Veruntamen oportet me hodie, & cras, & sequenti die ambulare: quia non capit Prophetam, perire extra Hierusalem. Nondimeno mi bisogna camminare hoggi, & domane, e'l giorno sequente: perche non conuiene morire il Profeta fuor di Hierusalem. Non fece adunque cosa alcuna contra sua uoglia, o forzato, ma uolontariamente offerse se stesso. Et andando a suoi nimi ci cōtro, disse: Ego sum: Io son quello, che uoi cercate. *Ioan. 18*
 & spontaneamente sofferse tutti quei supplitij, da quali ingiustamente & crudelmente fu da suoi nemici offeso, et afflitto. De la qual cosa niuna ha maggior forza a muouere gli animi nostri a dolore & cōpassione, ripensando noi & considerando bene a le sue pene, & a suoi tormenti. Imperoche se fusse uno, che per cagion nostra patisse ogni sorte di grauissimi dolori, liquali non prendesse uolontariamente, ma non gli potesse schifare, non farebbe da noi tal cosa stimata per un gran beneficio: ma se solo per amor nostro si mettesse uolētieri a la morte, la quale pero potesse fuggire, questo è certamente un beneficio sì grande, che toglie ogni facoltà a qualunque ancor che gratissimo, non solo di rendere le gratie debite, ma ancora di riconoscere & ritenere in se l'obbligo. da la qual cosa si puo ageuolmente considerare, quanto sia grande & eccellēte la charità di Giesu Christo, e' i suo diuino & immenso merito uerso di noi.

C. 6. Quando poi noi diciamo & confessiamo essere stato sepolto, questo non s' ha da dire che sia un'altra parte de l' articolo, la quale contenga in se qualche nuona diffinitione de la morte. imperoche se noi crediamo Christo essere morto, ageuolmente ancora crederemo lui esser stato sepolto. ma questo ci è stato aggiūto, prima, acciò che per questo māco habbiamo a dubitare de la morte: cōciosia che sia un grande argomento, che uno sia morto, se si pruoua che il suo corpo sia stato sepolto. dipoi acciò che il miracolo de la resurrettione più si manifesti, & riluca. Ne solo crediamo,

*Perche si facci men-
tione de la
sepoltura
di Christo,
& quello
che de la
sua passio-
ne si dee me-
ditare.*

diamo , che il corpo di Christo sia stato sepolto , ma per queste parole ci è spetialmente proposto a credere , che Dio è stato sepolto : si come per la regola de la catholica fede ancora diciamo uerissimamente , Dio esser morto , & nato de la Vergine . Imperoche non si essendo mai di uisa la diuinità dal corpo , ilquale fu rinchiuso nel sepolcro , ragioneuolmente confessiamo Dio esser stato sepolto . Quanto a la sorte & al luogo de la sepoltura , al Pa-

Eg
Matth. 27 da li santi Euangelisti . Ma due cose debbono essere offer-

Mar. 15 uate principalmente : una è , che il corpo di Christo nel

Luc. 23 sepolcro non fu corrotto in niuna sua parte , del , quale

Ioan. 19 così predisse il Profeta : Non dabis sanctum tuum uidere

Psal. 15 corruptionem . Tu non permetterai che il santo tuo si

Act. 2 corrompa . L'altra è , che appartiene a tutte le parti di

questo articolo , cioe che la sepoltura , la passione , &

la morte conuiene a Christo Giesu come a huomo , non

come a Dio : auuenga che il patire e'l morire solo con-

uengano & sian propij de la natura humana , quantun-

que tutte queste cose si attribuiscono ancora a Dio . per

che è cosa chiara , che rettamente possono attribuirsi

a quella persona , che fu insieme perfetto Dio , & perfet-

Eio
to huomo . Conosciuto questo , il Parocho esplichera

intorno a la passione & morte di Christo quelle cose ,

per le quali la immèsita di tanto misterio se non cōpren-

dere , almeno possano li fedeli contemplare . E prima è

da considerare , chi sia quello , che pate tutte queste pe-

ne . Certamente che egli è tale , che non si truouano pa-

role , che possano esplicare la sua dignità , ne mente al-

Ioan. 1 cuna la puo comprendere . L'Apostolo san Giouanni di-

ce , che è quel uerbo , che era apresso Dio . L'Apostolo

san Pauolo con alte & magnifiche parole lo descriue in

Ad Heb. 1 questo modo : Quem Deus constituit heredem uniuers-

orum , per quem fecit & sæcula , qui est splendor glo-

riæ , & figura substantiæ eius , qui portat omnia uerbo

uirtutis suæ . Hic igitur purgationem peccatorum fa-

ciens sedet ad dexteram maiestatis in excelsis . Questo è

quello

quello, il quale Dio ha costituito herede de l' uniuersità de le creature, per il quale fece ancora li secoli, il quale è splendore de la gloria, & figura de la sostanza, che porta & sostiene ogni cosa col uerbo de la sua uirtù. Questo adunque poi che ha purgati li nostri peccati, siede a la destra de la diuina Maestà in cielo. Et per dire il tutto in una parola, quel che pate, è Giesu Christo, Dio & huomo. pate il creatore per le creature: pate il Signore per li serui: pate quello, per il quale gli Angeli, gli huomini, li cieli, & gli elemēti sono stati fatti: quello pate, nel quale, per il quale, & dal quale sono tutte le cose. Non è adunque da marauigliarsi, se, essendo egli commosso da tanti tormenti di così dolorose passioni, tutta la macchina del mondo si scosse. perche (si come dice la scrittura) Terra mota est, & petraē scissae sunt, & tenebrae factae sunt per uniuersam terram, & sol obscuratus est. Matth. 27 Luc. 23 Tremò la terra, si spezzarono le pietre, si coperse di tenebre tutta la terra, & si oscurò il sole. Onde se le cose mute & insensate piansero la passione del lor creatore, pensino bene li Christiani, con che lacrime essi, come uiue pietre di questo edifitio, debbano manifestare il lor dolore.

C. Deuono hora esporri le cause de la passione di Christo; acciò che così maggiormente apparisca la grandezza & forza de la diuina charita uerso di noi. Se alcuno adunque domandasse, per qual cogione il figliuol di Dio uolse patire sì acerba morte, ritrouera questa essere stata la principale, oltre l'hereditaria machia de li primi nostri padri, li uitij, & li peccati, li quali gli huomini hanno commessi da l'origine del mondo fino a questo tempo, & fino a la consumatione nel secolo hanno a commettere. perche a questo hebbe l'occhio, & a questo risguardò il figliuol di Dio saluatore nostro ne la sua morte, di ricomprare & scancellare li peccati, che gli huomini haueſſero commessi in tute l'erà, & in tutti li secoli doueſſero commettere, & per quelli satissfare al padre suo abundantemēte, & perfettamente. A questo si aggiugne, che

Causa de la passione di Christo; e de la grandezza de chi ritorna al peccato.

che per accrescere la dignità di questo fatto, Christo non solo ha patito per li peccatori, ma ancora di tutte le pene, ch'ei sofferse, ne furono auttori & ministri li peccatori. de la qual cosa ci auuertì l' Apostolo, scriuendo a gli

Ad heb. 12 Hebrei, con queste parole: Recogitate eum, qui talem sustinuit a peccatoribus aduersus semet ipsum contradictionem, ut ne fatigemini animis uestris deficientes. Ripensate bene a colui, che da li peccatori contra di se stesso sostenne si fatta contraddittione, accio che non manchiare di animo ne le uostre fatiche. Et si dee pensare, che quelli siano piu obligati a tal colpa, che piu spesso riscavano ne' peccati. Imperoche hauendo li nostri errori condotto il nostro signore Giesu Christo, & quasi sforzato a sopportare il supplitio de la croce; certa cosa è, che quelli, che ne le sceleratezze & iniquità si rauuolgono di

Ad Heb. 6 nuouo, quanto è in loro stessi crucifiggono & disprezzano il figliuol di Dio: la quale sceleratezza in noi appare piu graue, che non fu ne li Giudei. perche quelli, per testimonio del medesimo Apostolo, se l'hauessero conosciuto, non harebbono mai crucifisso il Signore de la gloria: ma noi & confessiamo di conoscerlo, & nondimeno,

1 ad Cor. 2 con li fatri negandolo, mostriamo di uolerlo in un certo modo offendere. Testificano ancora le sacre lettere, che il signore nostro Giesu Christo dal padre, & da se stesso è stato esposto a la morte. perche apresso Isaia dice Dio:

Isa. 53 Propter scelus populi mei percussit eum. Per le sceleratezze del mio popolo l'ho percosso. Et poco auanti il medesimo Proteta, uenendo in spirito il suo signore tutto piagato, & ferito, disse: Omnes nos quasi oues errauimus: unusquisque in uiam suam declinauit: & posuit in eo Dominus iniquitates omnium nostrum. Tutti noi come pecorelle habbiamo errato: ciascuno è uscito de la dritta strada, & ha posto il signore in lui tutte le nostre iniquità. & del figliuolo è scritto: Si posuerit pro peccato animam suam, uidebit semen longæuum. S'egli esporrà la uita sua per l'altrui peccato, uedrà che il suo seme persevererà per molti secoli. La medesima cosa con piu graui

grauì parole esprese l'Apostolo S. Paulo, uolendo però da l'altra parte dimostrare, quanto noi deuemo sperare ne l'immensa misericordia & bontà di Dio: perche dice: Qui etiam proprio filio suo non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum, quo modo non etiam cum illo omnia nobis donauit? Il quale ancora non ha perdonato al proprio figliuolo, ma per tutti noi l'ha dato a la morte, come ancora cō quello non ci ha donate tutte le cose?

Ad Rom. 8

Ci3 Segue hora, che il Parocho insegna, quanta sia stata l'acerbità de la passione di Christo. Benche se noi ci ricorderemo, che il sudore, che il Signore nostro sudò, fu a guisa di gocce di sangue, in tanta abbondanza, che scorreua per terra, quando egli consideraua ne l'animo suo li dolori & li tormenti, che douea patire: di qui ageuolmente potrà intendere ciascuno, che quel dolore fu sì grande, che non puote esser maggiore. Perche se la cogitatione de gli imminenti mali, fu sì acerba, & dolorosa, come bene dimostrò il sudore sanguigno; che deuemo noi pensare che fusse, quando poi in uerità gli soffersse? E per certo cosa chiara, che il Signore nostro pati nel tempo de la sua morte estremi dolori & di animo & di corpo. Et prima non fu parte alcuna del suo corpo, che non sentisse grauissime pene. perche li piedi & le mani furono confitte a la croce: il capo fu trafitto di spine, & con la cāna percosso: fu la faccia macchiata di sputi, percossa con guaciate; & tutto il corpo lacerato con aspri flagelli. Apresto, huomini di tutte le sorti & ordini conuennero in uno contra il Signore, & contra il suo Christo. imperoche li Gentili & li Giudei furono persuasori, auttori, & ministri de la sua passione: Giuda lo tradi, Pietro lo negò, & gli altri lo abbandonarono. Ma quando poi fu in croce, di che ci dorremo noi, o de l'acerbità del dolore, o de la ignominia, o pure di ambedue insieme? Certamente che niuna sorte di morte si puo pensare piu uituperosa & dishonorata, o piu acerba, de la quale soleano solamente esser castigati huomini iniquissimi & sceleratissimi: ne la quale la prolungata & tardata morte, facea piu

Luc. 22

piu uehemente & atroce il dolore e'l tormento, che si sentiua. Accresceua la grandezza de le pene la complessione & habitudine del corpo di Giesu Christo: il quale essendo stato formato per uirtù de lo spirito santo, era molto piu perfetto, & piu proportionato, & temperato, che non possono essere li corpi de gli altri huomini; & però per la sua tenerezza era piu sensitiuo: onde tutti quei tormenti gli arrecarono piu graue dolore. Ma quãto al dolore interiore de l'animo, niuno puo dubitare, che in Christo non fusse grandissimo. perche a tutti quelli huomini santi, che hanno mai patiti supplittii & dolori, non mancò la cōsolatione del l'animo, che per diuina uirtù era lor concessa: da la quale recreati, poteuano piu ageuolmēte sopportare la forza de' tormenti: anzi molti si son trouati, che nel mezo de' cruciati si sentiuano ripieni di una interior letitia: & però disse l'Apostolo: Gaudeo in passionibus pro uobis, & adimpleo ea, quæ defunt, passionum Christi in carne mea pro corpore eius, quod est Ecclesia. Io mi rallegro ne le passioni per uoi, & adempio ne la mia carne quelle cose, che mancarono de la passione di Christo, per il suo corpo, che è la Chiesa. & altrove: Repletus sum consolatione: superabundo gaudio in omni tribulatione nostra. Io son ripieno di consolatione, & soprabondo di gaudio in ogni nostra tribulatione. Ma Christo nostro signore, quel calice, che beuue da la sua amarissima passione, non temperò con mescolamento di alcuna soauità: perche permesse, & uolse, che l'humana natura, che hauea assunta, sentisse tutti li tormenti, non altrimenti che se fusse stato puro huomo, & non ancora Dio.

E. 14 Quali commodità ueniano da la passione di Christo. Restà hora, che dal Parocho siano diligentemente esplicati quei beni, & commodi, che da la passione del Signore habbiamo riceuuti. La passione di Christo adunque prima fu cagione de la liberatiōe dal peccato. perche, si come si legge apresso S. Giouanni; Dilexit nos & lauit nos a peccatis nostris in sanguine suo. Ci ha amati, & lauati da li peccati nostri nel suo sangue. et l'Apostolo disse: Conui-

Comunifica
lens quod
quod erat co
figens illud
sui peccati, si
cōtra di noi
ancora liber
Signor nost
ceps mundi
ro a terra,
dicio del m
cacciato fu
te le cose
na che si c
sacrificio
concilio a
mente, pe
me ci apr
era stata
nere: il c
bemus fide
sti. Habb
nel sangue
Ne man
questo mille
mornare a
Pontefice, f
& buono,
sommò &
se la morte
te del cielo
rati di fed
la sua pass
que inseg
de la pass
rissima f
Christo C

Conuiuificauit uos, donans uobis omnia delicta, de- *Ad Col. 2*
 lens quod aduersum nos erat chirographum decreti,
 quod erat contrarium nobis, & ipsum tulit de medio, af-
 figens illud cruci. Vi ha uiuificati, rilasciandoui tutti li uo-
 stri peccati, scancellando quell'obbligo del decreto che era
 cōtra di noi, & lo leuò uia cōficcandolo a la croce. Ci ha +
 ancora liberati da la tirāide del Diauolo. perche l'istesso
 Signor nostro disse: Nunc iudiciū est mundi: nunc prin- *Ioan. 12*
 ceps mundi huius eiicietur foras: & ego si exaltatus fue-
 ro a terra, omnia traham ad me ipsum. Hora si fa giu-
 ditio del mondo: hora il principe di questo mondo sarà
 cacciato fuora: & se io sarò esaltato da terra, trarrò tut-
 te le cose a me stesso. Oltra di questo, egli pagò la pe-
 na che si doueua a li peccati nostri. Dipoi perche niuno
 sacrificio piu grato & accetto a Dio potea offerirsi, ci ri-
 conciliò al Padre, & ce lo rese placato, & propitio. Final-
 mente, perche egli al tutto tolse li peccati nostri, & insie-
 me ci aprì l'entrata del cielo, la quale gia molto tempo
 era stata ferrata per il comune peccato del'humano ge- *ad Heb. 10*
 nere: il che significò l'Apostolo con quelle parole: Ha-
 bemus fiduciam in introitu sanctorum in sanguine Chri-
 sti. Abbiamo fiducia di entrare doue entrano li santi,
 nel sangue di Christo.

Ne mancò ne la uecchia legge l'immagine & la figura di +
 questo misterio: perche quelli, a quali era proibito di *Nom. 35*
 ritornare a la patria loro, prima che morisse il sommo
 Pontefice, significauano che a niuno, quantunque giusto
 & buono, era aperta l'entrata del cielo, prima che quel
 sommo & eterno sacerdote Christo Giesu non sostenes-
 se la morte: la quale sofferta, subito si aprirono le por-
 te del cielo a quelli, che da li sacramenti purgati, & do-
 tati di fede, speranza, & charità, sono fatti parteci de
 la sua passione. Questi grādissimi & diuinissimi beni adū +
 que insegnerà il Parocho esser peruenuti a noi per mezo
 de la passione del Signore: Prima una integra & perfer-
 tissima satisfattione, la quale in un marauiglioso modo
 Christo Giesu offerse per li peccati nostri a Dio Padre,
 E pagando

pagando con quella il debito nostro . perche il prezzo ,
che egli diede per li peccati nostri, nō solo fu pari & ugua-
le, ma fu assai maggiore . Dipoi un sacrificio a Dio accet-
tissimo : il quale quando il figliuolo gli offerse sopra l'al-
tare de la croce , al tutto mitigò ogni sdegno de l'irato
padre . Questo modo di parlare usò l'Apostolo, quando
Ad Eph. 5 disse : Christus dilexit nos , & tradidit semetipsum pro
nobis oblationem & hostiam Deo in odorem suauitatis.
Christo ci ha amati , & ha dato se stesso per noi in obla-
tione & hostia a Dio in uno odore suauissimo . In ol-
tra , una sufficientissima redentione , de la quale disse il
I. Pet. 1 Principe de gli Apostoli : Non corruptibilibus auro
uel argento redempti estis de uana uestra conuersatione
paternæ traditionis , sed pretioso sanguine , quasi agni
immaculati Christi , & incontaminati . Non sete stati re-
denti da quella uana conuersatione , che da li uostri pa-
dri receueste , con oro , o con argento, cose corruttibili,
ma con il pretioso sangue di Christo, come di agnello im-
Ad Gal. 3 maculato , & incontaminato . Et l'Apostolo ci insegna
che Christo ci ha redenti da la maladittione de la legge,
46 fatto per noi l'istessa maladittione . Ma oltra questi im-
mensi benefiti ne habbiamo riceuuto uno maggior di
tutti , & è che in questa sola passione ci sono proposti e-
sempi chiarissimi di tutte le uirtù . Et che sia il uero , &
la patientia , & l'humiltà , & una eccessiua charità , & la
mansuetudine , & l'obedienza , & una inuita costanza
di animo , non solo nel sopportare li tormenti & li dolo-
ri per la giustitia , ma ancora nel mettersi a la morte , ha
in quella sì fattamente manifestato, che ueramente pote-
mo dire che il Saluatore nostro in se stesso espresse nel
giorno de la sua passione tutti quei precetti di buona &
santa uita , che ci haueua insegnato in tutto il tempo de
la sua predicatione con parole . Queste cose in breuità
habbiamo uoluto discorrere intorno a la utilissima pas-
sione & morte di Christo . Piaccia a la bontà di Dio, che
questi misterii cōtinuamente ci stiano ne l'animo , & così
impariamo a patire , morire , & sepolirci insieme col no-
stro

stro Signore
gen machia d
ma, quando
cordia liamo
& de la etera

DESC

DIS

IL TEM

Grandiffi
tanza, il
gnore G
poco au
fedeli, il
che hebb
le, seco
al presen
quātunqu
te, noi per
habbiamo
descensione
sto articolo
poiche Ch
l'intenore p
morale, &
cro. Con
la medesi
se ne le p
cendo n
che (si c
tunque

stro Signore & Saluatore, acciò che poi, tolta da noi ogni machia di peccato, risuscitando con lui a una nuoua uita, quando che sia, finalmente per sua gratia & misericordia siamo fatti degni di partecipare del celeste regno, & de la eterna gloria.

ARTICOLO QVINTO.

DESCENDIT AD INFEROS, TERTIA DIE RESVRREXIT A MORTUIS.

DISCESE A LI LVOGHI INFERNALI, IL TERZO GIORNO RISVSCITO DA MORTE. *Ci* Grandissima utilità ci arrega, & è di non piccola importanza, il conoscere la gloria de la sepoltura del nostro Signore Giesu Christo, de la quale habbiamo ragionato poco auanti. ma assai piu importa & gioua a li popoli fedeli, il conoscer gli illustri & chiari trionfi, li quali, poi che hebbe uinto il Diauolo, & spogliato il regno infernale, seco uittorioso condusse. de li quali ci resta a trattare al presente, & de la resurrettione insieme. Il qual luogo, quātunque potesse esser trattato da se stesso separatamente, noi però, seguendo l'auttorità de' nostri Padri antichi, habbiamo giudicato esser da congiungersi col fatto de la descensione a l'inferno. Ne la prima parte adunque di questo articolo ci si propone primieramente da crederci, che, poi che Christo fu morto, l'anima sua se ne discendesse a l'inferiori parti de la terra, & che quīui tanto tempo dimorasse, quanto tempo il suo corpo si stette nel sepolcro. Con queste parole ancora insieme confessiamo, che la medesima persona di Christo nel medesimo tempo fusse ne le parti infernali, & giacesse nel sepolcro. il che dicendo noi, niuno dee di cio prendere marauiglia. perche (si come altre uolte di sopra si è dimostrato) quantunque l'anima di Christo dal corpo si separasse, non pe

E 2

ro mai

ro mai la diuinità si diuise o da l'anima o dal corpo .

+ De le mol- Ma perche a la dichiarazione di questo articolo potra
te significa arrecare nō poca chiarezza , se il Parocho prima insegne
tioni di que rà quel che in questo luogo si debba intendere per que
sta uoce, In sta uoce, In ferno, doue
si tratta an ferno, doue
cora del si tratta an
purgatorio cora del
de le ani purgatorio
me . de le ani
me .

Ad Phil. 2

Act. 2

3

Apoc. 21

Apostolo Pietro testifica , che Christo nostro signore e ri
suscitato, hauendo sciolti li dolori de l'inferno : Ne però
quei recettacoli sono tutti di una medesima sorte. perche
prima ui è un horribilissimo & oscurissimo carcere , do-
ue con perpetuo & inestinguibil fuoco son tormentate le
anime de' dannati insieme cō gli immōdi spiriti infernali,
il quale ancora è detto Gehenna, Abisso, & cō la sua pro-
pia significatione inferno . In oltra , ui è il fuoco purga-
tiuo : col quale tormentate le anime de' giusti si purgano
per un determinato tempo ; acciò che cōsi a la eterna pa-
tria sia loro aperta la porta , ne la quale niente puo en-
trare che macchiato sia. Et de la dottrina di questa uerità,
(la quale & con testimoni de le scritture, & cō traditione
apostolica, gli sacri Concilii apertamente dichiarano,
essere stata confermata) con piu diligenza , & piu spesso
deurà il Parocho disputare & trattare . perche noi siamo
uenuti in quei tempi , ne quali gli huomini non accetta-
no le dottrine sane & catholice. Finalmente si ritrouaua
una terza sorte di ricettacolo , nel quale erano ritenute
le anime

le anime de' santi, auanti a l' auuenimento di Christo :
e quiui, senza sentimento di dolore alcuno, confortate
da una beata speranza de la loro redentione, liete si go-
deano in quella quieta habitatione. Di questi huomini
giusti adunque, li quali nel seno di Abraam aspettauano
il Salvatore loro, il signore nostro Giesu Christo a l' In-
ferno discendendo liberò le anime. Ne si dee pensare,
che Christo discendesse a l' Inferno in tal modo, che solo
quiui peruenisse la sua uirtù & potenza, & non l'anima
ancora: ma si dee al tutto credere, che l'anima itessa di-
scendesse in uerità & con la sua presenza a l' Inferno. de
la qual cosa si legge quel uerissimo testimonio di Dauid:
Non dereliques animam meam in Inferno. Non lascia-
rai l'anima mia ne l' Inferno. Ma se ben Christo discese a
l' Inferno, non però a lui è stata diminuita parte alcuna
de la sua somma potestà: ne è machiato lo splendore de
la sua santità in parte alcuna. cōciosia che piu tosto con
questo suo fatto si ha prouato apertissimamēte, che quel
le cose, che de la sua santità erano state celebrate, sono
state uere, & che egli è figliuolo di Dio, si come auanti cō
tanti miracoli hauea dichiarato. il che ageuolmente in-
tenderemo, se faremo comparatione de le cagioni tra di
loro, per le quali Christo & gli altri huomini siano per-
uenuti a quei luoghi. perche tutti gli altri come serui &
prigioni erano discesi in quelle parti, ma egli ui uenne
tra tanti morti libero & uincitore, & per superare li De-
moni, da' quali gli altri erano per il peccato tenuti rin-
chiusi & legati. In oltra tutti gli altri, che mai per tem-
po alcuno la giu erano peruenuti, parte erano da pene
acerbissime tormentati, parte (se bene dolore di senso
alcuno non sentiuano) nondimeno de la uisione di Dio
priuati, & sospesi de la speranza di quella beata gloria,
la quale con gran desiderio aspettauano, erano pure per
ciò grauemente afflitti. Ma Christo signor nostro ui di-
scese non per patire cosa alcuna; ma acciò che liberasse
quei santi & giusti huomini da la molestia de la misera cu-
stodia, da la quale erano ritenuti: & insieme gli applicasse

il soauissimo frutto da la sua passione . Auuenga che adū que Christo sia disceso a l'Inferno, non perciò la sua somma dignità, & potestà si è punto scemata .

C. 6 Hauendo per tanto già dichiarate & esposte le sopra-
Per qual dette difficoltà, si dee hora insegnare, che Christo signor
cagione nostro discese a l'Inferno solo, acciò che, tolte le spoglie
Christo di- de li Demoni infernali, liberati tutti quei santi padri, &
scendesse a gli altri giusti huomini da li oscuro carcere, seco in cielo
l'Inferno. li conducesse . il che fu finalmente operato con gran ma-
 rauiglia, & con somma sua gloria . Imperoche subito il
 suo diuino aspetto apportò una luce chiarissima a quelli,
 che stauano in prigione, & riēpi gli animi loro di letitia,
 & di giocondita incredibile; a' quali insieme comunicò,
 & donò la tanto desiderata beatitudine, che solo consiste
 nel uedere la faccia di Dio . Il che hauendo fatto, si pro-
 uò essere stato uero quello, che al felice ladrone hauea
 promesso con quelle parole: *Hodie mecum eris in Para-*
Luc. 23 *diso: Hoggi meco farai in Paradiso . Et questa tal libera-*
 zione di quelli huomini giusti molto tēpo auanti hauea
 predetto il Profeta Osea con queste parole: *Ero mors*
Os. 13 *tua, o mors: morsus tuus ero, Inferne . O morte, io fa-*
 rò la tua morte: ò inferno, io ti morderò . Questo me-
 desimo significò Zacharia profeta, quando disse: *Tu*
Zach. 9 *quoque in sanguine testamenti tui emisisti uinctos tuos*
de lacu, in quo non est aqua . Tu ancora nel sangue del
Ad Colos. 2 *tuo testamento tirasti fuore li tuoi prigionieri & legati del*
lago, nel quale non è aqua . Il medesimo finalmente es-
pressie l'Apottolo con quelle parole: Expolians principa-
tus & potestates traduxit confidenter palam triumphans
illos in semetipso . Spogliando li principati & le potestà,
 con gran fiducia le anime condusse seco nel suo trionfo,
 apertamente de suoi nimici trionfando in se stesso . Ma
 acciò che intendiamo meglio la forza di quello misterio,
 spesso deuemo ridurci a memoria, che tutti quei giusti,
 che non solo erano nati dopo l'auuenimento di Christo,
 ma che dopo Adam a quelli erano proceduti, o che fino
 al fine del mondo hauranno a nascere, hanno acquittata
 la lor

la or saluati
 ma che egli
 non erano
 huomini gi
 trasportare
 del purgato
 quali dopo
 re. Per un
 sto signor
 cielo & in
 strasse la
 chio si p
 Doue ca
 benigni
 non tol
 ancora
 che le f
 beatitu
 C. 7 Segu
 de la qu
 rano qu
 Iesum
 Giesu C
 a Timote
 mandato
 La senten
 tale. Poi
 teria, ne
 spinto, &
 to da suoi
 re Pilato
 ro in un
 no dopo
 la marte
 ra al su
 stato m
 C. 6 s'era p

la lor salute per beneficio de la sua passione. ilperche prima che egli morisse, & poi risuscitasse, le porte del cielo non erano mai da alcuno state aperte, ma le anime de gli huomini giusti, dopo che erano partite di uita, o erano trasportate nel seno di Abraa, o erano purgate col fuoco del purgatorio: il che ancora hoggi a quelli auuiene, a' quali dopo morte resta qualche cosa da soddisfare, & patire. Per un'altra cagione ancora discese a l'Inferno Christo signore nostro; & questa fu, acciò che, si come in cielo & in terra hauea fatto, cosi parimente quiui dimostrasse la sua uirtù, & acciò che nel suo nome ogni ginocchio si piegasse de le creature celesti, terrestri, & infernali. *Ad Phil.*

C.7 Segue hora la secōda parte de l'articolo: ne l'esplicare *Del glorio* +
de la quale quanto debba il Parcho affaticarsi, lo dichia *so misterio*
rano quelle parole del l'Apostolo: Memorare Dominum *de la resur*
Iesum resurrexisse a mortuis. Ricordati, che il Signore *rectione di*
Giesu Christo è risuscitato da morte. Perche quello, che *Christo.*
a Timotheo comanda, non si dee dubitare che non sia co *2 ad Tim. 2*
mandato a tutti quelli che debbon curare l'altrui anime.
La sentenza dunque & intelligenza di questo articolo è
tale. Poi che il Signore nostro Giesu Christo ne la sesta
feria, ne l'hora nona del giorno, in croce mandò fuori lo
spirito, & nel medesimo giorno uersò la sera fu seppelli-
to da suoi discepoli, li quali per permissione del presiden-
te Pilato, deposto il corpo di Christo di croce, lo ripose-
ro in un sepolcro nuouo di un' horto uicino; il terzo gior-
no dopo la sua morte, che fu il giorno de la Domenica,
la mattina per tempo, la sua anima fu di nuouo congiun-
ta al suo corpo. e cosi quello, che gia per tre giorni era
stato morto, ritornò a quella uita, da la quale morendo
C.8 s'era partito; & in tal modo risuscitò. Ma notate, che +
E 4 per

per questa uoce, Resurrettione, non si dee solamente intendere, che Christo sia stato da altri reuocato da la morte a la uita, il che a molti altri fu comune, ma che risuscitasse per sua uirtù & forza, il che a lui solo fu proprio & singolare. Perche la natura non puo fare, ne ad alcuno huomo fu mai concesso, che uno possa per sua propria uirtù richiamare se stesso a la uita, essendo questo solo riseruato a la somma potenza di Dio, si come si manifesta per quelle parole de l'Apostolo: Et si crucifixus est ex infirmitate, sed uiuit ex uirtute Dei. Quantunque sia stato crocifisso per cagione de la infirmità sua, uiue però per uirtù di Dio. la qual percioche non si separò mai dal corpo di Christo nel sepolcro, & da l'anima, quando discese al Limbo; la diuina uirtù era così nel corpo, la quale poteua di nuouo congiugnerlo a l'anima, come ne l'anima, la quale di nuouo poteua riunirsi al suo corpo; per la quale puote per sua propria uirtù ritornare in uita, & risuscitare da la morte. il che predisse il Profeta Dauit, pieno di spirito, con queste parole: Salvauit sibi dextera eius, & brachium sanctum eius. La sua destra e' l' suo santo braccio l'ha fatto saluo. Dipoi l'istesso Signore lo confermò col diuino testimonio de la sua santa bocca, quando disse: Ego pono animam meam, & iterum sumam eam: & potestatem habeo ponendi eam, & potestatem habeo iterum sumendi eam. Io espongo la uita mia, & di nuouo la ripiglierò: & ho potestà di deporla, & ho potestà di nuouo di ripigiarla. Disse ancora a gli Giudei per confermare la uerità de la sua dottrina: Soluite templum hoc, & in tribus diebus excitabo illud. Disfate questo tempio, & io in tre giorni lo rifarò. Il che quantunque essi intendessero di quel tempio fabricato si magnificamente di pietre, egli nondimeno (si come in quel luogo ci dichiara la scrittura) intendeua & diceua del tempio del suo corpo. Et benchè a le uolte ne le scritture si legga, che Christo nostro Signore è stato risuscitato dal Padre; questo si dee riferire a lui, inquanto è huomo, si come si riferisce a lui, inquanto è Dio, quando

2. ad Cor.

13.

+ Psal. 97

Ioan. 10

Ioan. 2

do s'afferma
Ma in quel
primo, al qu
la resurretti
genito tra li
me si legge
rexit a mor
hominem
Et sicut in
mnes uiuif
mitia Chr
suscitò da
per un' hu
no la resi
mo non
scuno ne
surrettio
li parole
per la qu
al tutto
questi tal
stro Signo
mo parlari
dopo il qua
sto molti al
pero risusc
uellerò mor
te, risuscitò
che si confer
Apostolo P
non morit
risuscitand
te da qui
cio Quelle
il Paroch
pensino
polcro. I

do s'afferma essere risuscitato per sua propria uirtù.

Cy Ma fu questo ancora propio di Christo, che egli fusse il primo, al quale fusse concesso questo diuino beneficio de la resurrettione. perche ne le scritture è chiamato primo

genito tra li morti, & primogenito de li morti. Et si come si legge apresso l'Apostolo S. Paulo, Christus resur

Ad Col. 1

rexit a mortuis primitiæ dormientiū, quādoquidem per hominem mors, & per hominem resurrectio mortuorū.

Apoc. 1

1. ad Cor.

15.

Et sicut in Adam omnes moriuntur, ita & in Christo omnes uiuificabūtur, unusquisque autē in suo ordine primi

tiæ Christus, deinde ij, qui sunt Christi. Christo risuscitò da la morte come primitie de morti. imperoche per un' huomo era introdotta la morte, & per un' huomo la resurrettione de morti. Et si come in Adam tutti

morono, così in Christo tutti saranno uiuificati; ma ciascuno ne l'ordine suo. Christo fu le primitie di questa resurrettione, dipoi quelli, che sono di Christo. le quali parole si deono intendere de la perfetta resurrettione

per la quale siamo riuocati a una uita immortale, & ci è al tutto tolta ogni necessità di piu morire. Et così tra questi tali, & in questa sorte di resurrettione, Christo nostro Signore tiene il primo luogo. Perche se noi uogliamo parlare de la resurrettione, cioè del ritorno a la uita,

dopo il quale sia necessario morir di nuouo: auanti a Christo molti altri furono risuscitati da morte, li quali tutti pero risuscitarono con questa cōdizione, che di nuouo douessero morire. Ma Christo, superata & oppressa la morte, risuscitò in tal modo, che piu non puote morire. Il

che si conferma con quello chiarissimo testimonio de l'Apostolo Paulo: Christus resurgens ex mortuis iam non moritur: mors illi ultra non dominabitur. Christo risuscitando da morte, hormai non muore piu: & la morte da qui innanzi non gli signoreggerà.

Ad Rom. 6

Cio Quello che poi a l'articolo si aggiugne, TERTIA DIE, il Parocho lo deuera esporre in modo, che li fedeli non pensino, che Christo quei tre giorni integri stesse nel sepolcro. Imperoche cōciosiache un giorno naturale inte-

gro,

gro, & una parte del giorno auanti, & un'altra del giorno seguente Christo si riposasse nel sepolcro; per questo con uerità si dice, che tre giorni si giacque nel sepolcro, & che il terzo giorno risuscitò da morte. Perche per manifestare la sua diuinità, non uolse prolungare ne differire la sua resurrettione fino a l'ultimo del secolo: & ancora non uolse subito risuscitare dopo la morte, ma il terzo giorno, acciò che noi credessimo, lui esser ueramente huomo, & ueramente morto. il quale spatio di tempo pareua che fusse bastevole a prouare, la morte di Christo esser stata uera morte.

+ C. ii. Li Padri del primo Concilio Costantinopolitano aggiunsero a questo luogo quelle parole, *SECUNDVM SCRIPTVRAS*: le quali prese da l'Apostolo, trasportarono nel simbolo de la fede, solo perche la fede del misterio de la resurrettione è massimamente necessaria, come il medesimo Apostolo ne insegna *ad Cor. 15* con quelle parole: Si Christus non resurrexit, inanis est prædicatio nostra, inanis est fides uestra: & si Christus non resurrexit, uana est fides uestra: adhuc enim estis in peccatis uestris. Se Christo non è risuscitato, uana è adunque la nostra predicatione, uana la uostra fede: e se Christo non è risuscitato, uana è la fede uostra: perche ancora sete ne' uostri peccati. Onde S. Agostino, marauigliandosi de la fede di questo articolo, disse queste parole. Non è cosa grande a credere, che Christo sia morto. questo lo credono li Giudei, li Pagani, & tutti li rei & ingiusti huomini: ma la fede de Christiani è la resurrettione di Christo: questo habbiamo noi per gran cosa, il credere Christo esser risuscitato. Et di qui auuenne, che il signore si spesso parlò de la sua resurrettione, & con li suoi discepoli non quasi mai parlò de la sua passione, che insieme non ragionasse ancora de la sua resurrettione. Et per *Luc. 18* ro hauendo detto: Il figliuolo de l'huomo sarà dato in mano de' Gētili a essere schernito, & flagellato, & a esser gli sputato in faccia: & poi che l'hanno flagellato, lo uccideranno: a l'ultimo soggiunse, il terzo giorno risusciterà.

sciterà. Et
con qualche
ni, rispose.
figno di Ios
uente de la
de l'huomo
e tre notti.
Ma acci
senso di qu
intendere
scitasse; d
rettione.
Cia no uenue
ria, che
dittina g
Christo
era stato
addusse
Humili
tem, m
tauit il
morte, d
Ancora, a
quale l'hu
lo dee esse
fusse figliu
da morte.
do fusse no
taro Christi
tare ancor
partecipar
de l'Apo
a li Testa
Deus &
miseric
per resu
incorru

sciterà. Et un' altra uolta domandandolo li Giudei, che con qualche segno & miracolo confermasse la sua dottrina, rispose, che altro segno non faria loro dato, che il segno di Iona profeta. perche si come Iona dimorò nel uentre de la Balena tre giorni & tre notti, così il figliuol de l'huomo douea stare nel cuore de la terra tre giorni, e tre notti. *Luc. 11* *Matth. 12*

Ma acciò che piu chiaramente intendiamo la forza e'l senso di questo artico'lo; tre cose deuemo inuestigare & intendere; prima, perche fu necessario che Christo risuscitasse; dipoi, qual sia stato il fine & lo scopo de la resurrettione. terzo, quale utilità & commodi da quella ci siano uenuti. Quanto al primo adunque, fu cosa necessaria, che egli risuscitasse, acciò che così si manifestasse la diuina giustitia: da la quale, era molto conueniente, che Christo fosse esaltato; il quale per essergli obediante, era stato sì humiliato, & dishonorato. Questa ragione addusse l'Apostolo scriuendo a Filippensi, quando disse: *Ad Phil. 2*

Ciz Humiliauit semet ipsum, factus obediens usque ad mortem, mortem autem crucis, propter quod & Deus exaltauit illum. Humiliò se stesso, fatto obediante fino a la morte, & a la morte de la croce: e pero Dio l'esaltò. Ancora, acciò che la fede nostra si confermasse, senza la quale l'huomo non puo essere giustificato: perche quello dee essere un grande & chiaro argomento, che Christo fusse figliuolo di Dio, che per sua propia uirtù risuscitasse da morte. Dipoi, acciò che la nostra speranza in tal modo fusse nutrita & sostenuta. Imperoche, essendo risuscitato Christo, habbiamo certa speranza di douere risuscitare ancor noi. perche egli è necessario che le membra partecipino le conditioni del lor capo. Onde così còchiude l'Apostolo la sua ragione, scriuendo a li Corinti, & a li Tessalonicensi. & Pietro apostolo disse: *1. Ad Cor. 15* *1. ad thes. 4* *1. Pet. 1*

Deus & pater domini nostri Iesu Christi, qui secundum misericordiam magnam regenerauit nos in spem uitam per resurrectionem Iesu Christi ex mortuis in hereditatē incorruptibilem. Benedetto sia Dio & padre del nostro signore

signore Giesu Christo: il quale secondo la sua grande misericordia ci ha regenerati in una uiua speranza, per mezzo de la resurrettione di Giesu Christo da morte, a douer possedere una heredità incorruttibile. Finalmente si dee insegnare, la resurrettione di Christo essere stata ancora necessaria, acciò che così il misterio de la redentione & salute nostra si facesse perfetto perche Christo con la sua morte ci liberò da li peccati, resuscitando: poi ci rese quei beni eccellenti, che peccado haueuammo perduti.

Ad Rom. 4 Et però ben disse l' Apostolo: Christus traditus est propter delicta nostra, & resurrexit propter iustificationem nostram. Christo fu dato a la morte per li nostri peccati, & risuscitò per la nostra giustificatione. Acciò che adunque niuna cosa mancasse a la salute de l'human genere, si come fu necessario che egli morisse; così parimente bisognò che egli risuscitasse. Da le cose, che fin qui habbiamo dette, potemo considerare, quanta utilità habbi arrecata a li fedeli la resurrettione di Christo nostro signore. imperoche ne la sua resurrettione chiaramente conosciamo, che Christo è Dio immortale, pieno di gloria, uincitore del Diauolo, & de la morte.

Et tutto questo si dee credere di Giesu Christo senza alcuna dubitatione. Dipoi la resurrettione di Christo ha ancora, a noi cagionata la resurrettione de' nostri corpi, si perche fu causa efficiēte di quel misterio, si ancora perche tutti a esempio del nostro signore deuemo risuscitare. perche, quanto appartiene a la resurrettione del corpo, l' Apostolo ne fa testimonio con queste parole:

1. ad Cor.

15

Per hominem mors, & per hominem resurrectio mortuorum. Per un'huomo ci uenne la morte, & per un'huomo la resurrettione de' morti. Imperoche a tutte quelle cose, che Dio operò nel misterio de la nostra redentione, uolse usare l' humanità di Christo, come istrumento attissimo. onde la sua resurrettione fu come uno istrumento a l' oprare la nostra resurrettione. Puo ancora Christo esser detto un'esemplare de la resurrettione nostra, perche la resurrettione di Christo nostro signore, è tra

era tutte l'
Christo risu
tale, così pa
a deboli, &
di gloria &
l' Apostolo
Iesum Chr
sire config
mo il nobi
riformera
randolo &
questo fu
la quale
parole, i
ga per el
tuis per
bulemu
mortis
Christo
mo in no
serti ne l
cora a la
Scientes,
moritur;
mortuus est
uiuere, uiu
dem esse pe
Sapendo ch
morte, non
perche mo
una volta
stimare eff
sto Giesu
C. 14 Due
deuemo
purgate
proponi

è tra tutte l'altre perfettissima. Et si come il corpo di Christo risuscitando fu trasportato a una gloria immortale, così parimente li corpi nostri, che prima erano stati deboli, & mortali, faranno restituiti in uita, ornati di gloria & d'immortalità. perche (si come ne insegna l'Apostolo) *Saluatorem expectamus Dominum nostrum Iesum Christum, qui reformabit corpus humilitatis nostræ configuratum corpori claritatis suæ.* Noi aspettiamo il nostro Salvatore & signore Giesu Christo, il quale riformerà questo nostro corpo humile, & uile, configurandolo & rendendolo simile al suo corpo glorioso. Et questo si puo ancor dire de l'anima morta in peccato, & la quale il medesimo apostolo pur manifestò con queste parole, in che modo la resurrettiõe di Christo si proponga per esemplare: *Quo modo Christus surrexit a mortuis per gloriam patris, ita & nos in nouitate uitæ ambulemus. si enim complantati facti sumus similitudini mortis eius, simul & resurrectionis erimus.* Si come Christo è risuscitato da morte a uita, così noi caminiamo in nouità di uita. perche se noi siamo come rami inseriti ne la pianta, fatti simili a la sua morte, faremo ancora a la sua resurrettiõe. & poco dopo soggiunse: *Scientes, quod Christus resurgens ex mortuis iam non moritur: mors illi ultra non dominabitur. quod enim mortuus est peccato, mortuus est semel: quod autem uiuit, uiuit Deo. ita & uos existimate uos mortuos qui dem esse peccato, uiuentes autem Deo in Christo Iesu.* Sapendo che Christo, essendo una uolta risuscitato da morte, non dee piu morire, ne piu la morte lo supererà. perche inquanto egli è morto per il peccato, è morto una uolta: ma inquanto egli uiue, uiue a Dio. così uoi stimate esser morti al peccato, & uiuere a Dio in Christo Giesu.

Ad Phil. 3

Ad Rom. 6

Ci Due essempli adunque de la resurrettiõe di Christo *Quali es-*
deuemo prendere. l'uno è, che, poi che noi habbiamo *sempì da la*
purgate le machie de nostri peccati, incominciamo & ci resurrettiõe
proponiamo una nuoua sorte di uita, ne la quale risplen *ne di Chri*
dono

di deb--
bono pren-
dere.

dono l'integrità de costumi ; l'innocenza, la santità, la modestia, la giustitia, la beneficentia, & l'humilità : l'altro, che in tal proponimento noi perseveriamo in tal modo, che con l'aiuto del Signore piu non ci partiamo da quella uia de la giustitia, ne la quale gia siamo entrati una uolta. Perche le parole de l'Apostolo non solo ci dimostrano, la resurrettione di Christo esserci proposta per esemplo de la nostra resurrettione, ma ancora ci dichiarano, che quella ci concede la uirtu di risuscitare. & donaci le forze & lo spirito per il quale potiamo perseverare in santità, & giustitia, & offeruare li precetti di Dio. Imperoche si come per la sua morte non solo prendiamo esemplo di morire a' peccati, ma ancora ne cauiamo la uirtu, con la quale potiamo morire a quelli: così parimente la sua resurrettione ci dona le forze per poter diuentar giusti, acciò che dipoi santamente & piamente honorando Dio caminiamo in quella nouità di uita, a la quale risuscitiamo. Peroche questo principalmente ne la sua resurrettione fece il Signore nostro, che noi, che prima insieme cō lui erauamo morti a li peccati & a questo mondo, con quello ancora risuscitiamo a una nuoua uita & una nuoua disciplina. Et per farci conoscere li segni di questa resurrettione, l'Apostolo dice; Si consurrexistis cū Christo, quæ sursum sunt quærite, ubi Christus est iudex in dextera Dei sedēs. Se uoi sete risuscitati con Christo, cercate le cose alte, & celesti, doue sta Christo sedendo a la destra di Dio. ne le quali parole chiatamente dimostra, che quelli ueramente sōn risuscitati con Christo, che desiderano la, doue Christo si troua, hauere & trouare la uita, gli honori, l'otio, & le ricchezze. Quando poi soggiunse: Quæ sursum sunt, sapite, non quæ super terram: Cercate di sapere le cose celesti, non le terrene: ci diede in quelle parole come un'altro segno per il quale noi potessimo ben conoscere, se ueramente siamo risuscitati con Christo. perche si come suole il gusto significare & manifestare la dispositiōe & santità del corpo, così parimente se uno gusta & intende qu'elle cose, che

Ad Colo. 3

se, che son
legra con l'
sti, questo p
lu, che in
risuscitato a

ASCE
AD

Ci ASC
DI DIO
templad
sto, efflor
fo con g
dite mar
dit Deus
mani far
con uoci
festa. Pe
re il Paro
poli con g
cheli fedeli
con l'aiuto
gnino & stu
l'opere. Q
chiarazione
si tratta di
ciarli la sua
& manifest
di Christo
cuna anco
dotto a fi
tione, in
corpo al
ne fu ma

DEL SIMBOLO.

79

se, che son uere, pudiche, giuste, & sante, & solo si rallegra con l'intimo senso de la sua mente de le cose celesti, questo puo esser un grandissimo argomento, che colui, che in tal modo è disposto, sia insieme con Christo risuscitato a una noua spiritual uita.

ARTICOLO SESTO.

ASCENDIT AD CAELOS, SEDET
AD DEXTERAM DEI PATRIS
OMNIPOTENTIS.

C. ASCESE A LI CIELI, SIEDE A LA DESTRA DI DIO PADRE ONNIPOTENTE. Il Profeta Dauit, con templando in spirito la beata & gloriosa ascensione di Christo, esortaua tutti gli huomini a celebrare si glorioso triō fo con gran letitia & tripudio, dicēdo: Omnes gētes plaudite manibus, iubilare Deo in uoce exultationis: ascen- *Psal. 46*
dit Deus in iubilo. Rallegrateui o genti tutte, & con le mani fate segno di allegrezza: iubilate a honor di Dio con uoci di letitia: perche Dio è asceso in cielo con gran festa. Per le quali parole potrà molto ben comprendere il Parocho, che tal misterio dee esser esplicato a li popoli con gran diligenza, & che dee molto bene auuertire, che li fedeli non solo lo credano & intendano, ma che con l'aiuto del Signore, quanto per lui si potrà, s'ingegnino & studino imitarlo con li fatti, & esprimerlo con l'opere. Quanto adunque fa hora al proposito de la dichiarazione del sesto articolo, nel quale principalmente si tratta di questo alto & diuino misterio, dee incominciarsi la sua dichiarazione da la prima parte, & così aprire & manifestare quel che significhi & importi: imperoche di Christo Giesu debbono li fedeli senza dubitatione alcuna ancora credere, come Christo, poi che hebbe condotto a fine & perfettione il misterio de la nostra redemptione, in quanto egli era huomo & con l'anima & col corpo ascese in cielo. Perche, inquanto egli è Dio, non ne fu mai lontano, come quello, che con la sua diuinità riem-

E. 2 ta riempie tutti li luoghi. Insegni ancora esser' asceso
 per sua propria uirtù, & non inalzato da altra potenza,
 4. Reg. 2 comè auuenne a Helia, il quale da un carro di fuoco fu
 Dan. 14 trasportato in cielo, o come si legge di Abacuch Profeta,
 Act. 8 o di Filippo Diacono, li quali per diuina uirtù portati
 per l'aere, trappassarono in tal modo lontanissimi paesi.
 Ne solo ascelse in cielo inquãto era Dio, & con la sua on-
 nipotente uirtù, ma ancora inquanto era huomo. per-
 che se bene per potestà naturale ciò non puote fare, non
 dimeno quella uirtù, de la quale l'anima beata di Chri-
 sto era dotata, puote muouer quel corpo nel modo, che
 a lei parue: & il corpo, che gia la gloria hauea riceuuto,
 ageuolmente obediua a ogni comãdamento de l'anima.
 & in questo modo, & quanto Dio, & quanto huomo,
 Christo per sua propria uirtù crediamo esser' asceso in cie-
 lo. Nel'altra parte del'articolo si contiene,

SEDET AD DEXTERAM PATRIS.

E. 3

SIEDE A LA DESTRA DEL PADRE. Nel
 qual luogo bisogna auuertire a quel modo di parlare, o
 similitudine di uoci, che ne le diuine lettere spesso tro-
 uiamo usare, quando si attribuisce a Dio o qualche hu-
 mana passione, o qualche membro per accomodarsi a
 la nostra bassa intelligenza. perche essendo spirito, non
 si puo di lui pur pensare cosa alcuna corporea. Ma per-
 che tra gli huomini qua giù, noi istimiamo, che a colui
 sia dato maggiore honore, che è collocato a la destra
 d'un altro, il medesimo poi trasferendo a le cose diuine,
 per esplicare la gloria di Christo, la quale inquanto huo-
 mo sopra tutti gli altri si ha acquistata, lui confessiamo
 essere a la destra del Padre. Et questa parola, Sedere, in
 questo luogo non significa o sito, o figura alcuna di cor-
 po, ma solo quella ferma & stabile possessione de la sua
 regia & somma potestà, & gloria, de la quale parlando
 l'Apostolo disse: Suscitans illum a mortuis, & consti-
 tuens ad dexteram suam in cœlestibus supra omnem prin-
 cipatum, & potestatem, & uirtutem, & dominationem,
 & omne nomen, quod nominatur non solum in hoc
 sæculo

secolo, sed
 bus eius. R
 dolo a la sua
 Potestà, & le
 me, che si n
 nel futuro:
 quali parole
 pia & singol
 cuna altra
 fica: Ad o
 a dextris m
 C. 4 mia: Ma
 piu aperta
 quale il
 scrisse co
 sognerà
 sterii si r
 a fine, &
 lutione e
 rione de
 stra religi
 de ne l'Al
 li quali ap
 gnore, altr
 tà, & dispo
 piu abiecta
 prendere la
 debolezza
 Ma che no
 risoluto
 & sedere,
 per dich
 iestà, pu
 C. 5. Espo
 temente
 nostro u
 se, perch

seculo, sed etiam in futuro, & omnia subiecit sub pedibus eius. Risuscitandolo da morte a uita, & collocandolo a la sua destra in cielo sopra tutti li Principati, & le Potestà, & le Virtù, & le Dominationi, & sopra ogni nome, che si nomina non solo in questo seculo, ma ancora nel futuro: & tutte le cose gli messe sotto i piedi. Da le quali parole apparisce, che questa gloria è talmente propria & singolare del signore, che non puo conuenire ad alcuna altra natura creata. Et però in un'altro luogo testifica: Ad quem autem Angelorum dixit aliquando, sede a dextris meis? A qual Angelo disse mai, siedì a la destra mia? Ma dichiarerà il Parocho il senso di questo articolo piu apertamente, narrando l'istoria de l'Ascensione; la quale il santo Euangelista Luca ne gli Atti Apostolici descrisse con ordine marauiglioso. Ne la cui esplicatione bisognerà principalmente offeruare, che tutti gli altri misterii si referiscono a questo misterio de l'Ascensione come a fine, & che in quello si contiene la perfettione, & l'assoluzione di tutti gli altri. Imperoche si come da l'Incarnazione del signore hāno principio tutti li misterii de la nostra religione, così tutta la sua peregrinatione, si conchiude ne l'Ascensione. In oltra tutti gli altri capi del Simbolo, li quali appartengono & risguardano a Christo nostro signore, altro non ci dimostrano che la sua somma humilità, & dispregio. perche non si puo pensare cosa alcuna piu abietta, & humile, che, il figliuolo di Dio per noi prendere la humana natura, & la humana imbecillità, & debolezza, & hauer per noi uoluto patire, & morire. Ma che noi confessiamo & ne l'articolo superiore essere risuscitato da morte, & nel presente essere asceto in cielo, & sedere a la destra del padre, niuna cosa si puo addurre, per dichiarare la sua somma gloria, & la sua diuina maestà, piu magnifica, & degna di maggior merauiglia.

Esposte, & dichiarate le cose sopradette, dee diligentemente insegnarsi poi, per qual cagione Christo signor nostro uollesse ascendere in cielo. Prima adunque ui ascende Christo, perche al suo diuinissimo corpo, il quale era stato do-

Ad Heb. I

Act. I

Causa de

l'Ascensione

nostro uollesse ascendere in cielo.

Prima adunque ui ascende Christo

se, perche al suo diuinissimo corpo, il quale era stato do-

in cielo, &

F

tato

*quali bene
ficia da quel
la ci uen-
gano.*

Ioan. 18

rato ne la sua resurrettione de la gloria de la immortalità non conueniua il luogo di questa terrena & oscura habitatione, ma l'altissimo & lucidissimo habitacolo del cielo: ne solo, acciò che così si godesse il possesso de la sua gloria & del celeste regno, la quale col suo proprio sangue si hauea meritata, ma ancora acciò che quiui procurasse tutte le cose appartenenti a la salute nostra. Dipoi, acciò che manifestasse con l'effetto, il regno suo non esser di questo mondo. Imperochè li regni del mondo son terreni & transitorii, & solo si fidano & appoggiano ne le grandi ricchezze, & ne la potenza de la carne: doue il regno di Christo nō era terreno, come quello che li Giudei aspettauano, ma spirituale, & eterno. Et ancora egli istesso dimostrò le sue ricchezze & facoltà essere spirituali, quando nel cielo collocò la sua sede. Nel qual regno, certa cosa è, che quelli sono da essere stimati piu alti, piu degni, & piu ricchi, & abbondanti di tutti li beni, che cercano le cose diuine con maggiore diligēza. perche

Iac. 2

l'Apostolo S. Iacomo ci testifica, Dio hauere eletti li poveri in questo mondo, ricchi in fede, & heredi di quel regno, il quale Dio promesse a tutti quelli, che lo amano. Ma ascendendo in cielo il signore nostro, uolse fare ancora un'altra cosa: & questa fu, che noi con la mēte & col desiderio lassù lo seguitassimo. perche si come cō la sua morte & resurrettione ci hauea lasciato l'esempio di morire & risuscitare in spirito, così con la sua ascēzione d'insegnare & istruisce, che, mētre che col corpo siamo in terra, col pensiero ce ne passiamo in cielo, confessando noi essere forestieri, & come passeggieri sopra la terra, & che, mentre che ricerchiamo la nostra patria, siamo cittadini del cielo, & insieme con li santi siamo domestici di Dio. perche (si come disse l'Apostolo) Nostra conuersatio in cælis est: La nostra conuersatione è in cielo. L'efficacia & grandezza de gli inesplicabili beni, li quali ha mandati sopra di noi la benignità di Dio, il santo profeta Dauit, secondo che interpretò l'Apostolo, assai auanti hauea predetto con queste parole: Ascendens in altum captiua duxit

ad Heb. 11

ad Ephe. 2

ad Phil. 3

duxit captiua
do in alto, &
diede a gli hu
gioni dopo
abondanza r
ra si ritroua
a quelle lib
se, Expedi
Paracletus
tam eum a
da. perch
rito santo
derò. Ar
stolo s. P
auanti la
ti l'offici
Filiuoli
si quis pe
sam Chr
tis nostr
ciò che u
casci in p
padre Gre
pitiacione
re, onde pi
dere conten
sto è stato o
stra, il qual
ria, & aut
parato il b
re: & in t
è entrato
andando
Adamo e
parò la s
celeste be
suoi disce

duxit captiuitatem, dedit dona hominibus. Ascenden- *Psal. 67*
do in alto, condusse seco la moltitudine de' prigionì; & *Ad Eph. 4*
diede a gli huomini molti doni; & questo, perche dieci
giorni dopò, mandò lo Spirito santo: de la cui uirtu &
abòdanza riempi quella moltitudine de' fedeli, che allho *Act. 1*
ra si ritrouaua presente. Et ueramente allhora satisfece
a quelle liberali promesse, che hauea fatte, quando dis-
se, Expedit uobis, ut ego uadam. si enim non abiero,
Paracletus non ueniet ad uos: si autem abiero, mit-
tam eum ad uos. A uoi è molte utile, ch'io me ne ua- *Ioan. 16*
da. perche s'io non mi partirò, non uerrà a uoi lo Spi-
rito santo consolatore: ma s'io mi partirò, ue lo man-
derò. Ancora scese in cielo, secòdo l'opinione de l'Apo-
stolo s. Pauolo, acciò che hora sia presente, & si mostri
auanti la faccia di Dio per noi, & apresso il Padre eserci- *Ad Heb. 9*
ti l'offitio di buono auuocato. onde S. Giouauni disse: *1. Ioan. 2*
Filiuoli mei, hec scribo uobis, ut non peccetis: sed &
si quis peccauerit, aduocatum habemus apud Padrem Ie-
sam Christum iustum: & ipse est propitiatio pro pecca-
tis nostris. Figliuolini miei, io ui scriuo queste cose, ac-
ciò che uoi non pecciate piu. et se pure sarà alcuno, che
casci in peccato, noi habbiamo auuocato apresso del
padre Giesu Christo giusto: & egli è quello, che è la pro-
pitiatio per li peccati nostri. Ne cosa alcuna può esse-
re, onde piu li Christiani si debbano rallegrare, & pren-
dere contento di animo, che il sapere, che Giesu Chri-
sto è stato costituito auuocato & oratore per la causa no-
stra, il quale ha apresso l'eterno padre una somma gra-
tia, & auttorità. Finalmète, salendo in cielo, ci ha pre- *Ioan. 14*
parato il luogo: il che hauea ancor promesso di douer fa-
re: & in nome di tutti noi Giesu Christo, come capo,
è entrato in possessione de la celeste gloria. Imperoche
andandosene in cielo apri le porte, che per il peccato di
Adamo erano state lungamente ferrate, & insieme ci pre-
parò la strada, per la quale potessemo peruenire a la
celeste beatitudine, si come egli istesso ne l'ultima cena a
suoi discepoli hauea predetto douere auuenire. Il che
F 2 accio

accioche con l'effetto mettesse in esecuzione, tutte l'anime di quei giusti, che del Limbo hauea tratte, seco introdusse ne la celeste stanza de la eterna beatitudine. **¶** Dopo si marauigliosa copia di celesti doni, segui un' altra salutifera moltitudine di commodi, & utilità, che ci uennero da la sua stupenda ascensione. Et prima accrebbe non poco il merito de la fede nostra. peroche la fede è di quelle cose, che non si ueggono, & che son lontane da ogni intelletto & ragione humana. il perche se il Signore nostro nō si fusse partito da noi, il merito de la nostra fede si sarebbe non poco scemato. Perche Christo nostro signore quelli dice esser beati, che non hanno ueduto & hanno creduto. Apresto, l' ascensione di Christo in cielo ha gran forza & momento a confermare ne' cuori nostri la speranza. perche credendo noi, che Christo, inquanto huomo, è asceso in cielo, & ha collocata a la destra del Padre la natura humana, prēdiamo di ciò grande speranza di douer ancor noi, come sue membra, peruenire la su, & quiui col capo nostro congiugnerci: ilche gia il Signore testificò con queste parole: *Pater quos dedisti mihi, uolo ut, ubi sum ego, & illi sint mecum:*
Ioan. 17 Padre quelli, che tu mi hai dati, uoglio che siano meco, oue io sono. Habbiamo dipoi riceuuto questo non piccolo benefitio, che in questo modo ha riuoltato & rapito l'amor nostro uerso il cielo, & ci ha infiammato di un diuino spirito. Imperoche egli è necessario quel che si dice, che, doue è il nostro tesoro, quiui si ritruoua il cuor nostro: Et nō è dubio alcuno, se Christo signor nostro al presente si trouasse in terra, che ogni nostro pensiero sempre sarebbe riuolto a risguardare lui, & a cōuersare seco: & solo quell' huomo diuino, & non altri, uorrēmo uedere, dal quale riceuessimmo cōtinuamente tanti benefitii: & lui solo ameremmo cō una certa terrena beneuolēza. ma essendo hora salito in cielo, ha fatto sì, che il nostro amore è diuentato spirituale, & ha operato, che noi ueniamo & amiamo, come Dio, colui, al quale hora ripensiamo, essendo egli da noi lontano. ilche si intende & conosce

& conosce
 mēte che
 la più alto
 so humano
 mato col re
 Expedit uo
 uada. imp
 le amauan
 con l' amo
 l' auenime
 dette par
 cletus nō
 Spirito f
 cora, ch
 sa, & u
 uernata
 tro, pri
 ni Apot
 ri, & D
 resta ma
 doni. Pe
 è data la
 l'ha uolu
 mo del m
 il medesim
 re del m
 obligati a
 haure rice
 sto col me
 dimeno la
 semplare
 cielo &
 concessa
 tal cosa

& conosce, parte cō l'esempio de gli Apostoli; li quali
 mētre che hebbero il Signore presente, pare che quasi di
 lui piu alto giuditio non facessero, che quello che il sen-
 so humano loro porgeua: parte è stato ancora confer-
 mato col testimonio del Signore istesso, quando disse:
 Expedi vobis, ut ego uadam: Fa per uoi, che io me ne *Ioan. 16*
 uada. impercioche quel loro imperfetto amore, col qua-
 le amauano Christo Giesu presente, deueua farsi perfetto
 con l'amore diuino. & ciò bisognaua che auuenisse per
 l'auenimento de lo Spirito santo. onde dopo le sopra-
 dette parole subito aggiunse: Si enim non abiero, Para-
 cletus nō ueniet ad uos. Perche se io non mi partirò, lo
 Spirito santo non uerrà a uoi. A questo si aggiugne an-
 cora, che egli in terra amplificò la sua casa, che è la Chie-
 sa, & uolse che per uirtù & guida de lo Spirito fosse go-
 uernata: & a tutta quella istituì un sommo Pōtesce Pie-
 tro, principe & capo di tutti gli Apostoli: & lasciò alcu-
 ni Apostoli, alcuni Profeti, altri Euangelisti, altri Pasto-
 ri, & Dottori: & così sedendo a la destra del Padre, non
 resta mai di compartire a diuerse persone uarii & diuersi
 doni. Perilche testifica l'Apostolo, che a ciascuno di noi *Ad Eph. 4*
 è data la gratia secondo la misura, con la quale Christo
 l'ha uoluta donare. Finalmente, come di sopra insegnā- *Ad Eph. 4*
 mo del misterio de la morte & resurrettione di Christo,
 il medesimo debbono li Christiani considerare & pensa-
 re del misterio de l'Ascensione. perche se bene noi siamo
 obligati a la passione di Christo, & da lei confessiamo
 hauere riceuuta la nostra salute & redētionē, perche Chri-
 sto col merito di quella ci ha aperta la porta del cielo: nō
 dimeno la sua Ascensione non solo ci è proposta come e-
 semplare, accioche così impariamo a risguardare uerso il
 cielo & con lo spirito ascendere in alto, ma ancora ci ha
 concessa la diuina uirtu, con la quale potessimo fare
 tal cosa.

F 3

Inde

DICHIARATIONE
ARTICOLO SETTIMO.
INDE VENTVRVS EST IVDICARE
VIVOS ET MORTVOS.

INDI HA DA VENIRE A GIVDICARE LI

C.1. VIVI, ET MORTI. Tre sono gli offitii nobi-
lissimi, con li quali il nostro Signor Giesu Christo illu-
stra & adorna la sua Chiesa. Vno è de la redentione,
l'altro del patrocinio & difesa, che ha di lei, il terzo del
Giuditio. Hora essendo per gli articoli superiori gia ma-
nifesto, che il genere humano è stato da lui redento con
la sua morte & passione, & con l'Ascensione in cielo, ha
preso in perpetuo il patrocinio de la nostra causa; segue
hora, che in questo articolo si dichiara il suo giuditio.
del quale articolo questa è la forza, & la natura, che in
quell'ultimo giorno Christo nostro signore ha a dare giu-
ditio & sentenza di tutto il genere humano. *C.2.* Perche le
sacre lettere manifestano due essere gli auuenimenti del
figliuolo di Dio. uno de' quale fu, quando per cagione
de la nostra salute prese la nostra carne, & nel uentre de
la Vergine madre si fece huomo: l'altro, quando al fine
del secolo uerrà a giudicare tutti gli huomini. Questo se-
codo auuenimento ne le sacre lettere è detto giorno del
1. ad thes. 5 Signore, del quale disse l'Apostolo: Dies Domini, sicut
fur in nocte, ita ueniet. Il giorno del signore uerrà co-
me il ladro ua di notte. Et l'istesso nostro Saluatore: *Matth. 24.*
Marc. 13 die autem illa & hora nemo scit: Di quel giorno & di
quell' hora niuno è che sappi cosa alcuna. & de l'ultimo
Giuditio sia balteuole quella sola auttorità de l'Aposto-
2. ad Cor. 5 lo: Omnes nos manifestari oportet ante tribunal Chri-
sti; ut referat unusquisq. propria corporis prout gessit,
sive bonum, sive malum. Tutti noi bisogna che siamo
presentati auanti al tribunale di Christo; acciò che cia-
scuno quiui palesi tutti quelli, che ha operato nel cor-
po, o bene, o male. perche è piena la sacra scrittura di
testimonii; li quali ogni hora in grande abbondanza
occorre-

occorreranno al Parocho: con li quali non solo potrà confermare & prouare questa uerità, ma ancora la potrà proporre auanti a gli occhi de' fedeli; accio che si come fin dal principio del mondo quel giorno del Signore sempre fu a ciascuno desideratissimo, nel quale si uesti la carne humana, perche in quel misterio era ripolta ogni speranza de la loro redētionē, così dopo la morte del figliuolo di Dio, & dopo la sua ascensione al cielo desideriamo un'altro giorno del Signore con ardētissimo studio, aspettando quella beata speranza, & l'auuenimento de la gloria del nostro grande Dio.

C. 3 Ma per esplicare bene questa materia, due tempi dee *Di due au-*
81. offeruare & bene auertire il Parocho, ne' quali a ciascuno *uenimenti*
 è necessario comparire auanti al cospetto del signore, & *del signore*
 render ragione di tutte le cogitationi, & operationi, & *a noi, et de*
 finalmente di ogni parola, & hauere dal giudice la sub- *la necessitā*
 ta sentenza. Il primo tempo è, quando ciascun di noi si *del giudi-*
 parte da la presente uita. perche allhora subito è costiuui *tio genera-*
 to auanti al tribunale di Dio, & quiui si fa una giustissima *le.*
 inquisitione & esame di tutte quelle cose, che mai per
 alcun tempo ha o fatte, o dette, o pensate. Et questo è
 detto il giuditio particolare, o priuato. L'altro tempo è,
 quando in un giorno & in un luogo tutti gli huomini si ri-
 troueranno auanti al tribunale del giudice, acciò che
 quiui (ciò uedendo & ascoltando tutti gli huomini, che
 mai sono stati, che sono, & che saranno in tutti li secoli)
 ciascuno conosca quello, che di qualunque di loro sarà
 giudicato, & determinato. il pronuntiare de la qual sen-
 tenza a gli ingiusti & scelerati huomini sarà non piccola
 parte del lor supplitio & pena. da l'altra parte li buoni
 & giusti ascoltandola ne riporteranno non piccolo pre-
 mio & soauissimo frutto, quādo apparirà a tutto'l mon-
 do, quale ciascuno sia stato in questa uita. Et questo è
 detto Giuditio generale: Et qui bisogna necessariamente
 dimostrare, per qual cagione oltre il particular giuditio
 di ciascuno, ancora l'uniuersale di tutti gli huomini si deb-
 ba esequire. la cagione dunque è questa. Conciosia che

F 4 dopo

dopo la morte de' genitori rimangono li figliuoli, de' padri loro imitatori: dopo li quali ancora ci restano li libri da loro cōposti, & li loro discepoli, & altri, che sono & de li esempj loro, & de le operationi, & de le parole imitatori, & defensori: per le quai cose è necessario che si accrescano li premj, ouero le pene di quelli, che son morti. Et cōciosiache questa utilità, o calamità a molti pertinēte, non prima debba hauer fine, che uenga l'estremo giorno del mondo; era cosa molto giusta, & conueniente, che di tutta questa sorte di opere, o di parole, o bene o mal fatte, o dette, si facesse una comune esame: ilche nō poteua auuenir, se prima non si faceua un comune giuditio di tutti gli huomini. A questa ragione se ne aggiugne un'altra, che essendo spesso la fama de gli huomini giusti offesa & machiata, & gli empi & scelerati bene spesso essendo d'innocēza laudati & cōmendati, di qui è che la ragione de la diuina giustitia ricerca, che li giusti racquistino quella estimatione & buona fama, che apresso a gli huomini per ingiuria de' tristi hanno perduta. Dipoi perche così li buoni come li tristi le cose, che hanno fatte in questa uita, non le hanno operate senza li corpi; di qui segue, che le opere buone & le triste ancora appartengono a li corpi, li quali sono stati istrumenti di tali operationi. Era adunque massimamente conueniente, che così a li corpi, come a le anime loro, fussero distribuiti debiti premj di gloria, o debiti supplittj: il che senza la resurrettione di tutti gli huomini, & senza il generale Giuditio non si poteua fare. Finalmente, perche ne le auuersità, & ne le prosperità, che indifferentemente auuengono a gli huomini così buoni come tristi, bisognaua che si manifestasse, niente senza una infinita sapienza & giustitia esser fatto & gouernato; però fu cosa ragionevole, che non solo si ordinassero a li buoni li premj, & a li rei li supplittj nel futuro seculo, ma che ancora si determinassero per un publico & general giuditio, acciò che in tal modo a tutti fussero piu chiari & piu noti, & così da ciascheduno fusse Dio lodato di giustitia, & di prouidēza,

per

per finire
uole ancor
no lamenta
ze & orna
Mei pene n
quia zelau
Quasi che
sono scorsi
uedendo l
po, Ecco
nuerunt
meum, l
gellatus
che li pe
hanno o
ho giust
ho lau
no flage
sta quer
molti al
rale giu
che Dio
curasse le
rità a rag
dodici art
fussero, c
Dio, da q
di questo
gno conf
spauento
di Dio, c
timore
ro da li
quando
testò, e
ditio, &
tempo

per fatisfare a quella ingiusta querela , con la quale a le
 uolte ancora gli huomini santi , come huomini soleua-
 no lamentarsi, uedendo li scelerati abundantanti di ricchez-
 ze , & ornati di honori . E però disse il santo Profeta :
 Mei pene moti sunt pedes , pene effusi sunt gressus mei , *Psal. 72*
 quia zelauit super iniquos , pacem peccatorum uidens .
 Quasi che li miei piedi hanno inciampato , & li miei passi
 sono scorsi , perche io zelaua sopra gli huomini iniqui ,
 uedendo la pace , che haueuano li peccatori . E poco do-
 po , Ecce ipsi peccatores & abundantes in sæculo obti-
 nuerunt diuitias : & dixi : Ergo , sine causa iustificauit cor
 meum , & laui inter innocentes manus meas , & fui fla-
 gellatus tota die , & castigatio mea in matutinis . Ecco
 che li peccatori , & quelli , che nel secolo sono abundantanti ,
 hanno ottenute molte ricchezze : onde io dissi , inuano
 ho giustificato il mio cuore , & inuano tra gli innocenti
 ho lauato le mie mani , & inuano sono stato tutto il gior-
 no flagellato & castigato la mattina per tempo . Et que-
 sta querela è non solo di Dauit , ma fu fatta assai spesso da
 molti altri . Era adunque necessario di esequire un gene-
 rale giuditio , acciò che forse gli huomini non dicessero , *Iob 23*
 che Dio andandosene intorno a li cardini del cielo , non
 curasse le cose terrene . Et questa breue somma de la ue-
 rità a ragione è stata collocata nel simbolo per uno de li
 dodici articoli de la Christiana fede ; acciò che , se alcuni
 fossero , che dubitassero de la giustitia & prouidenza di
 Dio , da questa dottrina ne uenissero confermati . Oltra
 di questo , col proporre questo giuditio , faceua di biso-
 gno consolare & recreare li giusti , & a gli ingiusti dare
 spauento & timore , acciò che , così conosciuta la giustitia
 di Dio , quelli non restassero dal bene operare , questi per
 timore & aspettatione de l'eterno supplitio si guardasse-
 ro da li mali . Perilche il signore & Salvatore nostro ,
 quando parlò de l'estremo giuditio , dichiarò , & mani-
 festò , douere a qualche tempo farsi questo generale giu-
 ditio , & ci descrisse tutti li segni , che poco auanti a quel
 tempo apparire doueano ; acciò che , uedendoli noi ,
 inten-

intèdessemmo allhora essere uicino il fine del secolo . Et poi ascendendo in cielo, mandò due suoi Angeli, li quali consolassero gli Apostoli, dolenti per la sua lontananza,

Act. 1 con queste parole: Hic Iesus, qui assumptus est a uobis in cælum, sic ueniet, quemadmodum uidistis eum euntem in cælum. Questo istesso Giesu, che è stato da gli occhi uostri assunto in cielo, così uerrà a giudicare, come l'hauete ueduto salire in cielo.

E. 5 Perqual ca- Et qui auuertite, che le sacre lettere manifestano, che gione Chri- a Christo è stato commesso & concesso questo giuditio, sto habbia non solo inquanto Dio, ma inquanto huomo. Perche essere giu- quantunque la potestà di giudicare sia comune a tutte le dice di tut- diuine persone de la santissima Trinità, nondimeno spe- ti, e de i se- tialmente si attribuisce al figliuolo: perche a lui ancora gni prece- diciamo conuenire la sapienza. Et che egli come huomo diti al giu- debba giudicare il mondo, si cõferma col testimonio del ditio, e de Signore, il quale disse: Sicut pater habet uitam in semet la formade ipso, sic dedit & filio uitam habere in semet ipso, & po- la senten- testatem dedit ei iudicium facere, quia filius hominis est. a del modo. Si come il padre ha la uita in se stesso, così al figliuolo ha

Ioan. 5 concessio hauer la uita in se stesso, & a lui ha dato la po- teltà di fare il giuditio, perche è figliuolo de l'huomo.

E. 6 Et era cosa molto conueniente, che questo giuditio fusse principalmete esercitato dal signor nostro Giesu Christo; acciò che douèdosi giudicare & determinare circa gli huomini, quelli medesimi con gli occhi corporei potessero uedere il lor giudice, & con gli orecchi udissero la senten- za, che douea proferirsi, & al tutto comprèdessero quel giuditio con li sensi. Era ancora cosa giustissima che quel l'huomo, il quale era stato condannato da le iniquissime sentenze de gli huomini, fusse finalmente ueduto sedere da tutti come giudice. Per la qual cosa Pietro apostolo, poi che in casa di Cornelio hebbe esposti li principali capi de la nostra fede, & de la Christiana religione, & poi che hebbe mostrato Christo essere stato sospeso da' Giu- dei in croce & occiso, & che il terzo giorno era risuscita-

Act. 10 to a la uita, soggiunse: Et præcepit nobis, prædicare populo

popolo, & testificari, quia ipse est, qui constitutus est a Deo iudex uiuorum, & mortuorum: e ci comandò, che noi predicassimo al popolo, & testificassimo, come egli è quello, che è stato da Dio costituito giudice de uiui, & de' morti: Dichiarano ancora le sacre lettere, che quelli tre spetiali segni debbono uenire auanti al giuditio, la predicatione de l'Euangelio per tutto il mondo, il partirli molti da la fede, & la uenuta di Antichristo. perche disse il signore: *Prædicabitur hoc euangelium regni in uniuerso orbe, in testimoniū omnibus gentibus: & tunc ueniet consummatio.* Sarà predicato questo euangelio del regno di Dio in tutto il mondo in testimonio a tutte le generationi d'huomini: & allhora uerrà il fine. Et l'Apostolo ci ammonisce, che non ci lasciamo ingannare da persona che ci dica, che il giorno del signore sia uicino. perche se prima non si partiranno molti huomini da la fede, & se non si manifesterà l'huomo del peccato, cioè Antichristo, non si farà il giuditio.

Matth. 24

2.ad.The.2

Quale debba hora essere il modo & la forma di questo giuditio, ageuolmente il Parcho potrà conoscere & da la proferia di Daniel, & da la dottrina del sacro Euangelio, & de gli Apostoli. In oltra, con gran diligenza dee in questo luogo esser considerata & ponderata la sentenza, che dal giudice sarà pronuntiata. peroche Christo Giesu, saluatore nostro, tutto lieto risguardando li giusti, che saranno collocati a la destra; in tal modo cō somma benignità, di loro pronuntierà la sentenza, & tale darà il giuditio: Venite benedicti patris mei, possidete regnum, quod paratum est uobis a constitutione mundi. Venite benedetti dal padre mio, possedete quel regno che a uoi è stato preparato da l'origine & constitutione del mondo. Le quali parole essi ascolteranno con infinita allegrezza & giocōdità. Et mettendole noi a l'incontro di quelle, che dirà a li rei; così intenderemo, con quanto gaudio saranno udite, massime considerando che con queste parole li giusti saranno chiamati da le fatiche a la quiete: da questa ualle di lacrime a un' sommo gaudio,

Matth. 25

C. 9 dio, da le miserie a la perpetua beatitudine, la quale essi con l'opere di charita haranno meritata. Dipoi riuolto a quelli, che a la sinistra si staranno, eseguirà in quelli tutta la sua giustitia cō queste parole: Discedit a me maledicti in ignem æternum, qui paratus est Diabolo, & angelis eius. Partiteui da me maledetti, & andateuene nel fuoco eterno, che è stato preparato al Diabolo, & a suoi angeli. Per le prime parole di questa sentenza, Discedit a me, si significa una pena grandissima, da la quale saranno castigati li rei, quando saranno discacciati dal cospetto di Dio in luogo lontanissimo, ne potranno per alcuna speranza consolarsi, che mai per tempo alcuno habbino a goderli tanto bene. & questa è stata da li Theologi nominata pena del danno, detta così, perche gl'ingiuisti ne l'Inferno in perpetuo debbono esser priui de la diuina uisione. Quella parola, che segue, Maledicti, accresce marauigliosamente la lor miseria, & calamità. Perche poi che da la diuina presenza doucuano essere discacciati, se almeno di qualche benedittione fussero stati giudicati degni, tal cosa gli harebbe potuto arrecare non piccolo refrigerio. ma non possono in uerum modo aspettare, o sperare rimedio, che la lor calamità renda piu lieue, o ageuole a cōportare. ragioneuolmente adunque, quando sarāno in tal modo discacciati da la diuina faccia, sarāno per diuina giustitiā ancora accompagnati di tutte le maledittioni. Segue dipoi, In ignem æternum. Et questa seconda sorte di pena è stata da li Theologi detta pena di senso. perche col senso del corpo sarà sentita, come auuiene ne li flagelli, o ne le battiture, o in altro piu graue supplitio, tra li quali, non si dee dubitare, che li tormenti del fuoco non apportino al senso intēssimo dolore. Al qual male & tormento aggiugnendosi l'haue re a durar sempre; di qui si manifesta, la pena de li dannati douer esser piena di tutti li tormenti, & supplitii. Ilche manifestamente dichiarano quelle parole, che son poste ne l'ultima parte de la sententia: Qui paratus est Diabolo, & angelis eius. Imperoche, conciosia che noi piu leggier-

leggiere
noia cala
prudeza &
forzati, &
quali in tan
esser diuifi
certament
pronunzia
huomini.
opere di
tati mini
loggiati
ignudi, n
C. 9. Queste
replicar
la uerit
raffren
re gli h
detto:
taa, &
ricordat
& colm
no colm
non sia ta
famente
tempo, ne
ma ancor
pensieri d
uerissimo
riti rice
piu si ce
di una
ne la in
no riu
battim
ti gli h
diuini e

leggermente sopportiamo ogni graue molestia, se ne la nostra calamità habbiamo qualche compagno, da la cui prudenza & humanità In qualche parte potiamo esser cōfortati, & alleggeriti: qual sarà la miseria de' dannati, li quali in tante loro calamità & miserie nō potranno mai esser diuisi da la horribil compagnia de li Demonii? Et certamente che questa sentenza sarà dal Signor nostro pronuntiata giustissimamente contra gli empj & ingiusti huomini, come quelli, che sempre, spregiate tutte le opere di charità, non habbino mai a gli affamati & assetati ministrato il cibo, o il beueraggio, non habbino alloggiati li poveri forestieri, non habbino ricoperti gli ignudi, non habbino uisitati gli incarcerati, ne gli infermi.

Ci Queste cose debbono li buoni Pastori spesso inculcare & replicare a gli orecchi de' loro popoli. perche se si crede la uerità di questo articolo, ha una grandissima forza a raffrenare le prauae cupidità de l'animo nostro, & ritrarre gli huomini da' peccati. onde ne l' Ecclesiastico ci fu detto: In omnibus operibus tuis memorare nouissima tua, & in æternum non peccabis. In tutte le tue opere ricordati di quelle cose, che al fine ti hanno da auuenire, & così non peccarai mai. E certamente che non è alcuno così rilasciato a li peccati, il quale da tal cogitatione non sia tal' hora ritirato dal mal fare al bene & uirtuosamente operare, pēsando che egli ha pure a uenir quel tempo, nel quale non solo di tutte le sue opere & parole, ma ancora de le sue piu secrete & occulte cogitationi & pensieri dourà rendere ragione esatissima auanti a un' se uerissimo & giustissimo giudice, & secondo li suoi demeriti riceuere la pena. Et da l' altra parte il giusto piu & piu si eccita a l' esercizio de l' opere uirtuose, & si riempie di una somma letitia, quantunque si uiua ne la pouertà, ne la infamia, & in tormenti, ogni uolta che a quel giorno riuolge l'animo, nel quale, dopo tanti trauagli & combattimenti di questa misera uita, sarà a la presenza di tutti gli huomini dichiarato uincitore, & ornato di honori diuini & eterni sarà riceuuto ne la celeste patria. Fa adun

que

Eccle. 7

que bisogno esortare li Christiani, che truouino & ordinino un modo di uiuere uirtuosamente & Christianamente, & si esercitino ne le opere di charità & di pietà, acciò che così quel gran giorno del Signore possano aspettare cō maggior sicurtà di animo, anzi (si come a li figli-li conuiene) con somma auidità desiderarlo.

ARTICOLO OTTAVO.

CREDO IN SPIRITVM SANCTVM.

Ci CREDO NE LO SPIRITO SANTO. Fin qui si sono esposte tutte quelle uerità, che s' apparteneuano a la prima & a la seconda persona de la santissima Trinità, quanto pareua che richiedesse la natura de la proposta materia. Segue hora, che si trattino quelle cose, che nel Simbolo de la terza persona, cioè de lo Spirito santo sono state proposte a li Christiani. Nel dichiarare adunque questa parte, li Pastori metteranno ogni loro studio & diligēza, cōciosia che al Christiano non sia più lecito essere di questo ignorante, o manco rettamente di questo credere, & sentire, che de gli altri articoli detti di sopra.

A. 7. 19 Onde l' Apostolo, ritrouandosi alcuni de gli Efesii, li quali non conosceuano la persona de lo Spirito santo, non permesse, che uiueſero in tale ignoranza: a li quali dimandando, se haueuano riceuuto lo Spirito santo, haueuogli quelli risposto, che essi non sapeuano pure, se lo Spirito santo fusse, o no, subito domando loro: In nome di chi adunque sete uoi battezzati? per le quali parole significò, che la distinta notitia di questo articolo a li fedeli massimamente necessaria, da la quale si trahe questo spetial frutto, che, considerando attentamente, che ciò, che hanno di buono, hanno riceuuto per dono & beneficio de lo Spirito santo, allhora & giudicano di se stessi più humilmente & modestamente, & ripongono nel diuino aiuto ogni loro speranza. Et questo dee essere il primo grado, per il quale l'huomo Christiano a la somma felicità & sapienza dee ascendere.

La

C. 2 La dich
prenderla,
ne di questo
doli ugual
lo; (perchè
noi confess
ce iprito
si dee molt
sta uoce il
in questo
rito santo
qual sign
a le uolte
uero, il
Spiritu
da me il
giamo:
tiam, &
Chi far
darai la
to dal ci
ro, egli
testamen
me del Pa
leggiamo
to santo.
sto, il qual
ti altri luog
questa uo
C. 3 Ne qui
come a
suo prop
bi il suo
suo eter
nato ge
to dichi
ficato c

C.2 La dichiarazione dunque di questo articolo bisogna De la pro-
prenderla, & incominciarla da la forza, & significatio- pia signifi-
ne di questo uocabolo Spirito santo. imperoche poten- catione de
dosi ugualmēte tal nome attribuire al padre, & al figliuo lo Spirito
lo; (perche l'uno, & l'altro è spirito, & è santo, & santo.
noi confessiamo Dio essere spirito) ancora cō questa uo-
ce spirito significandosi gli Angeli, & le beate anime;
si dee molto bene auuertire, che per l'ambiguità di que-
sta uoce il popolo non caschi in qualche errore. Et però
in questo articolo si dee insegnare, che per il nome di Spi-
rito santo s'intende la terza persona de la Trinità. nel
qual significato si prende ne le sacre lettere & del uecchio
a le uolte & assai spesso del nuouo testamēto. Et che sia il
uero, il Profeta Dauit prega Dio con queste parole: Et
Spiritus sanctum tuum ne auferas a me. Et non torre Psal. 50
da me il tuo Spirito santo. & nel libro de la sapienza leg-
giamo: Sensum tuum quis sciet, nisi tu dederis sapien-
tiam, & miseris Spiritum sanctum tuum de altissimis? Sap. 9
Chi sarà mai quello, che sappi il tuo senso, se tu non gli
darai la sapienza, & se non manderai il tuo santo Spiri-
to dal cielo? Et altroue: Ipse creauit illam in Spiritu san Eccle. 1
to. egli è, che l'ha creata in Spirito santo. Et nel nuouo
testamento ci è comandato, che ci battezziamo nel no-
me del Padre, del Figliuolo, & de lo Spirito santo. Et Matth. 28
leggiamo la Vergine santissima hauer concetto di Spiri-
to santo. E ancora siamo da s. Giouanni mādati a Chri- Matth. 1
sto, il quale con lo Spirito santo ci battezza. Et in mol- Luc. 1
ti altri luoghi chi leggerà, troverà ne le sacre scritture Ioan. 1
questa uoce.

C.3 Ne qui dee alcuno marauigliarsi, se a la terza persona,
come a la prima, & a la seconda, non è stato dato il
suo propio nome: conciossiache la seconda persona hab-
bi il suo nome propio, & sia detta figliuolo. perche il
suo eterno nascimento dal Padre è propriamente nomi-
nato generatione, come ne gli articoli di sopra detti è sta-
to dichiarato. Si come adunque quel nascimento è signi-
ficato cō il nome di generatione, così la persona, che

ne

ne deriuua, propiamēte nominiamo figliuolo cō il proprio suo nome : & quella, da la quale ha origine, diciamo Padre. Hora, nō essendo a la productione de la terza persona imposto il proprio nome, ma dicendosi hora spiratione, hora processione; di qui segue, che la persona, che è prodotta, ancora non habbi espresso il suo proprio nome. Et non ha la sua productione o emanatione proprio nome alcuno. perche li nomi, che a Dio si attribuiscono, da le cose create siamo sforzati accommodarci, & quasi torre in prestito: ne le quali perche noi non conosciamo ne intendiamo altro modo di comunicare la natura & l'essenza, che per uirtù & mezzo de la generatione; di qui nasce, che quel modo, per il quale Dio per uirtù & forza de l'amor suo tutto si comunica, non potiamo con un proprio uocabolo esprimere. Onde con un comune nome di Spirito santo è stata nominata la terza persona: il qual nome a lei esser molto conueniente, di qui si manifesta, perche quella è, che in noi infonde & cagiona la uita spirituale, & senza l'ispiratione di questo santissimo spirito niuna cosa potiamo operare che sia degna de l'eterna uita.

C. 4 Che lo Spirito santo è uguale in ogni cosa al padre, et al figliuolo.

Essendo per tanto già esplicata la significatione del uocabolo, dee il popolo essere primieramente istruito, che lo Spirito santo è Dio, sì come è il padre, e'l figliuolo, & è a loro uguale, &, come quelli, onnipotente, eterno, & d'infinita perfettione, sommo bene, & sapientissimo, & de la medesima natura col padre & col figliuolo: la qual cosa ci manifesta la proprietā di quella particella *IN*, quando diciamo, *IN SPIRITVM SANCTVM*: la quale, per esprimere la forza & efficacia de la fede nostra, è stata proposta a tutte le persone de la Trinità. Et questo medesimo cōfermano molti apertissimi testimoni de le sacre lettere. Imperoche si legge ne gli Atti Apo-

Act. 5 stolici, che poi che Pietro hebbe detto, Ananias, cur tēta uit Satanas cor tuum mentiri Spiritui sancto? Anania, perche tentò Satanasso il tuo cuore, che douesse mentire a lo Spirito santo? subito soggiunse: Non es mentis

tires homin
ni, ma a Dio
m, hora che
do a li Cori
poi interpre
operationū
omnibus
un medesimo
tutte le col
ratur unus
uult. Et
Spirito,
no, com
ci quello
stolo l'ap
ua detto
tam? &
ca cor pe
claude,
lo ho ud
derò io?
polo: Ad
le orecchie
gli occhi su
le quali par
sanctus loc
Spirito san
do la scrit
con il Pad
nel battes
lo Spirito
de la uer
& se il F
fessare,
congiun
A questo
di qual li

titus hominibus, sed Deo : Non hai mentito a gli huomi-
ni, ma a Dio . Quello che prima hauea detto Spirito san-
to, hora chiama Dio. l'Apostolo Pauolo ancora scriuen-
do a li Corinthii , quello che prima haueua detto Dio ,
poi interpreta esser' lo Spirito santo, dicendo, Diuisiones
operationū sunt, idē uero Deus, qui operatur omnia in
omnibus : Sono le operationi nostre diuerse tra loro, ma
un medesimo Dio le compartisce, il quale opera in tutti
tutte le cose . Dipoi soggiunse : Hæc autem omnia ope-
ratur unus atque idem Spiritus, diuidens singulis prout
uult . Et tutte queste cose opera uno istesso & medesimo
Spirito, diuidendo & compartendo la sua uirtù a ciascu-
no, come a lui piace . Oltra di ciò, ne gli Atti Apostoli-
ci quello, che li Profeti hāno attribuito a uno Dio, l'Apo-
stolo l'appropia a lo Spirito santo : perche gia Isaia haue-
ua detto : Audiui uocem Domini dicentis, Quem mit-
tam ? & dixit mihi : Vade, & dices populo huic : Exce-
ca cor populi huius, & aures eius aggraua, & oculos eius
clauda, ne forte uideat oculis suis, & auribus suis audiat :
Io ho uedita la uoce del Signore che mi ha detto : Chi m'ā
derò io ? Et poi disse a me : Vanne tu, & dirai a questo po-
polo : Accieca il cuore di questo popolo, & aggrauagli
le orecchie, & chiudegli gli occhi, acciò che per caso con-
gli occhi suoi non uegga, & con le orecchie sue non oda .
le quali parole citando l'Apostolo disse . Bene Spiritus
sanctus locutus est per Isaiam Prophetam : Bene parlò lo
Spirito santo per la bocca d'Isaia Profeta . Dipoi quan-
do la scrittura congiugne la persona de lo Spirito santo
con il Padre & col figliuolo, come quando comanda che
nel battesimo si usi il nome del Padre, del Figliuolo, & de
lo Spirito santo, non ci lascia luogo alcuno da dubitare
de la uerità di questo misterio . Perche se il Padre è Dio,
& se il Figliuolo è Dio, siamo in ogni modo forzati a con-
fessare, che lo Spirito santo ancora, il quale con loro è
congiunto in pari grado d'honore, sia similmente Dio .
A questo si aggiugne, che colui, che si batteza nel nome
di qual si uogli cosa creata, da quel battesimo hō ne puo

1. ad Cor.

12.

Isa.6

Act. 28

G

trarre

- trarre frutto alcuno, & è tal battesimo inutile, & uano ;
1. ad Cor. 1 & però disse l'Apostolo : Numquid in nomine Pauli baptizati estis? Sete uoi forte battezzati nel nome di Pa-
 uolo? E ciò disse per mostrar loro, che questo nome non
 poteua lor dare utilità alcuna per fargli acquistare l'eter-
 na salute. Battezzandoci adunque noi nel nome de lo
 Spirito santo, bisogna che cōfessiamo, quello essere Dio.
 Ma questo medesimo ordine de le tre persone, per il qua-
 le si uiene a prouare la diuinità de lo Spirito santo, si puo
 chiaro considerare & ne l'epistola di S. Giouanni, doue
1. Ioan. 5 dice: Tres sunt, qui testimonium dant in cælo, Pater,
 Verbum, & Spiritus sanctus: & ij tres unum sunt. Tre
 sono quelli, che in cielo danno testimonianza, il Padre, il
 Verbo, & lo Spirito santo: & questi tre sono una medesi-
 ma cosa. Et ancora si uede per quella gloriosa loda, che
 la Chiesa suol dare a la santissima Trinità, con la quale
 si conchiudono tutti li Salmi, Gloria Patri, & Filio, &
 Spiritui santo. Finalmente tutte quelle cose, che noi
 crediamo esser proprietà di Dio, le sacre lettere testifica-
 no & manifestano conuenire ancora a lo Spirito santo.
 il che è molto al proposito per confermare questa uerità.
 & però a quello attribuiscono gli honori de' tempj: On
1. ad Cor. 6 de disse l'Apostolo: An nescitis, quoniam membra ue-
2. ad The. 2 stra templum sunt Spiritus sancti? Hor non sapete uoi,
1. Pet. 1 che le uostre membra sono tempio de lo Spirito santo?
Ioan. 6 Attribuiscono parimente a lo Spirito santo la santifica-
 tione, la uiuificatione, l'investigare & intendere le co-
2. ad Cor. 3 se profonde di Dio, il parlare per li Profeti, l'essere in
 ogni luogo: le quali cose solamente conuengono a Dio.
 C. 5
1. ad Cor. 2 Oltre di ciò, con gran diligenza & cura bisognerà dichia-
 rare a li fedeli, che lo Spirito santo è in tal modo Dio,
 che bisogna confessare lui essere la terza persona ne la di-
 uina natura, distinta dal Padre, & dal Figliuolo, & pro-
 dotta per modo di uolonta. peroche (per lasciare di dire
 molti altri testimonii de le scritture) quella forma del
Matth. 28 battesimo, la quale ne insegnò il nostro Saluatore, dimo-
 stra apertissimamente, che lo Spirito santo sia la terza
 persona,

persona, la
 ra, & da l'
 re parole
 ni nostri, I
 no sancti S
 la gratia d
 Dio, & la
 con tutti
 mostrano
 lio Conf
 di Maced
 ET IN
 ET V
 TRE
 C
 A

ET N
 VIVI
 PADRE,
 IL PAD
 ADORA
 IL Q
 LI PRO
 to signor
 li quali p
 perche
 stratori
 ceuono
 uifican
 il corpe
 de l'an
 Spirito
 ragioni
 Per qu

DEL SIMBOLO.

99

persona, la quale consiste per se stessa ne la diuina natura, & da l'altre due sia distinta. Il che dichiarano ancora le parole de l'Apostolo, quando disse: Gratia Domini nostri, Iesu Christi, & charitatis Dei, & communicatio sancti Spiritus sit semper cum omnibus uobis. Amē. La gratia del nostro signore Giesu Christo, e la charita di Dio, & la communicatione de lo Spirito santo sia sempre con tutti uoi. Amen. Ma assai piu chiaramente ciò dimostrano quelle parole, che li Padri nel primo Concilio Constantinopolitano, per confutare l'empia stolizia di Macedonio, in quello luogo aggiunsero, dicendo:

2. ad Cor.

13

ET IN SPIRITVM SANCTVM DOMINVM,
ET VIVIFICANTEM, QVI EX PATRE
FILIOQVE PROCEdit, QVI
CVM PATRE ET FILIO SIMVL
ADORATVR ET CONGLORI
FICATVR, QVI LOCVTVS
EST PER PROPHETAS.

CET NE LO SPIRITO SANTO, SIGNORE, ET VIVIFICANTE, IL QVALE PROCEDE DAL PADRE, ET DAL FIGLIVOLO, IL QVALE CON IL PADRE, CON IL FIGLIVOLO, E INSIEME ADORATO, ET INSIEME GLORIFICATO, IL QVALE HA PARLATO PER BOCCA DE LI PROFETI. Confessando adunque lo spirito santo signore, dichiarano quāto sia superiore a gli Angeli, li quali però sono stati creati da Dio spiriti nobilissimi. perche tutti quelli S. Paolo afferma essere spiriti amministratori, mandati per il ministerio di coloro, li quali riceuono l'heredità de la eterna salute. Lo dicono poi uiuificante, perche l'anima piu uiue congiunta a Dio, che il corpo non è sostenuto & nutrito per la congiuntione de l'anima. E perche le sacre lettere attribuiscono a lo Spirito santo questa congiuntione de l'anima con Dio, ragioneuolmente è stato chiamato spirito uiuificante. Per quello, che poi segue; Qui ex patre filioq. procedit;

Ad Heb. 1

G 2

Deb -

Debbono li fedeli essere istrutti, che lo Spirito santo deriva & procede dal padre, & dal figliuolo come da un principio per una eterna processione. Perche questo ci propone da credere la regola ecclesiastica, (da la quale non è lecito al Christiano partirsi) & è confermato da l'autorità de le diuine lettere, & de li sacri Concilij.

Ioan. 16

Imperochè Christo nostro signore quādo parlaua de lo Spirito santo disse: Ille me clarificabit, quia de me accipiet. Quello mi clarificherà, perche del mio piglierà. Il medesimo si conclude ancora, perche ne le scritture

Ioan. 14. 15

sante a le uolte lo spirito santo è nominato spirito di Christo, a le uolte spirito del padre. Hora si dice esser mandato dal padre, hora dal figliuolo; acciò che così chiaramente sia significato, come egli ugualmēte proce-

Ad Rom. 8

de & dal padre, & dal figliuolo. disse S. Paulo; Qui spiritum Christi non habet, hic non est eius. Chi non ha lo spirito di Christo, costui non è di lui. Il medesimo lo

Ad Gal. 4

chiama pure spirito di Christo, quando disse a li Galati: Misit Deus spiritum filii sui in corda uestra, clamantem Abba pater. Ha mādato Dio lo spirito del suo figliuolo ne cuori nostri, che grida Abba padre. Et apreso S. Mar-

Matth. 10

teo è detto spirito del padre. E'l signore nel'ultima sua cena disse: Paracletus, quem ego mittam nobis spiritum

Ioan. 15

ueritatis, qui a padre procedit, ille testimonium perhibebit de me. Lo spirito consolatore, che io manderò a uoi spirito di uerità, il quale dal padre procede, quello darà testimonio di me. Et altrove il medesimo afferma lo spirito santo douer essere mādato dal padre, con tali parole:

Ioan. 14

Quem mittet pater in nomine meo: il quale manderà il padre in nome mio. per le quali parole intendendo noi la processione de lo spirito santo, di qui uiene a esser manifesto, che il medesimo spirito santo procede dal padre, & dal figliuolo. Queste cose si deuranno insegnare intorno a la persona de lo spirito santo.

C De li marauigliosi effetti et doni nobilissimi doni, li quali da lui deriuano, come da uno perpe-



perpetuo fonte di bontà . Perche quantunque le opere *ni de lo Spi*
 de la santissima Trinità , che fuor di quella si fanno , fia- *rito santo .*
 no a le tre persone comuni , nondimeno molte di quelle
 si attribuiscono a lo Spirito santo come sue proprie , ac-
 ciò che noi intendiamo , che peruengono a noi da la im-
 menfa charità di Dio . Peroche procedendo lo spirito
 santo da la diuina uolontà , come infiammata di amore,
 di qui si puo comprendere , che quelli effetti , li quali si
 referiscono propriamente a lo spirito santo , hanno prin-
 cipio dal sommo amore di Dio uerso di noi . Et di qui se-
 gue , che lo spirito santo è detto *Dono* . perche per que-
 sto uocabulo , dono , si significa quello , che benignamen-
 te & gratuitamente si dona senza speranza alcuna di re-
 munerazione . Et però tutti li doni & benefitii , che sono
 da Dio a noi stati conferiti , (& che habbiamo noi , co-
 me disse l'Apostolo , che da Dio nõ habbiamo riceuuto?) *1. ad Cor. 4*
 con pio & grato animo deuemo riconoscere esserci stati
 concessi per liberalità & dono de lo spirito santo . Sono-
C adunque molti li suoi mirabili effetti . Perche (per lascia-
 re indietro la creatione del mondo , & l'accrescimento &
 la propagatione di tutte le cose create , e'l gouerno conti-
 nuo de l'uniuerso : de le quali cose si fece memoria nel
 primo articolo) noi poco auanti dimostrammo , che la
 uiuificatione si attribuisce a lo spirito santo : ilche si con-
 ferma col testimonio di Ezechiel , il quale dice : Dabo uo-
 bis spiritum , & uiuetis . Io ui darò lo spirito , & uiuerete . *Ezech. 37*
 Nondimeno li piu nobili & piu propij effetti de lo Spiri-
 to santo , sono narrati dal profeta Isaia , & sono questi , *Isa. 11*
 lo spirito de la sapienza , & de lo intelletto , lo spirito del
 consiglio & de la fortezza , lo spirito de la scienza & de
 la pietà , & lo spirito del timore del Signore , li quali tut-
 ti sono detti doni de lo Spirito santo , & a le uolte a quel-
 li si attribuisce il nome de lo Spirito santo . Per ilche mol-
 to sauamente ci ammonisce santo Agostino , che doue-
 mo bene auuertire ogni uolta che ne le sacre lettere si fa
 mentione di questa uoce Spirto santo , se per quella ci è
 significata la terza persona de la Trinità , ouero li suoi
 G 3 effetti

effetti, o operationi. perche queste due cose hanno tra loro tanta differenza, quanta è tra'l creatore, & la creatura. Et però con tanto maggior diligẽza si debbono esplicare, quanto da questi doni de lo Spirito santo noi apprediamo li precetti de la christiana uita, et potiamo hauer qual che saggio se in noi è lo Spirito santo. Ma sopra tutti gli altri suoi degnissimi doni, quella gratia dee esser da noi lodata, & commendata, la quale ci fa giusti, & ci segna con lo Spirito santo de la sua promissione, il quale è il pegno de la nostra heredità: & perche questa è, che la mente nostra congiugne a Dio con legame strettiſſimo di amore: onde nasce, che noi di una ardente charità accesi incominciamo una nuoua uita, & fatti de la diuina natura parteciſſi siamo nominati, & siamo ueramente figliuoli di Dio.

Ad Eph. 1

1: Ioan. 3

ARTICOLO NONO.

CREDO SANCTAM ECCLESIAM
CATHOLICAM.

Ci

S. Agostino

CREDO LA SANTA CHIESA CATHOLICA. Con quanta diligẽza debbano li pastori auuertire di esplicare a li fedeli la uerità di questo nono articolo, si potrà ageuolmente conoscere, poi che haremo principalmente considerate due cose. Imperoche primieramente, secondo che afferma S. Agostino, li profeti assai piu chiaramente & apertamente hanno parlato de la Chiesa, che di Christo, & questo, perche preudeuano, che in questo articolo molti piu poteuano errare & essere ingannati, che nel sacramento de l'incarnatione di Christo. perche non haueano a mancare gli huomini empii, che a similitudine & imitatione de la scimia, la qual finge esser huomo, superbamente & iniquamente doueano affermare soli loro esser catholici, & la catholica chiesa solo essere apresso di loro. Dipoi se uno haurà ne l'animo questa uerità ferma, & uiuamente impressa, ageuolmente potrà fuggire l'horrendo pericolo de l'heresia. Perche non,

subito

subito che
cio, ma ch
more anim
aique che
sa, se data
propongo
hauer cura
sterio, &
auersario
de questo
sto. Perc
fonte &
medesim
Ma pe
ci, & pe
gnificat
gnificat
Signific
di molt
usato in
fieme,
se quel
pure offe
gli atti
che il pub
si quid au
poterit ab
sta diuerſa
sa. Doue
polo E
Ne solo
ma an
no a le
Ecclesi
Io ho
derò co
uso de

subito che uno ha peccato in fede, dee esser detto heretico, ma chi, sprezzata l'auttorità de la Chiesa, con pertinace animo difende le sue empie opinioni. Conciosia adunque che niuno possa esser infetto de la peste de l'heresia, se darà fede a quelle cose, che in questo articolo si propongono da crederli, però debbono con ogni studio hauer cura li pastori, che li fedeli, conosciuto questo misterio, & così fortificati contra le arti del nostro antico auersario, perseverino ne la uerità de la fede. E dipende questo articolo da quello che si è detto di sopra a questo. Perche essendo già dimostrato, lo spirito santo esser fonte & donatore di ogni santità, hora confessiamo dal medesimo essere stata santificata la Chiesa.

Ma perche il nome di Chiesa li Latini prefero da li Gre *Quello che* ci, & poi che l'Euangelio fu diuulgato, si trasferì a la significazione di cose sacre; si dee hora manifestare, che si *propriamente* gnificatione & forza habbi questo uocabolo Chiesa. *te per il no* me di Chie *me di Chie* Significa adunque questa uoce Ecclesia, una uocatione *sa debbono* di molti in un luogo: il qual nome poi gli scrittori hāno *li Christia* usato in luogo di consiglio, ouero audienza di molti in *ni intende* sieme, che li Latini dicono Concione. Ne qui importa, *re, et qualē* se quel popolo così ragunato sia cultore del uero Dio, o *misterij cō* pure offeruatore di una falsa religione. Imperoche ne *tēga in se.* gli Atti apostolici del popolo Efesino si legge, che poi che il publico ministro quietò le commosse turbe, disse: si quid autem alterius rei quæritis, in legitima Ecclesia *Act. 19* poterit absolui. se uoi cercate qualche altra cosa da questa diuersa, si potrà a tal cosa dar fine ne la legitima Chiesa. Doue uoi uedete che chiama la Chiesa legitima il popolo Efesino, il quale era tutto dato al culto di Diana. Ne solo quelle nationi, che non hanno conosciuto Dio, ma ancora li consigli de gli huomini tristi & scelerati sono a le uolte detti Chiesa. onde disse il Profeta: *Psal. 28* Qdiui Ecclesiam malignantium, & cum impiis non sedebo. Io ho hauuto in odio la Chiesa de' maligni, & non sederò con gli huomini empj. Nondimeno per comune uso de le sacre scritture, questa uoce si è usata solo per

significare la Christiana Republica, & le congregationi de fedeli, cioè di quelli, li quali sono stati per fede chiamati a la luce de la uerità, & a la notitia di Dio; acciò che, così scacciate da loro le tenebre de l'ignoranza & de gli errori, adorino piamente & santamente il uero & uiuo Dio, & a lui seruano con tutto il cuore. Et per conchiudere tutta questa cosa in una parola, la Chiesa, si come disse S. Agostino, è il popolo fedele, sparso & diuiso per tutto il mondo: Ne pensiate, che in questo uocabolo siano ascosti misteri di poco momento. perche in quella uocatione di molte genti, la qual cosa significa questa uoce Chiesa, subito riluce la benignità & lo splendore de la diuina gratia, & intendiamo la Chiesa christiana esser da l'altre Republiche molto differente. Perche quelle s'appoggiano a la humana ragione & prudenza: & questa è stata costituita & ordinata da la sapienza & consiglio di Dio. Imperoche Dio ci chiamò con una interiore spiratione de lo spirito santo: il quale è quello, che apre li cuori de gli huomini, & per opera & ministerio de suoi pastori & predicatori ci chiamò esteriormente. In oltra, per questa uocatione esserci proposto per fine la cognitione & la possessione de le cose eterne & diuine, ottimamente conoscer potrà colui, il quale bene harà considerato, per qual cagione già il popolo fedele, posto sotto la legge, era detto sinagoga, cioè congregatione. Imperoche, si come ne insegna il Padre S. Agostino, questo nome gli fu posto, perche a guisa di animali irrationali, a quali piu tosto conuiene il congregarsi, solo risguardaua a cose terrene, & caduche. Perilche meritamente il popolo Christiano è nominato Chiesa, & non sinagoga: perche, spregiate le cose terrene & mortali, solo ricerca le eterne & celesti. Oltra di questo sono stati usati molti altri nomi pieni di misterii, per significare la Christiana Republica. Perche da l'Apostolo fu detta casa & edificio di Dio: il quale scriuendo a Timotheo, disse: Si tardauero, ut scias quomodo oporteat te in domo Dei conuersari, quæ est Ecclesia Dei uiui, columna & firmamentum

S. Agostino

C3

S. Agostino

C4

1. ad Tim. 3

rum

tum ueritatis. Se io tarderò a uenire, acciò che tu sappi come ti bisogni cōuersare nela casa di Dio, che è la Chiesa di Dio uiuo, colonna & stabilimento di uerità. Et è detta la chiesa di Dio, casa: perche ella è come una famiglia gouernata, & moderata, & ne la quale gli habitatori comunemente partecipano di tutti li beni Spirituali. E detta ancora il gregge de le pecorelle di Christo, de le quali egli è porta, & pastore. E detta sposa di Christo: onde disse l'Apostolo: Despondi uos uni uiro uirginem castam exhibere Christo. Io ui ho sposati a uno sposo Christo, al quale come una casta uergine donete donarui. Il medesimo a gli Efesi: Viri diligite uxores uestras, sicut Christus dilexit Ecclesiam. O mariti, amate le uostre consorti, come Christo ha amata la Chiesa. Et del Matrimonio parlando l'Apostolo disse: Sacramētum hoc magnum est: Ego autem dico in Christo, & Ecclesia. Questo è un gran sacramento: Et io ui dichiaro, che significa l'unione fra Christo, & la Chiesa. Finalmente è detta la Chiesa il corpo di Christo, si come si puo uedere l'Apostolo a gli Efesi & a gli Colossēsi. Et tutte queste significationi assai uagliano a eccitare li fedeli a far li, che si mostrino degni de la immensa clementia & bontà di Dio, il quale, perche fussero popolo di Dio, gli uolse eleggere in questa Chiesa.

CSapute queste cose, sarà necessario esplicare tutte le parti de la Chiesa, & insegnare tutte le loro differenze, acciò che così il popolo possa meglio capire & intendere la natura, le proprietà, li doni, & le gratie de la Chiesa tanto cara a Dio, e per tal cagione non resti mai di lodare Dio. Sono adunque due le principali parti de la Chiesa: de le quali una è detta Trionfante, l'altra Militante. La Trionfante è quella nobilissima, gloriosissima, & felicissima schiera & moltitudine de gli spiriti beati, & de le anime di quelli, che di questo mondo, de la carne, & de l'iniquissimo Demonio hanno ualorosamente trionfato, & da le molestie di questa uita liberi & sicuri hora si godono l'eterna beatitudine. La Chiesa Militante, è la

2. ad Cor.

II.

Ad Ephe. 5

Ad Eph. I

Ad Col. I

Perche cau

sa la chie-

sa sia detta

militate et

trionfante,

e chi siano

quelli, che

in essa si co-

tengono.

moltitu-

C6
 moltitudine di tutti li fedeli, li quali ancora uiuono in terra: et è detta Militante, perche con il mondo, con la carne, & con Satanasso, nimici suoi crudelissimi, ha una perpetua guerra. Ne però si dee pensare, che queste sieno due Chiese: ma di una medesima Chiesa (come dianzi dicemmo) sono due parti. de le quali una già è andata auanti, & già possiede la celeste patria: l'altra di giorno in giorno segue il suo faticoso uiaaggio, finche, quando che sia, con il nostro Salvatore congiunta si riposi in quella sempiterna felicità. Et ne la Chiesa Militante si ritrouano due sorti di huomini, cioè buoni, & rei. Et sono li tristi partecipi de li medesimi sacramenti, & confessano la medesima fede che fanno li buoni, ma sono poi di uita, & di costumi assai diuersi. Buoni sono detti ne la Chiesa coloro, li quali non solo per professione di fede, & per comunione de sacramenti, ma per spirito di gratia, & per uincolo di charità tra loro si ritrouano congiunti & legati, de li quali è scritto; Cognouit Dominus, qui sunt eius. Il Signore conosce quelli, che sono suoi. Possano ancora gli huomini con alcune conietture considerare, quali siano quelli, li quali possono esser descritti nel numero de' giusti, ma non possono hauere una certa & indubitata cognitione. Per ilche nō si dee pensare, che Christo Salvatore di questa parte de la Chiesa parlasse, quādo ci rimesse a la Chiesa, e ci comandò, che a lei obedisemo. Imperoche essendo quella incognita, chi potrà esser certo, a qual giuditio dee ricorrere, o hauer refugio, & a l'auttorità di chi dee obedire? E però la Chiesa cōtiene in se li buoni & li rei, si come testificano le sacre lettere, & li libri de' santi. E questo uolse intendere l'Apostolo, quādo disse: Vnum corpus, & unus spiritus &c. Vn corpo, & uno spirito &c.

2.adTim. 2
 Matth. 18
 Ad Eph. 4
 Con quali figure & si militudini sia stata descritta la

Questa Chiesa è nota & manifesta, & è assomigliata a una città posta sopra un monte, la quale d'ogni intorno è riguardata & ueduta. percioche douendo a quella obedire tutti gli huomini, è necessario che sia conosciuta. Ne solo li buoni, ma ancora li tristi

contiene

ragione
 con
 cio
 me
 sopra
 quale
 a quelle
 re pruden
 la similitu
 Noe, ne
 di, ma gl
 mente
 tui app
 me reg
 ambed
 uerla è
 mescol
 auueni
 cōgiun
 ti sono
 G
 sorti d'i
 infedeli
 sono d
 gliam dire
 mai l'hanno
 nicanza de
 alcuno. Gli
 partiti da la
 la Chiesa,
 ue prima ha
 to. Non
 in potestà d
 chiamati m
 ti & maled
 giudicio de
 la Chiesa
 si ranegego

contiene dentro di sé, come il santo Euangelio ne in Chiesa, e
 segna con molte parabole : come quando il regno del chi siano
 cielo, cioè la Chiesa Militante, dice esser simile a una da quella
 rete messa in mare, o a quel campo, nel quale sia sta- esclusi.
 ra soprafeminata Zizania; ouero a quell'aia, ne la Matth. 13
 quale ancora sia mescolato il grano con la paglia; ouero Matth. 3
 a quelle dieci uergini, de le quali parte siano stolte, par- Luc. 3
 te prudenti. Ma molto tempo auanti si puo la figura & Matth. 25
 la similitudine di questa Chiesa risguardare ne l'arca di Gen. 7
 Noe, ne la quale non solo si cõteneuano gli animali mō-
 di, ma gl'immondi. Et quantunque la fede catholica uera-
 mente & constantemēte affermi così li buoni come li car-
 tiui appartenere a la Chiesa: nendimeno per le medesi-
 me regole de la fede, si dee dichiarare a li fedeli, che fra
 ambedue queste parti è grādissima differēza, & molto di-
 uersa è la sorte loro. Perche si come ne l'aia le paglie sono
 mescolate & cōfuse col grano, ouero si come a le uolte
 auuiene che le mēbra in diuersi modi corrotte sono però
 cōgiunte al corpo sano: così gli huomini ingiusti & scelera-
 ti sono contenuti ne la Chiesa. E di qui nasce che solo tre
 sorti d'huomini da quella siano esclusi, o recisi, prima gli
 infedeli, dipoi gli heretici, & li scismatici. Finalmente ne
 sono diuisi gli scōmunicati. Gli Ethnici, o Gentili che uo-
 gliam dire: perche non sono mai stati ne la Chiesa, ne
 mai l'hanno conosciuta, ne mai sono stati ne la comun-
 nicanza del popolo Christiano parteci di sacramento
 alcuno. Gli heretici poi, & gli scismatici, perche si sono
 partiti da la Chiesa: onde non piu essi appartengono a
 la Chiesa, che apparterebbe un suggitiuo a l'esercito, do-
 ue prima hauea dato il nome, dal quale poi si fusse par-
 tito. Non si dee però negare, che questi tali non siano
 in potestà de la Chiesa, poi che da quella sono citati &
 chiamati in giuditio, sono puniti & cō scomuniche dāna-
 ti & maledetti. Finalmente li scomunicati essendo per
 giuditio de la Chiesa da quella esclusi, a la comunione de
 la Chiesa non appartengono fin che de li loro errori non
 si raueggono. Quanto poi a tutti gli altri quanto si uo-
 glia

glia peccatori & scelerati, certa cosa è che essi però ancora perseverano di essere ne la Chiesa. Et questo si dee spesso ricordare a li fedeli Chrittiani: acciò che, se forse la uita di qualche Prelato de la Chiesa fusse untiosa, nondimeno siano pur certi, che essi sono ne la Chiesa, ne per questo la loro potestà in parte alcuna resta diminuita.

C. Ma si dee ancora sapere, che le parti de la Chiesa universale sogliono esser significate cò questo nome di Chiesa, come quando l'Apostolo nomina la Chiesa di Corinto, di Galatia, de li Laodicensi, de li Thessalonicensi, & non solo queste, ma ancora le priuate famiglie de li Chrittiani, nomina Chiese: perche comanda, che sia salutata la domestica Chiesa di Prisca, & di Aquila: & al troue: Salutant uos in Domino multum Aquila, & Priscilla, cum domestica sua Ecclesia. Vi salutano nel Signore molto Aquila, & Priscilla, con tutta la loro domestica Chiesa, cioè con tutta la loro famiglia. Scriuendo ancora a Filemone, usò la medesima uoce. A le uolte col nome di Chiesa son significati li Pastori, & Prelati di quella: onde disse Christo: Si te non audierit, dic Ecclesiae. Se non t'ascolta, dillo a la Chiesa. nel qual luogo per il nome di Chiesa si significano li Prelati di quella. E ancora detto Chiesa quel luogo, nel quale conuiene il popolo per udire le prediche, o per esercitare qualche altro officio sacro, o per udire gli officii diuini, & le messe. Ma in questo articolo, principalmente Chiesa ci significa la moltitudine de' buoni & de' tristi, & non solo li superiori, ma ancora quelli, che debbono obedire.

Math. 18

Proprietà de la chiesa catholica, & prerogatiue, & del Potefice Romano, suo uisibile & supremo capo.
C. Debbono essere a li fedeli dichiarate le proprietà di questa Chiesa, per le quali si potrà conoscere, quanto gran beneficio habbino ricevuto da Dio coloro, li quali sono in quella nati & alleuati la prima proprietà adunque, che si descriue nel Simbolo de li Padri, è questa, che sia una: onde è scritto: Vna est columba mea, una est speciosa mea, Vna è la mia colomba, una è la mia bella sposa: Et è detta una, sì gran moltitudine d' huomini, la quale è sparsa in tanti luoghi, & in sì lontani paesi, per quel le cagioni

cagioni, che sono addotte da l'Apostolo scriuendo a gli Efesi, doue afferma, essere un solo signore di tutti, una fede, un battesimo. Vno è ancora il suo rettore, & gouernatore. & se intendiamo di quello, che sia inuisibile; questo è Christo, il quale il padre eterno ha costituito & dato per capo sopra tutta la sua Chiesa, che è il suo corpo. Quello poi, che è uisibile, non è altri che quello, che tiene la cathedra & la sede Romana, legitimo successore di Pietro capo & principe de gli Apostoli. *Cir* del quale tutti li padri antichi hanno hauuto quello uniforme parere, & tutti sono stati di quella medesima sentenza; che questo capo uisibile fusse necessario al costituire, & conservare l'unità de la Chiesa: la qual cosa molto ingegnosamente conobbe & scrisse S. Girolamo cōtra Iouiniano con queste parole: Vno si elegge, acciò che in tal modo, costituito il capo, si tolga ogni occasione di scisma, & diuisione. Et scriuendo a Damaso Papa disse: Allontanisi homai da noi l'inuidia, partasi l'ambitione de la Romana dignità: hora io ragiono con il successore del pescatore Pietro, & col discepolo de la croce: io, che altri, che Christo, come primo, non sēguo, mi accompagno con la tua beatitudine, cioè con la Cathedra di Pietro: Et sopra quella pietra sō benissimo essere stata edificata la Chiesa: & qualunque fuor di questa casa mangierà l'agnello, è profano: & chi non sarà ne l'arca di Noe, perirà ne l'acque del diluuio. Il medesimo assai auanti fu dimostrato da Ireneo, & da Cipriano, il quale parlando de l'unità de la Chiesa, così dice: Parla il Signore a Pietro. Io, o Pietro, ti dico, che tu sei Pietro, & sopra questa pietra edificherò la mia Chiesa. Sopra un solo edifica la Chiesa. E quantunque a tutti gli Apostoli dopo la sua resurrectione cōcedesse ugal potestà, & dicesse loro: Io ui mando in quel modo, che il padre ha mādato me: riceuete lo Spirito santo: nondimeno, per manifestare l'unità, dispose & ordinò con la sua auctorità l'origine di questa unità; la quale incomincia da uno. Otrato Mileuitano ancora disse queste parole; Non ti può essere imputato

Ad Eph. 4

Ad Eph. 1

12-2

103.

S. Gieron.

S. Cypria.

Otrato

putato a ignoranza, sapendo tu, che ne la città di Roma a Pietro principalmente la Cathedra episcopale è stata conferita, ne la quale risedette Pietro, capo di tutti gli apostoli; in cui solo l'unità di questa Cathedra da tutti fusse offeruata & conosciuta; acciò che gli altri Apostoli non uolestero tenere, & affermare, ciascuna de le loro esser la prima, & così fusse scismatico & preuaricatore quello, che contra l'unica & singolar Cathedra di Pietro ne hauesse collocata un'altra. Dipoi il gran Basilio così lasciò scritto: Pietro fu posto nel fondamento, perche disse: Tu sei Christo, figliuol di Dio uiuo: & da l'altra parte udi da Christo dire, lui esser pietra. Et se bene era pietra, nondimeno non era pietra come Christo. perche Christo fu ueramente pietra immobile, & Pietro fu pietra per la pietra. perche Dio suol donare le sue dignità a gli altri: egli è sacerdote, & fa sacerdoti: è pietra, & fa pietra: Et così le cose, che son sue propie, dona a' suoi serui. Finalmente disse S. Ambrogio: Se alcuno si contraponesse, dicendo che la Chiesa si contenta di un solo capo, & di un solo sposo Giesu Christo, & non ricerca altri che questo: a ciò si puo ageuolmente rispondere. Imperoche si come noi diciamo, che Christo signor nostro non solo è autore di tutti li sacramenti, ma ancora quello, che interiormente gli dona l'effetto; perche esso è che battezza, & che assolve: & nondimeno uolse istituire gli huomini esteriori ministri di tali sacramenti: così parimente a quella Chiesa, la quale egli con l'interior suo spirito regge & gouerna, uolse proporre un' huomo Vicario & ministro de la sua potestà. Imperoche hauendo la uisibil Chiesa bisogno di capo uisibile, il nostro Saluatore per tal modo sostitui Pietro capo & pastore di tutti li fedeli, quando a lui commesse la cura de le sue pecorelle, & ordinò che le pascesse, & che quello, che a lui succedesse, uolse che di reggere & gouernare tutta la Chiesa hauesse la medesima potestà. Oltra di questo, dice l'Apostolo scriuendo a' Corinthii, che è un solo, & il medesimo quel lo spirito, il quale da a li fedeli la gratia, non altrimenti che

S. Basil.

S. Ambro.
C. 13
105.C. 14
1. ad Cor.
12

che l'anima a le membra del corpo cōcede la uita. Al ser-
uare questa unità esortaua gli Efegi, quando diceua:
Solliciti seruare unitatem spiritus in uinculo pacis. unū *Ad Eph. 4*
corpus, & unus spiritus. Siate solleciti a mantenere l'u-
nità de lo spirito nel legame de la pace. un corpo & uno
spirito siamo tutti. Perche si come il corpo humano è
composto di molte membra, & tutti sono da una mede-
sima anima nutriti & mantenuti, la quale compartisce a
gli occhi il uedere, a gli orecchi l'udire, & a gli altri sen-
timenti altre diuerse uirtù: così parimente il mistico cor-
po di Christo, che è la Chiesa, è cōposto di molti fedeli.
Ancora è una medesima speranza: (come nel medesimo
luogo l'istesso Apostolo testifica) a la quale tutti siamo
stati chiamati: perche tutti speriamo la medesima cosa,
che è l'eterna & beata uita. Finalmente una medesima è *1. ad Cor. 1*
la fede, la quale da tutti dee esser tenuta, & confessata:
onde disse l'Apostolo: Non sint in uobis schismata.
Non siano tra uoi diuisioni. Ancora è un solo battesimo,
il quale è il sacramento de la Christiana fede.

A La seconda propietà de la santa Chiesa è, che la sia
santa: il che imparammo dal principe de gli Apostoli in
quel luogo, doue dice: Vos autem genus electum, gens *1. Pet. 2*
sancta. Voi sete genere eletto, & gente santa. Et è detta
santa, perche a Dio è consecrata, & dedicata: Auuenga
che così tutte l'altre cose, quantunque siano corporali, so-
gliamo dir sante, quando sono ordinate, & dedicate al
culto diuino, come sono ne l'antica legge li uasi, le uesti,
gli altari: ne la quale ancora son detti santi li primogeni-
ti, li quali si dedicauano a Dio altissimo. Ne dee ad alcu-
no arrecare marauiglia, che la Chiesa sia detta santa, ne
la quale si contengono molti huomini peccatori, & sceler-
rati. perche li fedeli sono detti santi, li quali sono diuen-
tati popolo di Dio, & con la fede & col battesimo hāno
consecrato loro istessi a Christo, se bene poi in molte co-
se peccano, & non osseruano le promesse fatte; come an-
cora quelli che di un' arte fanno professione, se bene nō
osseruano tutti li precetti & regole de l'arte, nondimeno
si riten-

si ritengono il nome di artefice. Perilche S. Paolo chiamò li Corinthii santificati & santi; tra li quali, è cosa chiara, che erano alcuni, che come huomini carnali, & ancora per grauissimi peccati seueramente riprende & corregge. Dee ancora esser detta santa, perche, a guisa di un corpo, si congiugne col suo santo capo, Christo nostro signore, fonte di ogni santità, dal qual sopra di lei abundantemente si diffondono le gratie de lo Spirito san-

S. Agostino to, & tutte le ricchezze de la diuina bontà. S. Agostino, molto dottamente dichiarando quelle parole del Profeta; Custodi animam meam, quoniam sanctus sum; disse: Ardisca ancora il corpo di Christo, ardisca il solo huomo da gli estremi confini de la terra gridando col capo suo & sotto il capo suo, dire, io son santo; perche ha ricevuta la gratia de la santità, la gratia del battesimo & de la remissione de' peccati. & poco dopo soggiunse: Se tutti li Christiani, & fedeli in Christo battezzati, si son uestiti di Christo, si come disse l'Apostolo: Quotquot in Christo baptizati estis, Christum induistis: Tutti uoi, che in Christo vi sete battezzati, di Christo vi sete uestiti: se son fatti membra del suo corpo, & dicono non esser santi, fanno ingiuria al lor capo, di cui le membra son sante. A questo si aggiugne, che la Chiesa sola ritiene il legitimo culto del sacrificio, & ha in se il salutarifero uso de' sacramenti, per li quali come per efficaci istrumenti de la diuina gratia Dio cagiona in noi la uera santità: talmente che tutti quelli, che sono ueramente santi, non si possono ritrouare fuori di questa Chiesa. E adunque hormai chiaro, la Chiesa esser santa. & è santa per certo, perche è corpo di Christo, dal quale è santificata, & dal cui sangue è lauata.

C. 18 La terza proprietà de la Chiesa è, che l'è detta Catholica, cioè uniuersale: il qual nome a lei è ueramente stato appropriato. perche, si come ben testifica *S. Agostino* santo Agostino, Da l'oriente fino a l'occidente con lo splendore di una sola fede si diffonde. perche la Chiesa non è determinata & ristretta dentro a confini di un solo

il regno, &
che auuene
l'atto. ma
a, o ferri,
al gremio
li nos Deo
popolo, &
Tu ci hai ri
bu, & lingu
al nostro D
stula a me:
fessionem
ti darò per
termini de
bylonis,
Babilonia
Homo na
ra: Tutti
giorno, &
cò iellande
fa, la qual
stoli, & de
mi sopra qu
una cola so
lontani, &
Vniuersale,
re l'eterna sal
re, & a quella
huomini, ch
se ne enuaz
Questa ad
per la quale
falsa Chiesa
potiamo c
la sua origi
fu reuelata
rità di fref

solo regno, o contenuta da una sola natione di huomini,
 come auuiene a le republiche profane & a le sette de gli
 heretici. ma tutti gli huomini, o siano barbari, o Sci-
 thi, o serui, o liberi, o maschi, o femine, raccoglie den-
 tro al grembo de la sua charità: onde è scritto: Redemi-
 sti nos Deo in sanguine tuo ex omni tribu, & lingua, & *Apoc. 5*
 populo, & natione: & fecisti nos Deo nostro regnum.
 Tu ci hai riscattati a Dio nel tuo sangue da ogni tri-
 bu, & lingua, & populo, & natione: & ci hai fatti
 al nostro Dio un regno. De la Chiesa disse Dauit: Po-
 stula a me: & dabo tibi gētes hereditatem tuam, & pos- *Psal. 2*
 sessionem tuam terminos terræ. Dimanda a me: Et io
 ti darò per tua heredità le genti, & per tua possessione li
 termini de la terra. Et altroue: Memor ero Raab, & Ba-
 bylonis, scientium me. Io mi ricorderò di Raab, & di *Psal. 86*
 Babilonia, che mi hanno conosciuto. Et piu di sotto:
 Homo natus est in ea. In quella è nato l'huomo. Anco-
 ra: Tutti li fedeli, che sono stati da Adam fino a questo
 giorno, o che hanno da essere finche il mondo durerà,
 cōfessando la uera fede appartengono a la medesima Chie-
 sa, la quale è fondata sopra il fondamento de gli Apo-
 stoli, & de Profeti: & questi tutti sono stati fondati & fer *Ad Ephe. 2*
 mi sopra quella pietra angolare Christo, che di due fece
 una cosa sola, & annuntio la pace a quelli, che erano
 lontani, & a quelli, che erano apresso. E detta ancora
 Vniuersale, perche tutti quelli, che desiderano conseguire
 l'eterna salute, debbono quella tenere, a quella crede-
 re, & a quella obedire, non altrimenti che fecero quelli
 huomini, che, per non perire ne l'acque del diluuio,
 se ne entrarono ne l'Arca.

Questa adunque si dee dare come regola certissima,
 per la quale si puo conoscere qual sia la uera, & qual è la
 falsa Chiesa, cioè uedere, se è uniuersale, o no: Ancora
 Ci potiamo conoscere la uerità de la Chiesa considerando
 la sua origine, la quale trasse da gli Apostoli, dopo che
 fu reuelata la gratia. Imperoche la sua dottrina non è ue-
 rità di fresco, ne pur hor nata, ma fin dal principio le è

H

stata

stata insegnata da gli Apostoli, e poi è stata seminata per tutto il mondo. Onde nasce, che niuno possa dubitare, che l'empie uoci de gli heretici siano lontane da ogni fede de la uera Chiesa; poi che son contrarie a quella dottrina de la Chiesa, che da gli Apostoli fino a questi nostri tempi è stata sempre predicata. Et pero, acciò che tutti intendessero, qual fusse la Chiesa catholica, li Padri da Dio ispirati nel Simbolo aggiunsero quella parola, **APOSTOLICAM**. Perche lo Spirito santo, il quale gouerna la Chiesa, non la regge per altra sorte di ministri, che Apostolici: il quale Spirito prima fu dato a gli Apostoli, & dipoi per somma benignità di Dio sempre si restò ne la Chiesa. Ma sì come questa una & sola Chiesa non puo errare ne l'insegnare la dottrina & la disciplina de la fede & de' costumi, essendo gouernata da lo Spirito santo, così tutte l'altre, che si usurpano arrogantemente il nome de la Chiesa, come quelle, che siano guidate da lo spirito diabolico, è necessario che si ritruouino in perniciosissimi errori così intorno a la dottrina, come intorno a li costumi.

C. 19 Ma perche le figure de l'antico testamēto hanno gran forza ad eccitare gli animi de' fedeli, & a ridursi molte belle cose a memoria; per la qual cagione molto spesso di tali figure si seruirono gli Apostoli: per questo li Parochi non lasceranno in dietro quella parte de la dottrina, che consiste intorno a la cognitione & intelligenza di tali figure, perche in essa si truoua grandissima utilità. Tra queste una chiara significatione ha l'arca di Noe, che per diuino comandamento fu fabricata, acciò che piu non restasse dubitatione alcuna, che ella non significasse la Chiesa: la quale Dio così costituì & ordinò, che quelli, che entrassero in essa per uia del battesimo, potessero esser sicuri da ogni pericolo de la eterna morte; & quelli, che si ritrouassero fuor di lei, sì come a quelli auuenne, che non furonno ricenuti ne l'arca, fussero sommersi da li loro peccati & sceleratezze. Vn'altra figura è quella gran città di Hierusalem, per il cui nome spesse uolte le scritture

DEL SIMBOLO.

115

ture significano la santa Chiesa, perche in quella sola era lecito offerire a Dio li sacrificij, come ancora ne la sola Chiesa di Dio si truoua il uero sacrificio, ne fuor di quella in luogo alcuno si ritruoua il uero culto, & uero sacrificio che a Dio possa in alcun modo piacere. A l'ultimo bisognerà de la Chiesa insegnare, per qual cagione appartenga a gli articoli de la fede, che noi crediamo la Chiesa. Imperoche se bene ciascun comprende con la ragione, & uede con li sensi, la Chiesa essere in terra una conuocatione o ragunanza di huomini, li quali al signor Gesu Christo sono consecrati, & dedicati, & non bisogna fede alcuna per intendere tal cosa; conciosiache ne li Giudei, ne li Turchi dubitinò di questo: nondimeno quei misterij, che si cõtengono ne la Chiesa santa di Dio, li quali in parte habbiamo dichiarati, & in parte si eslicheranno nel trattare il sacramento de l'ordine, puo la mente nostra intendere solo illuminata di fede, & non conuinta da ragione alcuna. Conciosia adunque che questo Articolo non manco che gli altri superi le forze & la facoltà del nostro intelletto; di qui è, che a ragione noi confessiamo, il nascimento de la Chiesa, li doni, la dignita conoscersi nõ per humana ragione, ma risguardarsi cõ gli occhi de la fede. Perche gli auttori di questa Chiesa nõ sono stati gli huomini, ma l'istesso Dio imortale, il quale sopra una fermissima pietra l'ha edificata, si come testificò il Profeta, quando disse: Ipse fundauit eam altissimus. L'altissimo Dio istesso l'ha fondata. Per la qual cosa è stata nominata heredita, & popolo di Dio. Ne la potestà, che ha riceuuta, e cosa humana, ma le è stata donata per diuina bontà. Onde si come non si puo acquistare per forze & uirtu naturali: così ancora solo per fede intendiamo, che ne la Chiesa sono le chiavi del regno del cielo, & che a lei è stata concessa la potestà di rimettere li peccati, di scomunicare, & di consecrare il uero corpo di Christo. Dipoi, che li cittadini, che in quella dimorano, non hanno qui la lor perpetua & stabile città, ma ne cercano un'altra, che debbono possedere

1. cor. 1. 1

Psal. 86

Ad Heb. 13

H 2 dopo

C. 22 dopo morte. Adunque si dee credere, necessariamente essere una Chiesa santa & catholica: Et qui si dee auuertire che le tre persone de la Trinità, Padre, Figliuolo, & Spirito santo, crediamo in tal modo, che in quelle collò chiamo tutta la fede nostra. ma hora, mutato il modo & la forma di dire, confessiamo credere la santa Chiesa, & non ne la santa Chiesa, acciò che ancora per questo diuerso modo di parlare si uegga la distintione, che è tra Dio & le cose da lui create, & di tutti quelli nobilissimi beneficii, che sono stati donati a la Chiesa, a la diuina bontà teniamo obligo, & a lei ne rendiamo gratie.

C. 23 SANCTORVM COMMVNIONEM.

1. Ioan. 1 LA COMMVNIONE DE' SANTI. Scriuendo l'euangelista S. Giouanni a li fedeli de li ministri diuini, addusse loro questa ragione, per la quale egli mostrò loro, perche così si studiaua di istruirgli & di introdurgli in quella, dicendo: Vt. & uos societatem habeatis nobiscum, & societas nostra sit cum patre, & cum filio eius Iesu Christo. Acciò che uoi siate nostri compagni, & questa nostra compagnia poi sia col padre, & col suo figliuolo Giesu Christo. Questa compagnia consiste ne la comunione de santi, de la quale si tratta in questo articolo. & piaccia a Dio, che ne l'esplicarlo li Prelati de la Chiesa imitino la diligenza & di Pauolo, & de gli altri apostoli: perche questo non solo è come una interpretatione de l'articolo di sopra, & una dottrina piena di frutti abundantissimi, ma ancora dichiara & manifesta qual uso debba essere de li sacri milteri, che nel Simbolo si contengono. Imperoche tutto quello, che cerchiamo di sapere, & d'investigare, deuemo farlo, acciò che siamo ammessi in così ampia, & beata compagnia de' santi: & poi che di quella saremo fatti degni, in essa constantissimamēte per seueriamo, ringratiando con gran gaudio Dio padre nostro, che ci habbi fatti degni di così felice sorte de' santi nel suo celeste lume: Primieramente adunque debbono li fedeli essere auuertiti, & istruiti, che questa particella è come

Ad Colos. 1

è come un
pau, di una
ceto spirito
come tutto q
into di tutta
quali sacrar
no & congiu
mento del b
entriamo ne
santi si dou
li Padri ne
Confiteor
Dopo il ba
de l'Eucha
questo cor
ci cōgiung
cui riceua
l'Eucharist
dee cōsider
Imperoche
mente da q
son comuni
cerca le cose,
di S. Ambro
mo, Paracep
Si come noi di
il corpo; così p
quelli, che tem
le quella forma
nostrum, & n
mo ne le altre
a noi, ma ris
Et questa co
è dimostrata
mēbra del c
te membra
costituiscon

è come un'esplicatione de l'articolo, che di sopra si è proposto, di una santa Chiesa catholica. Imperoche l'unità de lo spirito, dal quale quella è retta, fa sì, che sia comune tutto quello, che a lei è stato concesso. perche il frutto di tutti li sacramēti appartiene a tutti li fedeli: con li quali sacramenti, come con certi sacrali legami, si legano & congiungono con Christo & sopra tutto col sacramento del battesimo; per il quale, come per una porta, entriamo ne la Chiesa. Et che per questa comunione de' santi si douesse intendere la comunione de' sacramenti, li Padri nel Simbolo significarono con quelle parole, Confiteor unum baptisma. Io confesso un battesimo. Dopo il battesimo segue principalmente il sacramento de l'Eucharistia, & dopo questo gli altri. perche se bene questo conuiene a tutti li sacramenti, conciosia che tutti ci cōgiungono a Dio, & ci fanno partecipi di quello, di cui riceuiamo la gratia: nondimeno è piu proprio assai de l'Eucharistia, la quale cagiona questa comunione. Ma si dee cōsiderare ancora ne la Chiesa un' altra comunione. Imperoche tutte quelle cose, che deuotamente & santamente da qualcheduno sono prese a fare, a tutti gli altri son comuni & gioueuoli, per uirtu de la charità, che nō cerca le cose, che sono sue. il che si proua col testimonio di S. Ambruogio: il quale dichiarando quel luogo del salmo; Particeps ego sum omnium timētium te; dice così. Si come noi diciamo un mēbro essere partecipe di tutto il corpo; così parimente diciamo essere congiunto a tutti quelli, che temono Dio. E per questo Christo ci propose quella forma di orare, per la quale dicessimo, Panē nostrum, & non, meum. & così uolse che procedessimo ne le altre simili petitioni, hauendo l'occhio nō solo a noi, ma risguardādo a li cōmodi, & a la salute di tutti. Et questa comunicanza de' beni spesso ne le sacre lettere è dimostrata con una cōuenientissima similitudine de le mēbra del corpo humano. Peroche nel corpo sono molte membra, le quali benche siano molte, nondimeno costituiscono un solo corpo, nel quale poi tutte usano il

H 3 lor

1. ad Cor.

13

S. Ambro.

Matth. 6

1. ad cor.

12

lor propio offitio & non tutte fanno il medesimo, ne tutte hanno la medesima dignita, ne tutte eseguiscono operationi ugualmente utili, & honoreuoli: e tutte si propongono auanti & risguardano, non il propio cōmodo, o utilita, ma quello di tutto il corpo. Finalmente sono tutte le cose con tanta attitudine & cōuenienza tra loro congiunte, & unite, che se uno membro sente qualche dolore, le altre membra tutte si dogliono per una certa natural parentela & consenso. E per il contrario, se un membro è ben disposto, tutte l'altre sentono quella dolcezza & giocondita. Hor queste medesime cose si possono contemplare ne la Chiesa di Dio, ne la quale quātunque siano membra diuerse, cioè uarie nationi, come di Giudei, di Gentili, di liberi, di serui, di poveri, di ricchi: nondimeno, quando nel battesimo si consacrano, si fanno un corpo con Christo, di cui egli è il capo. In oltra, in questa Chiesa a ciascuno è assegnato il suo propio offitio. Perche si come in quella sono costituiti altri Apostoli, altri Dottori, ma tutti per publica utilità: così ad altri è propio il comandare & l'insegnare, ad altri l'obedire & l'esser soggetti. Ma tanti & sì grandi doni & beni, donati da Dio, quelli solo si godono, li quali in chiara uiuono una uita christiana, & sono giusti & cari a Dio. Ma le membra morte, cioè gli huomini scelerati, & lontani da la gratia di Dio, nō son già priui di questo bene, tal che per cio restino di esser membra di questo corpo; ma essendo membra morte, non gustano quel frutto spirituale, del qual si godono gli huomini giusti, & pii: nondimeno ritrouandosi ancora ne la Chiesa, sono aiutati a ricourare la perduta gratia, & la uita da quelli, li quali uiuono secōdo lo spirito, & riceuono quei frutti de' quali si dee credere esser priui coloro, che si trouano diuisi da la Chiesa. Ne solo sono comuni quei doni, che fanno gli huomini cari a Dio & giusti, ma ancora le gratie gratis date, tra le quali si numera la scienza, la profetia, il dono de le lingue & de' miracoli, & le altre cose così fatte, li quali doni sono concessi ancora a gli huomini tristi, nō per

ragione
dichiarazione
giocede per
per utilità di
mi. Et final
no, che non
tutti gli altri
parati al soll
mini. Per
vedrà il son
si conuince
il the effen
li, che si
no una ce
dilecta tal
deficit an
& cari li
desidera
qui habit
bitano ne

REMI.

LA REM
che uedendo
essere annou
re che in que
misterio, ma
fiare la salute
za la certa se
propolte da
Christiana
per natura
confermar
le, che po
lo disse, qu

per cagione de la lor priuata utilità, ma per la publica, a edificazione de la Chiesa. Perche la gratia de la sanità nõ si concede per cagione di colui, a cui è stata donata, ma per utilità di colui, che per quella è sanato de la sua infirmità. Et finalmente niente è posseduto dal uero Christiano, che non debba giudicare essere comune & a se, & a tutti gli altri huomini, onde debbono essere pronti, & parati al solleuare le miserie de gli afflitti, & poveri huomini. Perche quello, che è abondante di si fatti beni, se uedrà il suo fratello in bisogno, & non lo souerrà, costui si conuince al tutto non hauere in lui la charità di Dio. il che essendo così, è hoggimai manifestò, che tutti quelli, che si ritrouano in questa santa comunione, si godono una certa felicità, & possono ueramente dire: *Quam dilecta tabernacula tua Domine uirtutum: concupiscit & deficit anima mea in atria Domini.* O quanto son diletta, & cari li tuoi tabernacoli Signore de le uirtù: l'anima mia desidera & m'acca ne gli atri del signore. & ancora: *Beati, qui habitant in domo tua Domine.* Beati quelli, che habitano ne la casa tua o Signore. 1. Ioan. 3

ARTICOLO DECIMO.

REMISSIONEM PECCATORVM.

LA REMISSIONE DE LI PECCATI. Niuno è, che uedendo questo articolo de la remissione de peccati essere annouerato tra gli articoli de la fede, possa dubitare che in quello non si cõtenga non solo qualche diuino misterio, ma ancora massimamente necessario a l'acquistare la salute. Peroche di sopra si è dichiarato, che senza la certa fede di quelle cose, che ci sono nel Simbolo proposte da crederci, nissuno puo essere introdotto a la Christiana religione. ma se quello, che per se stesso, & per natura sua dee esser noto a ciascuno, si puo ancora confermar con qualche testimonio; quello sarà bastevole, che poco auanti al suo salire in cielo Christo di se stesso disse, quando a gli Apostoli suoi aprì i sentimenti, ac-

H 4 cioche

Luc. 24 cio che così intendessero le scritture: Oportebat Christum pati, & resurgere a mortuis tertia die, & prædicari in nomine eius penitentiam, & remissionem peccatorum in omnes gentes, incipientibus ab Hierosolyma. Bisogna uia, che Christo patisse, & risuscitasse da morte il terzo giorno, & fusse nel suo nome predicata la penitenza, & la remissione de peccati in tutte le genti, incominciando da Hierusalem. Le quali parole se bene considereranno li Parochi, intenderanno facilmente, che debbono essere insegnate non solo tutte le altre cose, che sono pertinenti a la religione, ma ancora spetialmẽte siamo necessitati da Dio, a esporre diligentemente la necessit` di questo articolo. Sarà adunque l'offitio del Parocho, (quanto fa al proposito di questo luogo) insegnare, che non solo ne la Chiesa catholica si troua la remissione de peccati, de la

Isa. 33 quale Isaia haueua predetto: Populus, qui habitat in ea, auferetur ab eo iniquitas: Sarà la sua iniquità rimessa al popolo che habiterà in essa: ma che ancora in quella è la potestà di ritenere li peccati. la quale seli sacerdoti useranno legitimamente & secondo le leggi ordinate dal Signor nostro Christo Giesu, ueramente allhora dee crederli che li peccati saranno rimessi, & perdonati. Et questo perdono ci è sì abundantemente donato allhora che prima facendo noi de la fede professione siamo lauati & purgati nel sacro battesimo, che non ci resta più a soddisfare colpa o pena alcuna o contratta per origine, o commessa per propria uolontà, o per peccati fatti, o per omissione di opere debite & necessarie. E ben uero, che per la gratia del battesimo, niuno è, che sia al tutto perfettamente liberato da ogni infirmità di natura: anzi, conciosia che ciascuno debba combattere cõtra li moti de la concupiscenza, li quali non restano mai di incitarci a li peccati, a pena si trouerà alcuno che ouero così fortemẽte resista, o così uigilantemente difenda la sua salute, che possa schifare ogni percossa, o ferita.

Essendo adunque stato necessario, che ne la Chiesa sia una potestà di rimettere li peccati; ancora per un'altra ragione

ragione, diue
ne la sone
con le qu
messi li pe
la uita per
no ne la fac
presso s. Ma
bo claus re
per terram
ueris super
chiani del
rai sopra
quello, e
cora in ci
per terra
ueritis si
le cose,
ancora i
te sopra
S. Giou
gli Apost
remissio
rius, rete
di coloro,
& a quelli
Et non si de
minata ad
si elecrabile
tere, il qual
tere & di p
mai esser li
suoi pecca
za di per
in modo
dinato te
rà ritorna
non dee

ragione, diuerfa da quella del ſacramento del battesimo, & quella ſono ſtate commefſe le chiaui del regno del cielo, con le quali a ciaſcheduno penitente poteſſero eſſer rimeſſi li peccati, ſe bene fino a l'eſtremo giorno de la ſua uita perfeueraffe in quelli: & di queſta coſa habbiamo ne la ſacra ſcrittura teſtimonii chiariffimi. Perche a preſſo s. Matteo il Signore coſi parlò a Pietro: Tibi da-
Matth. 16
 bo clauēs regni cælorum: & quodcumque ligaueris ſuper terram, erit ligatum & in cælis: & quodcumque ſolueris ſuper terram, erit ſolutum & in cælis. A te darò le chiaui del regno del cielo: & tutto quello, che tu legherai ſopra la terra, farà legato ancora in cielo: & tutto quello, che tu ſcioglierai ſopra la terra, farà ſolto ancora in cielo. Et di ſotto: Quæcumque alligaueritis ſu-
Matth. 18
 per terram, erunt ligata & in cælo: & quæcumque ſolueritis ſuper terram, erunt ſoluta & in cælo. Tutte quelle coſe, che uoi legherete ſopra la terra, faranno legate ancora in cielo: & tutte quelle coſe, che uoi ſciogliere- te ſopra la terra, faranno ſciolte ancora in cielo. Dipoi S. Giouanni teſtifica, che il Signore, poi che ſoſſiò ne gli Apoſtoli, diſſe: Accipite Spiritum ſanctum: quorum
Ioan. 20
 remiſeritis peccata, remittuntur eis: & quorum retinueritis, retenta ſunt. Riceuete lo ſpirito ſanto: i peccati di coloro, a' quali uoi li rimetterete, ſono loro rimeſſi: & a quelli, a' quali uoi gli riterrete, ſono loro ritenuti. Et non ſi dee penſare, che queſta poteſtà fuſſe ſolo deter-
 minata ad alcune ſpetiali ſorti di peccati: perche niuno ſi eſecrabile & ſclerato peccato ſi puo o pēfare, o cōmet- tere, il quale la ſanta Chieſa non habbi poteſtà di rimet- tere & di perdonare: ſi come ancora niſſuno potrà giamai eſſer ſi ſclerato & iniquo, il quale, ſe ſi pentirà de' ſuoi peccati ueramente, non debba hauer certa ſperanza di perdono. Ma ne ancora queſta medefima poteſtà in modo ſi reſtringe, che ſolo ſi poſſa uſare in qualche or- dinato tēpo. Perche in qualunque hora il peccatore uor- rà ritornare a la ſanità, ci moſtrò il noſtro Saluatore che non dee mai eſſer ſcacciato, quando riſpondendo a Pie-
 tro,

tro, il quale gli dimandò quante uolte doueua perdonare al suo nimico, & se battua sette uolte, disse: Non septies, sed septuagies septies: Non sette uolte, ma settanta uolte sette. Ma se noi risguardiamo a li ministri di questa potestà; parrà che non sia così ampia, & comune. perche il Signore non a tutti, ma solo a li Vescoui, & a li Sacerdoti concesse l'auttorità di così santo offitio. Il medesimo si dourà cōsiderare del modo di esercitare questa potestà. perche solo per mezo de li sacramēti (quando però si serua la lor forma) si possono rimettere li peccati. altrimenti a la Chiesa non è stata concessa auttorità alcuna di scioglierli, & rimetterli. onde segue, che così li Sacerdoti, come li sacramēti uagliano al rimettere & a relasciare li peccati, come istrumēti, per li quali Christo Signor nostro, come autore & donatore de la salute, cagiona in noi la remissione de' peccati, & la giustitia. Hora, acciò cheli fedeli maggiormente riceuano questo celeste dono, per singular misericordia di Dio donato a la Chiesa, & si cōducano a l'uso di quello cō piu ardēte charità, si sforzerà il Parocho dimostrare la dignità & nobiltà di questa gratia, la quale si manifesterà di qui principalmente, se cō diligēza si dichiarerà quel che importi, & di quāta uirtù sia il rimettere li peccati, & fare di ingiusti gli huomini giusti. imperoche egli è chiaro, tal cosa farsi per l'istessa immēsa & infinita uirtù di Dio, la quale crediamo esser stata necessaria nel risuscitare li morti, & ne la creatione del mōdo. Et se ancora (si come uole s. Agostino) si dee dire maggiore opera il giustificare un'huomo, che di niēte creare il cielo & la terra, conciosia che la creatione non possa esser cagionata se nō da infinita uirtù; di qui segue che assai piu si dee attribuire la remissione de' peccati a una infinita potestà. Perilche noi conosciamo, esser uerissime le parole de gli antichi Padri, per le quali cōfessano, solo da un Dio esser perdonati a gli huomini li peccati, ne ad altro autore, che a la sua tomma bontà & potenza, douersi referire così marauigliosa opera: onde Is. 43 disse il Signore per il Profeta: Ego sum, qui deleo iniquitates

rates tuas. Io son quello, che ti scancello le iniquità. Perche nel rimettere li peccati, pare che si debba considerare quella medesima ragione, che si considera nel rilasciare li debiti. Si come adunque da nessuno, fuor che dal creditore, puo esser rimesso il danaio al debitore: così parimente, essendo per li nostri falli a Dio obligati (& però ogni giorno lo preghiamo dicendo: Dimitte nobis debita nostra) di qui si manifesta, che niuno, fuor che Dio, ci può rimettere & perdonare li peccati. Et questo marauiglioso & diuino dono di poter rimettere li peccati, prima che Dio si facesse huomo, a niuna creata natura fu concesso. Perche prima a tutti gli altri Christo saluatore nostro come huomo, essendo anco il medesimo uero Dio, riceuette questo dono, concessogli dal celeste suo padre, & però disse: *Vt sciatis, quia filius hominis habet potestatem in terra dimittendi peccata*; ait paralitico: *Surge tolle grabatum tuum, & uade in domum tuam*. Acciò che uoi sappiate, che il figliuolo de l'huomo ha in terra potestà di rimettere li peccati, disse al paralitico: *lieuati, piglia il tuo letto, & uanne in casa tua*. Poi che adunque fu fatto huomo acciòche donasse a gli huomini questo perdono de' peccati, prima che ascendesse in cielo, doue in perpetuo doueua sedere a la destra di Dio, quella potestà concesse a li Vescou, & a li sacerdoti ne la sua Chiesa, si come di sopra habbiamo manifestato: et così Christo per sua propria autorità, gli altri poi come suoi ministri rimettono li peccati. Perilche se noi de le cose, che da una infinita uirtu sono state operate, douemo grandemente marauigliarci, uediamo chiaro che questo pretiosissimo dono è stato donato a la Chiesa solo per benignità del nostro Signor Giesu Christo: & però con gran marauiglia & stupore deuemo riguardarlo: Oltre di questo, il considerare quello, che mosse il nostro clementissimo padre Dio a uolere così perdonare li peccati al mondo, puo gli animi de' fedeli eccitare grandemente a uoler ben contemplare la grandezza di tanto beneficio. Imperoche egli uolse col san-

Matth. 6

Matth. 9

Marc. 2

10.

gue

que del suo unigenito soddisfare a le nostre sceleratezze; acciò che così egli spontaneamente sostenesse quella pena, che noi per li nostri peccati doueuamo soffrire; & così il giusto fusse dannato per l'ingiusto, & l'innocente per lo reo fusse punito con acerbissima morte. Ilperche quando noi ben considereremo, che noi siamo ricoprati nō con oro, o con argento, ma col pretioso sangue di Christo, come di uno agnello immacolato, & incontaminato; di qui affermeremo, niuna cosa piu saluifera hauerci Dio potuto donare, che questa potestà di rimettere li peccati, la quale ci manifesta una inesplicabile prouidenza di Dio, & una somma charita uerso di noi. Et da questa consideratione è necessario che a tutti peruenga non piccolo frutto. Perche colui, che cō qualche mortal peccato offende Dio, subito si perde tutti quei meriti, che per la morte, & croce di Christo ha mai acquistati, & gli è al tutto prohibito la entrata del Paradiso: il quale, essendo stato prima serrato, Christo con la sua morte haueua aperto. Ilche ogni uolta che consideriamo, esser non puo, che l'humana miseria grandemente non ci affligga. Ma poi se noi riuolgiamo l'animo a così marauigliosa potestà che da Dio è stata concessa a la Chiesa, & confirmati da la fede di questo articolo, fermamente crediamo a ciascuno essere stata data facoltà, di potere per diuina uirtù essere restituito nel suo primo stato; siamo allhora sforzati, di un sommo gaudio & inenarrabile letitia ripieni, rendere a Dio infinite gratie. Et certamente se li medicamenti sogliono parer grati, & giocondi, li quali, quando da qualche graue infirmità siamo oppressi, ci sono preparati da li prudenti medici; quanto piu giocondi & grati quei remedii esserci debbono, li quali la diuina sapienza ha ordinati per sanare gli animi nostri, anzi per renderci la uita? & massime che quelli arrecano nō una dubiosa speranza di salute, come fanno le medicine corporali, ma una certissima sanità a coloro, che la desiderano.

il beneficio
de la re-

Si deurranno adūque esortare li fedeli, poi che harāno cono-

colui
fanno
mente &
essere, di
necessaria
il signore
di rimette
questo sal
battesimo
che uor
li peccat
purgati
questo
Christo
di per
nare, t
rino al
do ma
indegn
grand
uano al
ra & co
gatione

CA
la
Che quel
perita de
a li fedeli
ancora
articoli
di qui
to esse
Impero
stolo,

conosciuta la dignità di così degno & preclato dono, che *missiõe de* si studino usarla a suo giouamento & conimodo religio- *peccati con* samente & christianamente. Imperoche egli nõ puo qua *quanto af-* si essere, che colui, che non si serue di una cosa utile & *fetto deb-* necessaria, non mostri di dispregiarla; e massime che *ba essere ri* il signore ha solo concessa a la sua Chiesa questa potestà *cenuto.* di rimettere li peccati; acciò che tutti li fedeli usassero questo salutarifero remedio. Perche si come niuno senza il battesimo puo essere purgato da li peccati: così, qualun che uorrà acquistare la gratia del battesimo, perduta per li peccati, bisognerà che ricorra a questa altra sorte di purgatione, cioè al sacramento de la penitenza. Ma in questo luogo debbono molto bene essere auuertiti li Christiani, che, essendo loro promessa si ampia facoltà di perdono, la quale non ha per tempo alcuno a terminare, non siano però al peccare piu facili, o non diuen- tino al pentirsi piu tardi & pigri. perche in quello facen- do manifesta ingiuria a questa diuina potestà, si rendono indegni di riceuer la diuina misericordia: in questo si dee grandemente dubitare, che preoccupati da la morte, in- uano al fine la remissione de' peccati loro habbino credu- ta & confessata, la quale per la loro tardanza & prolon- gatione meriteuolmente hanno perduta.

ARTICOLO VNDECIMO.

CARNIS RESVRRECTIONEM.

LA RESVRRECTIONE DE LA CARNE.

Che questo articolo habbi una gr. n forza a lo stabilire la uerità de la nostra fede, di qui si manifesta, che non solo a li fedeli si propone da credersi ne le diuine lettere, ma ancora con molte ragioni si conferma: Ilche ne gli altri articoli del Simbolo uedendo noi poco esser stato fatto, di qui si puo intendere, in questo come in un fondamen- to esser appoggiata tutta la speranza de la salute nostra. Imperoche, si come ben discorre & argomenta l' Apo- *1. ad Cor.* stolo, se non è la resurrettione de' morti, bisogna dire *15.* che

che ne Christo sia resuscitato. E se Christo non è resuscitato, uana è la predicatione nostra, uana è la fede vostra. Ne l'esplicarlo adunque il Parocho non metterà minore opera, & diligenza, che l'impietà di molti habbi messo fatica nel distruggerlo. imperoche si mostrerà poco apreso, che grandi, & eccellenti utilità deriueranno da tal cognitione, con frutto grandissimo de' fedeli. Ma principalmente bisogna hauere l'occhio, che in questo articolo la resurrettione de gli huomini è detta la resurrettione de la carne. il che non è stato fatto senza gran cagione. imperoche uolsero gli Apostoli insegnare, l'anima essere immortale: ilche necessariamente si dee presupporre, & concedere. Et pero, acciò che forse alcuno non si immaginasse, quella insieme col corpo esser morta, & ambedue poi ritornare in uita, essendo per molti luoghi de le sacre lettere manifesto, l'anima essere immortale: per questo ne l'articolo si è fatto mentione solo de la resurrettione de la carne. Et quantunque spesso ancora ne le sacre scritture la carne significhi tutto l'huomo, si come è quel luogo d' Isaia: Omnis caro fenit: Ogni carne è fenita: & quello di S. Giouanni: Verbum caro factum est: Il uerbo s'è fatto carne: in questo luogo nondimeno per questa uoce carne si significa il corpo: acciò che de le due parti, cioè de l'anima, & del corpo, de le quali l'huomo è composto, intendiamo corrompersi una solamente, cioè il corpo, & ritornare ne la poluere de la terra, de la quale fu ammassato; & l'anima restare incorrotta. Ma perche niuno puo risuscitare, & ritornare in uita, se prima non è stato morto; però l'anima propriamente non si dice risuscitare. Si è fatta ancora mentione de la carne, per confutare l'heresia d'Himeneo, & di Fileto, che fu al tempo de l'apostolo Pauolo: li quali affermauano, che ogni uolta che ne le sacre scritture si trattaua de la resurrettione, s'intendeva non de la corporale resurrettione; ma de la spirituale, per la quale si ritorna da la morte del peccato a una uita innocente. Onde per queste parole si dichiara, che si esclude quello errore, & si conferma la uera

Isa. 40

Ioan. I

1. ad Tim. I

vera resurrettione de' corpi .

3 Ma s'appatterrà al Parocho illustrare questa uerita cō *La resurrettione de la* gli esempi del uecchio & del nuouo testamento , & di tut *carne si pro* ta l'Ecclesiastica historia . Imperoche altri sono stati risu- *ua con gli* scitati da Helia & da Heliseo nel uecchio testamento : *esempi , &* altri (oltra quelli , che Christo da morte risuscitò) da li *con li testi-* santi Apostoli & da altri molti , la resurrettione de quali *monj de la* uiene a confermare la dottrina di questo articolo . Impe- *scrittura.* roche si come noi crediamo , molti da la morte essere ri-
suscitati : cosi parimente si dee credere , che tutti gli huo-
mini debbano ritornare in uita: anzi che il principal frut-
to , che di questi miracoli deuemo riceuere , ha da esser
quello , che al presente articolo prestiamo indubitata fe-
de . Molti testimonij & esempi si ritrouano , li quali a quel-
li Parochi , che saranno mediocrement e esercitati ne le
sacre lettere , potranno ageuolmente occorrere . ma li
luoghi piu chiari & illustri sono prima quelli , che si leg-
gono in Giob nel uecchio testamento: il qual dice, che ne *Iob 19*
la sua carne ha da uedere il suo Dio . Et apresso Daniel *Dan. 12*
è scritto , che di quelli , che dormono nel poluere de la
terra , altri hanno da svegliarsi per douere andare in
uita eterna , altri in un sempiterno uituperio & oppro-
brio . Nel nuouo testamento è quella bella disputa , che
narra s. Mattheo hauere fatta il Signore con li Sadu- *Matth. 22*
cei , & tutte quelle cose , che gli Euangelisti raccontano
de l'estremo giuditio . A questo proposito ancora fanno
quelle cose , che il s. Apostolo scrisse & disputò a li Co-
rinthii & a li Thessalonicensi si dottamente & diligente-
mente .

4 Ma quantunque tal cosa per fede a noi sia certissima ; *1. ad Cor.* nondimeno farà di non poco giouamento , o con esem- *15.*
pi , o con ragioni manifestare , che quello , che la fede ci *1. ad Thes. 4*
propone da credere , non è discrepante da la natura , o
da la intelligenza de l'humana mente . Et però l'Aposto-
lo a colui , che gli dimandaua , in che modo potessero li
morti resuscitare , cosi rispose : *Inspiciens tu , quod semi-* *1. ad Cor.*
nas , non uiuificabitur nisi prius moriatur : & quod semi- *15.*

nas,

nas, non corpus, quod futurum est, seminas, sed nudum granum, ut puta tritici, aut alicuius ceterorum: Deus autem dat illi corpus, sicut uult. Stolto che tu sei, quello che tu semini, non si uiuificherà, se prima non muore: e quando tu semini, non semini quel corpo, che dee essere, ma un nudo & semplice grano, o di frumento, o di altro simile: & Dio gli da poi quel corpo, che uuole. & poco dopo: Seminatur in corruptione, surget in incorruptione. Si semina in corruptione, resurget in incorruptione. A similitudine di questa ragione di S. Paolo, se ne possono ritrouare molte altre, si come dimostrò S. Gregorio, il quale dice: La luce del Sole ogni giorno, come se morisse, ci è sottratta da gli occhi, & poi di nuouo ritorna, come se resuscitasse. Gli arborescelli perdono la loro uerdezza, & a la primavera così risuscitando si rinuouano. le semente putrefandosi si muoiono, & poi di nuouo germogliando resuscitano: Apreso, quelle ragioni, che da gli Ecclesiastici scrittori si adducono, sono molto atte & accomodate per prouare & manifestare questa uerità: de le quali la prima è questa. Essendo la anime nostre immortali, & come parti de l'huomo, hauendo a gli humani corpi una naturale inclinazione, se da li corpi stessero perpetuamente diuise, parrebbe cosa da la natura loro aliena. Et perche quello, che è contra la natura, & uiolento, non può esser perpetuo: di qui par esser cōueniente, che di nuouo le anime si congiungano a li corpi: & di qui ancora segue, che debba essere la resurrettione de' corpi. Il qual modo di argomentare usò il nostro Saluatore, quando, disputando contra li Saducei de la immortalità de l'anima, conchiuse la resurrettione de' corpi. L'altra ragione è questa. Conciosia che dal giustissimo Dio siano stati proposti a li rei li supplitii, & a li buoni li premii; & essendo che molti tristi huomini da questa uita si partano prima che sopportino le debite pene, & molti buoni & giusti lascino questa luce senza riportare de le uirtù loro premio alcuno; è necessario, che di nuouo le anime si congiungano a li corpi;

l'ampi; acc
ore uirtu
ome comp
perino o l
gentissima
ma homin
s. Apostolo
Si in hac u
serabilior
ta solo sp
altri hu
uogliano
do imm
trebbe
si debbe
al corpe
ferte; l
Apostolo
rà haue
huomin
te dimo
role: Gl
fide in or
bus, quan
gni habea
men iustit
qui uos tri
nobiscum
gelus uirtu
qui non
lio Dom
Chiese d
te le uol
soppor
che col
le hora
bulatio

li corpi; acciò che così per le sceleratezze loro, o per le opere uirtuose li corpi, li quali gli huomini hanno usati come compagni de' lor fatti, insieme con le anime, riportino o il premio, o la pena. Et questo argomento di ligentissimamente trattò s. Giouanni Chrisostomo in *s. Gioan* una homilia, che fa al popolo Antiocheno. Et pero il *Chris.* s. Apostolo, quando disputaua de la resurrettione, disse: *1 ad Cor. 15* Si in hac uita tantum, in Christo sperantes sumus, miserabiles sumus omnibus hominibus. Se in questa uita solo speriamo in Christo, siamo piu miseri di tutti gli altri huomini. le quali parole niuno farà che pensi che uoglino significare la miseria de l'anima: la quale essendo immortale, se bene li corpi non risuscitassero, potrebbe però ne la futura uita goderli la beatitudine; ma si debbono intendere di tutto l'huomo. Imperoche se al corpo non si rendessero debiti premii per le fatiche sofferte; sarebbe necessario, che coloro, che (si come a gli Apostoli auuenne) in uita loro tante miserie & calamità haueffero patite, auanzassero di gran lunga tutti gli huomini d'infelicità. Il medesimo assai piu apertamente dimostra scriuendo a li Thessalonicensi con queste parole: *2. ad Thes. 1* Gloriamur in Ecclesiis Dei pro patientia uestra & fide in omnibus persecutionibus uestris & tribulationibus, quas sustinetis in exemplum iusti iudicii Dei, ut digni habeamini in regno Dei, pro quo & patimini: si tamen iustum est apud Deum retribuere tribulationem iis, qui uos tribulant, & uobis, qui tribulamini, requiem nobiscum in reuelatione Domini Iesu de cælo cum Angelis uirtutis eius in flamma ignis dantis uindictam iis, qui non nouerunt Deum, & qui non obediunt Euangelio Domini nostri Iesu Christi. Noi ci gloriamo ne le Chiese di Dio de la uostra patientia, & de la fede in tutte le uostre persecuzioni, & per le tribulationi, le quali sopportate in esempio del giusto giudicio di Dio, acciò che così siate giudicati degni nel regno di Dio, per il quale hora patite: se pero è apresso Dio giusto, retribuire tribulationi a quelli, che tribulano uoi, & a uoi, che sete

I tribulati

tribulati requie & pace, insieme con effo noi, quando sarà reuelato il signor nostro Giesu Christo nel cielo con gli Angeli de la sua potestà, & con la fiamma del fuoco, che darà la uendetta a quelli che non hanno conosciuto Dio, & che non obediscano a l'Euangelio del signor nostro Giesu Christo. Aggiugne a questo, che non possono gli huomini, finche l'anima è diuisa dal corpo, possedere una piena felicità, & abundante di tutti li beni. Perche si come ciascuna parte dal tutto separata è imperfetta, così parimente l'anima, la quale al corpo non è congiunta: onde segue, che sia la resurrettione de' corpi necessaria; acciò che così niente le manchi per farla sommamente felice.

*De la natura cōditio-
ne di quelli, che risusciteranno.*
1. ad Cor. 15
Con queste & simili altre ragioni adunque potrà il Parocho in questo articolo ammaestrare li suoi popoli fedeli. Oltre di questo bisognerà diligentemente esplicare, secondo la dottrina de l'Apostolo, chi siano quelli, che debbano risuscitare. imperoche, scriuendo a li Corinthii, disse: Sicut in Adam omnes moriuntur, ita & in Christo omnes uiuificabuntur. Si come tutti in Adam muoiono, così in Christo tutti saranno uiuificati. Et però, non considerando al presente differenza alcuna tra li buoni & tra li tristi, tutti da morte risusciteranno, se bene non tutti di una medesima conditione; & quelli, che haranno operato bene, per hauer uita eterna; ma quelli, che haranno fatto male, per hauer perpetua dannatione. Et quando noi diciamo, che tutti risusciteranno, intendiamo tanto quelli, li quali, quando uerrà il giudicio, già saranno morti, quanto quelli, che all' hora morranno. peroche a questa opinione, che afferma tutti do-
uer morire, non eccettuando alcuno, S. Girolamo scrisse, che la Chiesa si conforma & accorda, & che è piu uerisimile. il medesimo sente S. Agostino. ne a questa uerità repugnano le parole de l'Apostolo, che scrisse a li Thessalonicensi, ne le quali disse: Mortui, qui in Christo sunt, resurgent primi: deinde nos, qui uiuimus, qui relinquimur, simul rapiemur cum illis in nubibus obuiam Christo in aera.

in aera. Quelli, che son morti in Christo, faranno i primi a risuscitare: dipoi noi, che uiuiamo, & che restiamo, insieme faremo con quelli rapiti ne le nuuole incontro a Christo in aere. imperoche S. Ambrogio le dichiara in questo modo. Ne l'istesso rapimēto preuerra la morte, & quasi sarà come un leggiero sonno: acciò che così, uscirà l'anima dal corpo, nel medesimo momento gli sia restituita. perche quando saranno leuati in aere, moriranno, acciò che così peruenendo la doue sarà il Signore, per la presenza sua rihabbino le anime loro: perche col Salvatore non potranno star morti. La medesima opinione esser uera, si conferma con l'auttorità di S. Agostino nel libro de la Città di Dio.

S. Ambro.

7. E perche molto importa, che siamo certi, & fermamente persuasi, che quello istesso & medesimo corpo, che fu proprio di ciascuno, debba risuscitare, quantunque già si sia corrotto, & ritornato in poluere; questo ancora il Parcho con gran diligenza si proporrà dichiarare. Et questa è sentenza & opinione de l'Apostolo, quando dice: Oportet corruptibile hoc induere incorruptionem. Bisogna, che questo corrutibile si uesti d'incorruptione. Con quella uoce, Hoc, dimostra apertamente il proprio corpo. Giob ancora apertissimamente predisse tal cosa, quando diceua; Et in carne mea uidebo Deum, quē uisurus sum ego ipse, & oculi mei conspecturi sunt, & non alius. Et ne la mia propria carne uedrò Dio, il quale io stesso ueder debbo, & gli occhi miei l'hanno a risguardare, & non altri. Il medesimo si cōchiude considerando a la definitione de la resurrettione. Perche, secondo Damasceno, la resurrettione è una reuocatione a quello stato, onde tu sei caduto. Finalmente, se noi consideriamo bene, per qual cagione poco auanti noi dimostriamo douer farsi la resurrettione, niuno sarà, che in tal cosa possa dubitare in modo alcuno. Noi insegnammo, che li corpi debbono risuscitare, acciò che ciascuno esponga & manifesti tutte l'opere del proprio corpo, si come ha operato in uita, o siano state buone o triste. Bisogna adunque, che

1. ad Cor.

15

Iob 19

Damasc.

8.

I 2

l'uomo

l'huomo col corpo, & dal corpo stesso risusciti, per opera del quale ha seruito o a Dio, o al Demonio; acciò che col medesimo corpo riceua le corone del triōfo, & li premi; ouero sopporti le pene, & gl'infelicissimi supplitii.

Ne solo il corpo risusciterà, ma tutte quelle parti gli saranno restituite, che s'appatterranno a la uerità de la natura, & a l'ornamento de l'huomo. De la qual cosa si

S. Agostino legge un chiaro testimonio di S. Agostino, il quale disse, che allhora ne' corpi non sarà uitio o difetto alcuno. Et se alcuni saranno stati in uita o più grassi, o corpulenti & pieni, non ripiglieranno tutta quella mole, & quantità del corpo, che haueuano; ma tutto quello che auanza a quella habitudine, che harāno li corpi risuscitati, sarà reputato superfluo. Et per il contrario tutto quello, che o per uechiezza o per qualche infermità sarà mātato, o corrotto nel corpo, si rinouera per uirtu diuina di Christo: come se alcuni per la loro magrezza saranno stati sottili & gracili, risusciteranno d'habitudine cōueniente, & ben disposti, & formati: perche Christo non solo ci renderà il corpo, ma tutto quello, che per le miserie di questa nostra uita ci era stato tolto. Et in un'altro luogo dice: Non ripiglierà l'huomo tutti li capegli, che prima haueua, ma solo quelli, che era conueniente che hauesse, secondo che è scritto: Tutti li capegli del nostro capo sono annouerati, li quali, secondo la diuina sapienza, debbono esser tutti restituiti. Et primieramēte, perche le membra appartengono a la uerità de l'humana natura, tutte insieme ci saranno rendute. perche quelli, che nacquero ciechi, o per qualche infermità siano stati priuati de gli occhi, li zoppi, li monchi, & di qual si uoglia membro deboli, o stroppiati, risusciteranno integri, & col corpo perfetto: altrimenti non si satisfarebbe al desiderio de l'anima, che tanto è inchinata a la congiuntione del suo corpo, le cui uoglie però ne la resurrettione crediamo douersi satiare senza alcun dubbio. Ancora, s'egli è cosa chiara & manifesta, la resurrettione, non altrimenti che la creatione del mondo, douersi annouerare tra le

Matth. 10

principali

principali opere
la creatione fu
cioè la resurre
mo. Ne questo
S. Agostino
membra, che
amento non
quelli, a qua
re senza capo
doue il ferro
rutilante or
trici de le fe
Q. si; se bene
perche qua
dolore pat
membra n
tà & miser
a le memb
congiunte
hanno fat
no dispreg
saranno att
lor copia &
re & infiam
tione, a fine
di questa uita
na de la resurre
giu. *(i)*
Segue hona
deremo a qu
corpo, qua
te essene res
no affai di
perochè
li corpi di
no auanti
prima a la

principali opere di Dio; però, si come nel principio della creatione furono da Dio tutte le cose fatte perfette, così ne la resurrettione è necessario affermare il medesimo. Ne questo solo bisogna confessare de martiri, de quali S. Agostino così testifica: Non faranno senza quelle membra, che ne' martiri gli furon tolte. perche tal mancamento non sarebbe senza difetto del corpo. altrimenti quelli, a' quali fu tronco il capo, douerebbono risuscitare senza capo. ma restaranno ne le parti de' corpi loro, doue il ferro percosse, le cicatrici risplendèti sopra ogni rutilante oro, & ogni pretiosa gemma, si come le cicatrici de le ferite di Christo. Il medesimo si afferma de' tristi; se bene per colpa loro le membra gli furono tagliate. perche quante piu membra haranno, tanto piu acerbo dolore patiranno in quelle. onde quella restitutione de le membra non ridonderà a loro felicità, ma a loro calamità & miseria: conciosia che li meriti non si attribuiscono a le membra, ma a la persona, al corpo de la quale son congiunte. imperoche saranno restituite a quelli, che hanno fatto penitenza, a premio, a quelli poi, che l'hanno dispregiata, a supplicio. Queste cose se da li Parochi faranno attentamente considerate, non mancherà mai lor copia & di cose & di sentenze, onde possano eccitare & infiammare gli animi de li fedeli a la bontà & diuotione, à fine che, ripensando essi a le molestie & miserie di questa uita, aspettino con desiderio quella beata gloria de la resurrettione, la quale è propolta a gli huomini giusti.

Segue hora, che li fedeli sappino, che, se noi risguarderemo a quelle parti, che costituiscono la sostanza del corpo, quantunque quello istesso corpo debba da morte essere resuscitato, che prima era morto, sarà nondimeno assai diuersa la sua conditione da quella di prima. Imperoche (per lasciare di dire di molte altre cose) saranno li corpi di quelli, che risusciteranno, da quello, che erano auanti, in questo massimamente diuersi, che essendo prima a le leggi de la morte stati soggetti, poi che a la

S. Agostino . 10 .

11.

12.

uita saranno ritornati, o siano corpi de' buoni, o de' rei, conseguiranno una eterna immortalità: la qual marauigliosa rinouatione de la natura ha meritato Christo con la nobil uittoria, che riportò de la morte: si come ci dimostrano li testimoni de le sacre scritture; onde è scritto: Precipitabit mortē in sempiternum: Precipiterà la morte in sempiterno. Et altroue: Ero mors tua, o mors: Io farò la tua morte, o morte. le quali parole esplicando l'Apostolo disse: Nonissime inimica destruetur mors.

Isa. 25

Os. 13

1. ad Cor.

15

Apoc. 21

Al'ultimo farà l'inimica morte distrutta. & apresso S. Giouanni leggiamo: Mors ultra non erit: La morte non sarà piu. E fu molto ragioneuole, che per il merito di Christo nostro signore, per il quale l'imperio de la morte fu distrutto, fusse di gran lunga superato il peccato di Adamo. Et fu ancora a la diuina giustitia conueniente, che li buoni si godessero in perpetuo una uita beata, & li tristi fussero castigati di sempiterne pene; cercassero la morte, & non la trouassero; desiderassero di morire, & la morte si fuggisse da loro. Et sarà questa immortalità senza alcun dubio comune a li buoni, & a li tristi.

Apoc. 9

De le doti
de li corpi
risuscitati.

Haranno olta di ciò li risuscitati corpi de' santi alcuni segni & chiari ornamenti, per li quali hanno da essere assai piu nobili, che prima non erano stati. Et queste sono le quattro doti del corpo glorioso, offeruate da gli antichi padri per dottrina del l'Apostolo. De le quali la prima è l'impassibilità. E questo dono & dote farà sì, che non potranno mai sentire cosa alcuna molesta, ne mai saranno afflitti da incommodo o dolore alcuno. perche niente potrà lor nuocere o la forza del freddo, o l'ardor del fuoco, o l'impeto de l'acque: onde disse l'Apostolo: Seminatur in corruptione, surget in incorruptione. Si semina in corruptione, risusciterà in incorruptione. Et che li dottori scholastici habbino piu tosto questa dote detta impassibilità, che incorruptione, la cagione fu questa, per significare quello, che è propio del corpo glorioso. Imperoche l'impassibilità non è loro comune con li dannati; li corpi de' quali quantunque siano incorruptibili, possono

1. ad Cor.

15

possono però hauer caldo, & freddo, & essere oppressi da' uarii tormenti. Dopo questa dote segue l'altra de la chiarezza, per la quale li corpi de' santi risplenderanno come il Sole: che così testifica apresso S. Mattheo il nostro Salvatore, quando dice: Iusti fulgebunt, sicut sol, in regno patris mei: Li giusti risplenderanno, come il Sole, nel regno del padre mio. E perche di ciò niuno dubitasse, lo uolse assai prima dichiarare con l'esempio de la sua gloriosa trasfiguratione. Questa gloria l'Apostolo la nomina chiarezza, quando dice: Reformabit corpus humilitatis nostræ, configuratum corpori claritatis suæ. Riformerà il corpo de la nostra humilità, configurato al corpo de la sua chiarezza. & altroue: Seminatur in ignobilitate, surget in gloria: si semina in uiltà, risusciterà in gloria. Vna certa imagine di questa gloria uide il popolo d'Israel nel deserto, quando la faccia di Moise per il colloquio fatto con Dio talmente risplendeua, che in quella li figliuoli d'Israel non poteuano fissamente risguardare. & è questa chiarezza un certo fulgore, il quale da la somma felicità & gloria de l'anima redõda nel corpo, tal che egli è come una certa comunicãza di quella beatitudine, che l'anima gode: nel qual modo ancora l'anima si fa beata: perche in quella deriua una parte de la diuina felicità, & gloria. Et di questo dono, si dee credere, che non siano, come del primo, tutti ornati ugualmente. Saranno per certo tutti li corpi de' santi ugualmente impassibili, ma tutti non haranno il medesimo lume, & splendore. perche, secondo il testimonio de l'Apostolo, Altra è la chiarezza del Sole, altra quella de la Luna, & altra quella delle stelle: perche una stella è differēte da un'altra stella ne lo splendore. così auuerà ne la resurrezione de' morti. Con questa dote è congiunta quella, che è detta agilità, per la quale il corpo sarà libero & disgrauato da quel peso, dal quale al presente si sente aggrauato, & oppresso, & ageuolmente, in qualunque parte piacerà a l'anima, potrà il corpo muouerli con mouimento prestissimo, & uelocissimo, si come apertamente santo

Matth. 13

Matth. 17

Ad Phil. 3

1. ad Cor.

15

Exod. 34

2. ad Cor. 3

1. ad Cor.

15 *

S. Agostino Agostino nel x v i. de la città di Dio & S. Girolamo sopra Isaia ci hanno manifestato: onde disse l'Apostolo: Seminatur in infirmitate, surget in uirtute: E seminato infermo, risusciterà gagliardo. A queste segue quella, che è detta fortilità, per la cui uirtù il corpo sarà al tutto soggetto a l'imperio de l'anima, & a quella seruirà, & a ogni suo cenno sarà preparato a obedirla. Il che si dimostra per quelle parole de l'Apostolo, che dicono: Semi-
1. ad Cor. natur corpus animale, resurget corpus spirituale: Si se-
15. mina un corpo animale, risusciterà un corpo spirituale. Questi sono quasi li piu importanti capi, che ne l'esplicare di questo articolo deuranno da li Parochi essere insegnati.

17. quanto Et acciò che li fedeli sappino, qual frutto possano rili-
frutti si ceuere per la cognitione di tali & tanti misterii: prima bi-
prendono sognerà dichiarare, come noi deuemo rendere a Dio in-
per l'artico finite gratie, perche ha uoluto ascondere tali cose a gli
lo de la re- huomini sapienti di questo mondo, & reuelarle a li pic-
surrettione colini. Quanti huomini ci sono lodatissimi & dottissimi,
Matth. 11 li quali nondimeno in questa uerità sono stati ciechi? Che
 adunque a noi l'habbi uolute palesare, li quali non pote-
 uammo pur desiderare si fatta intelligenza, ci da cagione
 di lodare & celebrare in perpetuo la sua benignità, & cle-
 + menza. Seguirà ancora un'altro frutto non piccolo da la
 meditatione di questo articolo: & questo sarà, che ne la
 morte de' nostri amici & benuoglianti, ageuolmente con-
 soleremo & noi, & gli altri: la qual sorte di consolatione
1. ad The. 4 sappiamo hauere usato lo Apostolo scriuendo a li Thessa-
 lonicensi di quelli, che gia erano morti. Et finalmente
 * in tutte le altre sciagure & calamità il pensiero de la futu-
 ra resurrettione grande alleggerimento ci farà di dolore,
 si come habbiamo imparato cō l'esempio del santissimo
 Giob, il quale con questa sola speranza solleuaua l'afflit-
 to & dolente animo, di douere a qualche tempo ne la re-
Iob 19 surrettione riuedere il suo Signore. Apresto, questo mol-
 to giouerà al persuadere a' popoli fedeli, che diligente-
 mente si studino di menare una uita giusta, integra, & da
 ogni

ogni machia di peccato pura & netta. Perche se confideranno, che quelle incredibili & infinite ricchezze, che dopo la resurrettione si possederanno, son promesse a loro ancora, ageuolméte faranno allettati & persuasi a l'opere uirtuose, & di pietà. Et similmente niuna cosa puo hauere maggiore forza per reprimere & raffrenare la cupidità de l'animo nostro, & per ritrarre gli huomini da' peccati, che l'ammonirli spesso, da quali tormenti & cruciati li tristi debbano essere afflitti, li quali ne l'ultimo & tremendo giorno compariranno a la resurrettione, per Ioan. 5 douere in eterno essere condannati.

ARTICOLO DVODECIMO.

VITAM AETERNAM.

LA VITA ETERNA. Li santi Apostoli, nostri du chi & guide, uolsero che il simbolo, nel quale si contiene la somma de la fede nostra, si conchiudesse & terminasse con l'articolo de la uita eterna; si perche dopo la resurrettione de la carne niéte altro resta a li fedeli da aspettare, che il premio de la eterna uita; si ancora, acciò che quella perfetta felicità, & di tutti li beni abondante, ci stesse sempre auanti a gli occhi, & fussemmo ammoniti, che in quella tutta la nostra mente & ogni nostra consideratione doueua star sempre fissa & intenta. Ilperche li Parochi ne l'ammaestrare li fedeli nō mancheranno mai, proposti li prēmii de la eterna uita, di accendere gli animi loro; acciò che tutte quelle cose, benche difficilissime, che come Christiani douessero sopportare, si persuadano essere facili, & giocòde, & così si mostrino piu pronti & solleciti a l'obedire a dio. Ma perche sotto queste parole, le quali son poste in questo luogo per dichiararci, qual sia la beatitudine nostra, si ascōdono molti misterii, i tal modo si debbono esplicare, che, secōdo le diuerse capacità de gl'ingegni, a ciascuno possano esser chiare & manifeste. Debbono adunque li fedeli essere ammoniti, che queste parole, Vita eterna, nō solo significano la ppetuità de la uita, a la quale ancora li demonii & gli huomini scelerati

lerati faranno obligati, ma ancora la ppetua beatitudine, la quale satia al tutto ogni desiderio de' beati. Et così intendena quel dottore di legge, il quale dal signore & Salvatore nostro ne l'Euangelio dimandò quello, che far do uessè per possedere uita eterna: quasi dicesse: Quali debbono essere le opere mie, & che debbo io dare & esporre di mio, acciò che così possa peruenire a quel luogo, doue si gode una perpetua felicità? Et in questo 'senso le sacre lettere intendono queste parole, sì come in molti luoghi si puo chiaramente uedere. E con questo nome è detta principalmente quella somma beatitudine; acciò che niuno si pensasse, che ella consistesse in cose corporee, & caduche, che non possano essere eterne. Ne questa uoce di beatitudine poteua basteuolmente esplicarsi, sì come si ricercaua, & massime che non son m̃cati huomini gonfiati di una uana opinione, & di una stolta scienza, li quali poneuano il sommo bene in quelle cose, che si conoscono con li sensi, le quali periscono & mancano. ma la beatitudine da niun termine di tempo dee essere ristretta: anzi tutte queste cose terrene sono da la uera felicità lontaniissime: da cui colui molto si allontana, il quale è preso dal'amore & desiderio di questo mōdo. perche egli è scritto: Nolite diligere mundum, neque ea, quæ in mundo sunt: Si quis diligit mundum, non est charitas patris in eo. Non uogliate amare il mondo, ne le cose, che nel mondo sono: Chi ama il mondo, non è in lui la charità del padre. Et poco dopo: Mundus transit, & concupiscentia eius: Il mondo passa, & ogni sua concupiscenza. Queste cose adunque li Parochi si ingegneranno con ogni diligenza imprimere ne le menti de li popoli; acciò che così, sprezzate le cose mortali, si propongano, & si persuadano, in questa uita, ne la quale non siamo cittadini, ma forestieri, non poter mai ottenere felicità alcuna. Quantunque in questa uita ancora potremo meritamente per speranza esser detti beati, se noi, renuntiando & scacciando da noi ogni impietà, & tutti li
Ad Tit. 2 secolari desiderii, uiueremo sobriamente, piamente, & giusti a-

piamente
 di uenire
 e nostro Gio
 rante, li qu
 che in questa
 non soliti. S
 ra, per la for
 che quella fi
 si puo per te
 samente ha
 & perfetta
 alcuno, la
 ramente
 puo non
 beni, che
 sione nō
 affetto c
 C. 4 Hor
 la celeste
 lo, che
 dimostrar
 noi per
 molte cose
 ci manca la
 re espres
 que, che la
 non solo co
 perpetuame
 gimento,
 con un pro
 care la sua
 sono att
 tere, con
 lo, il pa
 la casa de
 no è bast
 la qual c

giustamente in questo secolo, aspettando la beata speranza, & l'aunimento de la gloria del grande Dio & Salvatore nostro Giesu Christo. Queste cose non essendo da molti intese, li quali si pensauano esser sapienti, & credendo che in questa uita si douesse cercare la felicità, diuenterono stolti, & incorsero in grandissime calamità. Ancora, per la forza di quello nome, Vita eterna, impariamo, che quella felicità, poi che una uolta si è acquistata, non si puo per tempo alcuno perdere giamai, come molti falsamente hanno dubitato. perche la uera felicità è ripiena & perfetta di tutti li beni, senza mescolamento di male alcuno, la quale, satiando l'humano desiderio, necessariamente consiste ne la eterna uita. Perche il beato non puo non uolere, che in eterno gli sia cōcesso godere quei beni, che una uolta si ha acquistati. onde se quella possessione non fusse certa & stabile, sarebbe necessario, che fusse afflitto cōtinuamēte da un grādissimo tormēto di timore

C. 7. Hor quāta sia la felicità di quei beati che si uiuono ne la celeste patria, la quale puo esser cōpresa da quelli loro, che la godono, & non da altri, chiaramente ce lo dimostrano queste uoci, Vita, & Beata. perche quando noi per significare qualche cosa usiamo un nome, che a molte cose sia comune, potiamo allhora intendere, che ci manca la propria uoce, per la quale tal cosa possa essere espressa chiaramente & propriamente. Cōciosia adunque, che la felicità si esprima con queste uoci, le quali non solo conuengono a li beati, ma a tutti quelli, che perpetuamente uiuono; questo ci puo essere chiaro argomento, che questa è una cosa sì alta & eccellente, che con un proprio uocabolo non potiamo perfettamēte esprimere la sua natura. Imperoche se bene molti altri nomi sono attribuiti a questa celeste beatitudine ne le sacre lettere, come sono, il regno di Dio, & di Christo, & del cielo, il paradiso, la Citra santa & nuoua di Hierusalem, la casa del padre: nondimeno egli è cosa chiara, che niuno è bastevole a potere manifestare la sua grandezza. Per la qual cosa li Parochi in questo luogo non lascieranno la bella

De la inenarrabile gloria de santi, de de premij essenziale & accidentali.

la bella occasione, che loro si porge, d'inuitare li fedeli con si ampi premii, che si esplicano col nome di uita eterna, a la pietà, a la giustitia, & a tutti gli officii, & opere de la Christiana religione. Imperoche egli è cosa manifesta, che la uita si annouera tra li maggiori beni, che naturalmente si sogliono desiderare: & dicendo noi uita eterna, affermiamo che in questo grandissimo bene consiste la beatitudine. & se noi uediamo che tãto si ama questa nostra breue & calamitosa uita, la quale a tãte & si uariate miserie è soggetta, che piu tosto dee essere detta morte, che uita, & che tanto si tien cara, & si giudica tanto gioconda: con quanto studio & sforzo douemo cercare quella eterna, la quale, finiti tutti li mali, ha seco congiunti tutti li beni? Imperoche si come li santi Padri antichi hanno insegnato, la felicità de l'eterna uita dee contenersi ne la liberatione di tutti li mali, & ne l'acquisto di tutti li beni. Quanto a li mali, ci sono testimonii chiarissimi de le sante scritture. perche ne l'Apocalisse è scritto: Non esurient, neque sitient amplius, neque cadet super illos sol, neque ullus æstus. Non hauranno piu fame, ne sete: ne sopra di loro cadrà piu il sole, ne altro caldo. Et altroue: Absterget Deus omnem lachrimam ab oculis eorum, & mors ultra non erit, neque luctus, neque clamor, neque dolor erit ultra: quæ prima abierant. Netterà Dio gli occhi di quelli da ogni lacrima, & piu non uedranno morte; & non sarà piu tra loro ne pianto, ne grida: le qual cose prima haueano, & poi si son partite. Et per certo, che immensa ha da essere la gloria de' beati, & innumerevoli le loro solide letitie & piaceri: la grandezza de la qual gloria conciosia che l'animo nostro non possa capire, ne in modo alcuno penetrare ne la mente nostra, è necessario, che noi entriamo in quella, cioè nel gaudio del Signore, acciò che allhora da quella circondati satiamo perfettamente il desiderio de la mente nostra: Et quantunque (si come scriue S. Agostino) assai piu ageuolmente si possono intendere & numerare quei mali, de li

Apoc. 7.21

del quali ha
li, che ha
menter ogni
te tutte quel
re & eccitare
licità. Ma p
distintione,
scrittori de
Questi a
li uno appa
gue a quel
li accessio
le con un
còhte ne
d'ogni be
se Chris
uerum D
è la uita
Dio, &
tenza m
disse: Ca
ruit quid
miles et
Cardini
apparice q
do egli app
nel modo,
beatitudine
tale, quale
noi diuen
si godono
za, non
diuina fo
mini: il
nifetta,
za sua,
niente a

de li quali habbiamo a esser liberi, che quei beni & dilette, che habbiamo a godere: nondimeno deueremmo metter ogni opera per esplicare chiaramente & breuemente tutte quelle cose, le quali possono li fedeli infiammare & eccitare a la cupidità di acquistare quella somma felicità. Ma prima a ogni altra cosa bisognerà dare quella distinctione, la quale habbiamo imparata da grauissimi scrittori de le cose diuine.

Questi adunque pongono due sorti di beni: de li quali uno appartiene a la natura de la beatitudine; l'altro segue a quella; & però quelli son detti beni essenziali, questi accessori. Hora la uera & solida beatitudine, la quale con un comune nome è detta beatitudine essenziale, cōsiste nel ueder Dio, & goder la sua bellezza, il quale è d'ogni bontà & perfettione fonte, & principio; onde disse Christo: *Hæc est uita æterna, ut cognoscant te solum uerum Deum, & quem misisti Iesum Christum.* Questa è la uita eterna, che gli huomini conoscano te solo uero Dio, & Gesu Christo che tu hai mandato. La quale sentenza mostrò di interpretare S. Gio. Euangelista, quando disse: *Carissimi, nunc filii Dei sumus, & nondum apparuit quid erimus: scimus, quoniam, cum apparuerit, similes ei erimus; quoniam uidebimus eum, sicuti est.*

Carissimi hora noi siamo figliuoli di Dio, & non ancora apparisce quello che noi faremo: & sapiamo che, quando egli apparirà, faremo simili a lui: perche lo uedremo nel modo, che è. Perche quiui significa contenersi ne la beatitudine queste due cose, una, che noi uedremo Dio tale, quale egli è ne la sua natura & sostanza; l'altra, che noi diuenteremo come Dei. perche quelli, che di Dio si godono, quantunque ritengano la lor propria sostanza, nondimeno si uestono di una marauigliosa & quasi diuina forma, tal che piu tosto appariscono Dei, che huomini: Il che per qual cagione auuenga, da questo si manifesta, che ciascuna cosa ouero si conosce per l'essenza sua, o per la sua similitudine & specie. Ma perche niente a Dio è simile, con l'aiuto de la cui similitudine potiamo

Ioan. 17

I. Ioan. 3

potiamo peruenire a la perfetta conosciēza di lui; di qui segue, che a niuno è lecito uedere la sua natura, & essenza, se questa medesima essenza diuina a noi non si cōgiugnesse. E questo ci significano quelle parole de l' Apostolo: Videmus nunc per speculum, & in ænigmate, tunc autem facie ad faciem. Hora noi uediamo per uno specchio & i enigma, ma allhora lo uedremo a faccia a faccia. E quello che disse l'Apostolo, in enigma, S. Agostino interpreta, in una similitudine, accommodata & atta a far ci intēdere Dio. Il che S. Dionisio ancora dimostrò apertamente, quando egli affermò, che le cose superiori non si possono intendere con alcuna similitudine de le cose inferiori. Perche una sostanza incorporea non si puo manifestare con la similitudine di una natura corporea, & massime essendo necessario che le similitudine de le cose siano manco composte, & piu spirituali, che quelle cose, de le quali esprimono le immagini, si come prouiamo auuenire ne la cognitione di tutte le cose. Et perche non puo in modo alcuno essere, che di cosa alcuna creata la similitudine sia pura, & spirituale, quanto è Dio; di qui nasce, che per niuna similitudine potiamo perfettamente intendere ne capire la diuina essenza. A questo si aggiunge, che tutte le cose create hanno una lor certa & determinata perfettione. ma Dio è infinito, ne similitudine di alcuna cosa creata puo capire la sua immensità. per la qual cosa un sol modo ci resta di conoscere la diuina sostanza, che è, se quella a noi si congiunga, & con uno incredibile modo si leui il nostro intelletto in alto, & così siamo fatti atti & idonei al cōtemplare la spetie de la sua diuina natura. Questo conseguiremo col lume de la gloria, quando dal suo splendore illustrati uedremo Dio lume uero nel suo lume. Imperoche li beati sempre riguardano Dio a loro presente: per il quale dono, maggiore & piu nobile di tutti gli altri, de la diuina essenza fatti partecipi si godono una uera & solida beatitudine: la quale noi in modo deuemo credere, che nel Simbolo de Padri è stato determinato, quella per benignità di Dio

1. ad Cor.

13

S. Agostino

S. Dionisio

S. Dionisio

+

S. Dionisio

Eg

Dono una
re: done si
dicitur uen
& la uita di
& diuine
re, o in mode
re qualche in
ra riguardar
metto nel fu
sua sostanza
una cosa di
medesimo
sono stati
disposti ne
quel che li
piu essere
questa uita
senon rit
que la col
beatitudin
la possesse
fetta felicit
Dio, or
si aggiungo
beati, li qua
mana ragion
anmi nostri
quelli, de li
mani parue
pace a calce
beati possie
mo dimotr
la che alla
habbiamo
la chiara &
de la ecce
ciamo ho

Dio con una certa speranza da noi douersi ancora aspettare : doue si dice : *Expecto resurrectionem mortuorum, & uitam uenturi seculi* : aspetto la resurrettione de' morti, & la uita de le cose future. Sono queste in uerità cose alte & diuine, ne con parole da noi possono esser esplicate, o in modo alcuno comprese . nondimeno si puo pure qualche imagine o ombra di questa beatitudine ancora risguardare ne le cose sensibili . Perche si come il ferro, messo nel fuoco , riceue in se il fuoco , & quantunque la sua sostanza non si cangi , nondimeno pare pure che sia una cosa diuersa da quel che prima era , cioè fuoco : nel medesimo modo coloro , che già in quella celeste gloria sono stati introdotti , da l'amore di Dio infiammati sono disposti nel medesimo modo, non restando pero di essere quel che sono : talche possono meritamente dirsi, assai piu essere differenti da quelli , che si truouano ancora in questa uita , che non è il ferro infocato da quello , che in se non ritenga forza alcuna di caldo . Per restringere dunque la cosa in poche parole ; quella somma & assoluta beatitudine , che noi chiamiamo essenziale , consiste ne la possessione di Dio . perche qual cosa che facci a la perfetta felicità, può a colui mancare , il quale in se possiede Dio , ottimo & perfettissimo ? E ben uero , che a questa si aggiungono alcuni ornamenti che son comuni a tutti li beati, li quali perche non sono molto lontani da la humana ragione , sogliono assai piu uehementemente gli animi nostri eccitare & commouere . Et di questi sono quelli , de li quali l'Apostolo Paulo scriuendo a li Romani parue che uolesse intendere : Gloria , honore , & pace a ciascuno che opera bene . Perche certo è , che li beati posseggono la gloria non solo quella , che habbiamo dimostrato esser l'essenziale beatitudine , ouero quella che assai si ritruoua congiunta a la sua natura , come habbiamo insegnato , ma quella ancora , che consiste ne la chiara & aperta conoscenza , la quale ciascuno hauerà de la eccellente & nobilissima dignità de l'altro . Ma diciamo hora , quanto grande dee essere stimato quello honore,

Ad Rom. 2

honore, che loro è concesso da Dio: conciosia che non piu sian detti serui, ma amici, & fratelli, & figliuoli di Dio. onde in questo modo a li suoi eletti con amoreuolissime, & honoratissime parole parlerà il Saluatore nostro:

Matth. 25 Venite benedicti patris mei, possidete paratum uobis regnum. Venite benedetti del mio padre, possedete il regno a uoi preparato. Talche potiamo meriteuolmente

Psal. 138 esclamare: Nimis honorati sunt amici tui, Deus. Troppo sono li tuoi amici houorati, o Dio. E non solo hanno questi honori, ma ancora da Christo nostro signor saranno lodati in presenza del suo celeste padre, & de gli Angeli suoi. In oltra se la natura in tutti ha questo comune desiderio impresso, di esser honorati da huomini sapientissimi; perche quei tali giudicano efficacissimi testimonii de la lor uirtù: quanto accrescimento pensiamo douer hauere la gloria de' beati, doue l'uno somma-

mente honorerà l'altro. Sarebbe infinito il numero de' dilette de' beati, de li quali la gloria loro sarà colma, se tutti uolestemmo addurre: ne pure potiamo con il pensiero immaginarli. Ma debbono li fedeli Christiani questo persuadersi, che di tutte le cose liete e gioconde, che in questa uita possono auuenirci, o immaginarsi, o desiderarsi, o appartengono a la cognitione de la mente, o a un perfetto habito del corpo, la beata uita de li celesti spiriti è abundantissimamente ripiena, se bene ciò auuiene in un piu alto modo, che occhio uedere, o orecchia u-

1. ad Cor. 2 dire, o in cuore d'huomo ascendere possa: come afferma l'Apostolo. Imperoche quel corpo, che per auanti era grosso & spesso, poi che in cielo, totagli la mortalità, sarà diuentato sottile, & spirituale, non hara piu bisogno di nutrimento alcuno, & l'anima con incredibile piacere si satierà di uno eterno cibo di gloria, il quale a tutti ministrerà l'auttore di quel gran cōuito celeste, pas-

Luc. 12 sando tra loro. E chi potrà desiderare le uesti pretiose o li Regali ornamenti del corpo, doue piu l'uso loro non fara richietto, & doue tutti saranno uestiti d'immortalità & di splendore, & ornati di corona d'una sempiterna gloria?

gloria? Ma se ancora la possessione d'un ampia, & magnifica casa appartiene a la felicità humana: che cosa pensar si puo piu ampia & magnifica del cielo, il quale da la chiarezza & splendore di Dio è da ogni parte illustrato? Per la qual cosa il Profeta santo, ponendosi auanti a gli occhi la bellezza di sì nobile stanza, & ardendo tutto di desiderio di peruenire a quelle beate sedie, esclamd; *Psal. 83* *Quam dilecta tabernacula tua, Domine uirtutum: concupiscit, & deficit anima mea in atria Domini. cor. meum & caro mea exultauerunt in Deum uiuum. Quanto sono amabili li tuoi alloggiamenti o Signore potentissimo: l'anima mia desidera & si strugge di peruenire ne gli atrii del Signore. il mio cuore, & la mia carne hanno esultato in Dio uiuo. Et che questo sia l'animo di tutti li fedeli, que- a la comune uoce di ciascuno, si come li Parochi grandemente debbono desiderarlo, così con ogni loro studio* *Ioan. 4* *+* *recurarlo: perche disse il Signore: In domo Patris mei mansiones multæ sunt: In casa del padre mio sono molte habitationi. ne le quali si renderanno & maggiori & minori premii, secondo che saranno stati li meriti. Per- che, come disse l'Apostolo, Qui parce seminat, parce 2. ad Cor. 9* *metet: Chi semina poco, poco raccoglierà: Qui seminat in benedictionibus, de benedictionibus & metet: chi semina abundantemente, abundantemente raccoglie. Il perche non solo ecciteranno li fedeli a quella beatitudine, ma ancora spesso ammoniranno li popoli, questa sola essere la certa & uera regola & modo di acquistarla; acciò che istruiti di fede & di charità, & perseverando ne l'oratione, & nel salutifero uso de' sacramenti, si esercitino in tutti gli offitii & opere di benignità & charità uerso il prossimo. Perche così per misericordia di Dio auuerà, (il quale ha preparata quella beata gloria a coloro, che lo amano) che a qualche tēpo quel detto del Profeta si adēpia & uerifichi: *Isa. 32* *Sedebit populus meus in pulchri tudine pacis, in tabernaculis fiduciæ, in requie opulenta: Sederà il mio popolo ne la bellezza de la pace, ne gli alloggiamenti de la fiducia, ne la requie abundante, & ricca.**

K

DE

DICHIARATIONE
DE SACRAMENTI.

Ci
E GLI non è dubio alcuno, che ogni parte de la Christiana dottrina ricerca & desidera la scienza & diligēza del Pastore: ma la disciplina de' sacramēti, la quale & per comādamēto di Dio è necessaria, & di utilità copiosissima, richiede una facoltà & una industria del Parocho singulare; acciò che, essendo fedelmente & diligentemēte appresa, li fedeli Christiani diuētino tali, che cose sì nobili & sante, come sono li sacramēti, degnamente & utilmente loro si possano amministrare, & li Sacerdoti da quella regola non partano, per la quale loro è fatta da Dio quella necessaria prohibitionē, No *Matth.7* lite sanctum dare canibus, neque mittatis margaritas ante porcos: Non uogliate le cose sante dare a li cani, ne gettare le vostre perle auanti a' porci.

P. Cr
Primieramente adūque, perche si ha da trattar uniuersalmente di tutti li sacramenti, è necessario incominciare da la forza & significatione del nome, & dichiarare la sua uaria & ambigua significationē; acciò che così ageuolmēte si intēda, qual sia la propria forza, & natura di questa parola sacramento. Perilche debbono li fedeli essere amministrati, (quāto per hora fa al proposito de la proposta materia) questo nome sacramēto altrimenti essere stato preso & usato da gli scrittori Gētili, & profani, altrimenti da li Dottori sacri. Imperoche si son trouati alcuni auttori, che hāno uoluto per questo nome significare quella obligatione, per la quale con giuramento siamo astretti al legame di qualche seruitù. & di qui è che quel giuramento, per il quale li soldati prometteuano fedelmente douere per la loro Republica operarfi, è detto sacramento militare. et questa pare che apresso di loro fusse una molto usata significatione. Ma apresso li Padri nostri, & antichi scrittori Latini, li quali de le cose sacre hanno scritto, questo nome, sacramento, dichiara & significa una qualche cosa sacra, la quale sia ascosa & occulta, si come li Greci

Greci uolsero
imo. Et in
dere quella
lo scrisse a g
sacramentu
il sacramēto
gnum est pi
di pietà. A
scierunt fu
di Dio. N
rare, che
era ascosi
commo
segni, ch
tia, che
quali au
Gregori
la diuin
te cagio
ser stato
ha letto
intendere
uere usata
re quello
nare questo
gno mistico
nome del
mone a li
necessario
legge eua
no hanno
Ma o
è dichiar
la uirtu
ni quel
dubitare
quelle c

Greci uolsero cō il uocabolo di misterio intēder il medesimo. Et in questa significatione intēdiamo douersi prendere quella uoce sacramento ne la epistola che l'Apostolo scrisse a gli Efesii, doue dice: Vt notum faceret nobis sacramentum uoluntatis suæ: acciò che ci facesse noto il sacramēto de la sua uolontà. Et a Timotheo disse: Magnum est pietatis sacramentum: è un gran sacramento di pietà. Apresto, nel libro de la Sapienza si legge: Nescierunt sacramenta Dei: non hanno saputi li sacramenti di Dio. Ne li quali luoghi & in molti altri si puo considerare, che sacramento niente altro significa che una cosa sacra ascosa & occulta: Onde li dottori latini giudicarono commodamente douer esser nominati sacramenti alcuni segni, che con li sensi si comprendono; li quali quella gratia, che cagionano insieme, dichiarano, & la pongono quasi auanti gli occhi. Quantunque, si come uol santo Gregorio, possono esser detti sacramēti, perche in quelli la diuina uirtu sotto uelami di cose corporali occultamente cagiona la salute. Ne sia chi pensi, questo uocabolo esser stato ne la Chiesa nuouamēte introdotto. perche chi ha letto & S. Girolamo & S. Agostino, potra facilmente intendere, gli antichi scrittori de la nostra religione hauere usata questa uoce assai spesso, & con quella significare quello che detto habbiamo. A le uolte uolendo accennare questo medesimo l'hanno detto o simbolo, o segno mistico, o segno sacro. E questo basta, quanto al nome del sacramento: il quale ancora conuiene & è comune a li sacramenti de la antica legge: de' quali non è necessario che li Pastori diano precetti, poi che già per la legge euangelica, & per la gratia sono tolti uia, & hanno hauuto fine.

Ma oltra la significatione del nome, la quale fin qui si è dichiarata, dee ancora essere diligentemente inuestigata la uirtu & natura de la cosa, & essere aperto a li Christiani quel che sia sacramento. imperoche niuno è che possa dubitare che il sacramento debba essere annouerato tra quelle cose, per le quali s'acquista la salute & la giustitia

K 1

Ma

Ad Eph. 1

Ad Tim. 3

Sap. 2

De la propria forza e natura del sacramēto.

S. Agostino

E. S.

Ma conciosia che molti modi si trouino per esplicare tal cosa attissimi; nondimeno niuno ue ne è che piu chiara mente la dimostri, ché quella definitione di S. Agostino, la quale tutti li scholastici Dottori hanno poi seguita. dice adunque santo Agostino. Il sacramento è segno de la cosa sacra: ouero; dicendo il medesimo con altre parole; il sacrameto è uisibile segno di inuisibile gratia, istituito a nostra giustificatione. La qual definitione acciò che sia piu manifesta, li Parochi tutte le sue parti deueranno esporre, & dichiarare. E primieramente farà bisogno insegnare, che di tutte le cose sensibili, due sorti si ritrouano. Alcune sono state ritrouate, acciò che ci si gnifichino qualche cosa: altre, non per significare altra cosa da lor diuersa, ma solo prodotte p lor propria cagione. nel qual numero si possono quasi collocare tutte le cose naturali. Ne la prima sorte si debbono annouerare tutti li uocaboli de le cose, le scritture, li uestilli, le immagini, le trombe, & molte altre cose simili. imperoche se da li uocaboli torrai la forza di significare, subito pare che la causa sia tolta, per la quale li uocaboli furono istituiti. Queste cose adunque propiamete son dette segni.

S. Agostino

E. G.

perche S. Agostino testifica quello esser segno, che oltra quella cosa che si appresenta a li sensi, fa ancora che per lui ueniamo in cognitione di un'altra, si come per il uestigio che in terra uediamo impresso, intédiamo esser colui passato, di cui si scorge il uestigio: onde è manifesto, il sacramento douersi porre tra quella sorte di cose che sono state istituite p significare qualche cosa, poi che esso cō una certa somiglianza ci dichiara quello che Dio opera con la sua uirtu ne gli animi nostri: ilche cō i sensi non puo esser compreso. Et per far piu noto con l'esempio quello che si insegna; Vediamo che nel battesimo, quando pronuntiando alcune determinate & sollenni parole siamo cō l'acqua lauati esteriormete, si significa che per uirtu de lo Spirito sato si leua ogni macchia & bruttezza di peccato interiormete, & che l'anima nostra di quel preclaro e celeste dono de la giustitia è fatta pfecta & ornata,

& ornata, & insieme quel lauamēto del corpo, come piu di sotto si esplicarà al suo luogo, ne l'anima fa quello, che significa di fuori. Da le scritture ancora si caua apertamente, che il sacramento dee essere annouerato tra li segni. Et che sia il uero, l'Apostolo, parlando de la circōcisione, sacramento de la uecchia legge, la quale era stata data ad Abram padre di tutti li credenti, così disse a li Romani: Et signum accepit circuncisionis signaculum iustitiæ fidei. Et riceuette il signo de la circoncisione, che tu un signacolo de la giustitia de la fede. Et in un'altro luogo, quando dimostra, che noi tutti, che siamo battezzati in Christo Giesu, ne la sua morte siamo battezzati, si puo conoscere che il battesimo in se contiene la significatione di questa cosa, cioè come disse l'Apostolo, Che noi siamo con esso lui sepolti per il battesimo ne la morte. Ne di poco giouamento farà, che il popolo de' fedeli intenda & conosca, come li sacramenti sono segni, perche così auuerà, che quelle cose, che da quelli sono significate, contenute, & cagionate, piu ageuolmente si persuaderà esser cose sante, & eccellenti: & così, conosciuto la loro santità, sarà piu eccitato & commosso ad honorare la diuina bontà uerso di noi.

Segue, che hora si esplichino quelle parole, REI SACRAE: che è la seconda parte de la definitione. il che acciò che commodamente si possa fare, è necessario alquanto di lontano narrare quelle cose, che de le uarietà de' segni S. Agostino acutamente, & sottilmente disputa. Imperoche alcuni segni, sono detti segni naturali: et questi son quelli che oltre che ci mostrano loro istessi, ancora inducono ne gli animi nostri la notizia di un'altra cosa da loro diuersa. il che si è auanti dimostrato esser comune a tutti li segni, si come è il fumo; il quale ueduto, subito intendiamo quiui esser il fuoco. & è questo segno detto naturale: perche il fumo non per sua uolontà ci significa il fuoco; ma l'usanza è questa, che subito che uno uede il fumo, insieme intende & considera, che quiui si ritruoua la natura & uirtu del fuoco, che ancora è ascoso.

K 3

Altri

Ad Rom. 4.

Ad Rom. 6.

8.
Che il sacramento sia segno di una cosa sacra, come s'intenda: S. Agostino

+ Altri segni si truouano , che non sono naturali, ma sono
 stati ritrouati & ordinati da gli huomini, acciò che in que
 sto modo gli huomini potessero tra loro ragionare & ad
 altri esplicare li sentimenti de l'animo loro, & intendere
 le opinioni & li consigli l'un de l'altro. Hor questi quan
 to siano uarii, & diuersi, si puo di qui considerare, che al
 cuni sono che appartengono a gli occhi, altri a le orec
 chie, altri a gli altri sensi. Perche quando noi qualche co
 sa accenniamo ad un'altro, come per essempio, quando,
 leuato il uestillo in alto, uogliamo per quello manifesta
 re qualche cosa, questa significazione certa cosa è che si ri
 duce al senso de gli occhi, si come s'appartiene al giudi
 cio de le orecchie il suono de le trombe, de le piffare, o
 de la cethera: il quale non solo diletta, ma alcune uolte
 si fa sentire per significar qualche cosa. con il qual senti
 mento le parole ancora si intendono, le quali hanno grā
 de efficacia per esprimere le intime cogitationi de l'a
 nimio nostro. Ma oltra quei segni, li quali habbiamo
 detto esser stati ordinati per consenso & uolontà de gli
 huomini, altri segni sono dati da Dio, li quali ancora so
 no di molte sorti, si come ciascuno afferma. Perche altri
 segni sono stati da Dio dati a gli huomini, acciò che qual
 che cosa significassero, ouero acciò che auuertissero gli
 huomini di qualche cosa, come furono tante purificatio
 ni, e lauamenti, che ne l'antica legge erano comādate,
 come era il pane azimo, & molti altri, che si conteneua
 no ne le cerimonie del culto Mosaico. Altri segni ordi
 nò Dio, li quali non solo haueffero forza di significare,
 ma di cagionare qualche cosa. & tra questa ultima sorte
 di segni apparisce chiaro douersi annouerare li sacramēti
 de la nuoua legge. perche questi son segni dati da Dio,
 & non ritrouati da gli huomini, li quali noi per certo cre
 diamo che hanno uirtu di fare quella cosa sacra, la quale
 significano. Ma si come gia habbiamo dimostrato, ritro
 uarsi molta uarietà di segni, così parimente si dee giudi
 care, le cose sacre essere di diuerse sorti. Hor quanto fa
 al proposito de la addotta definitione del sacramento,
 li Theo-

hileologi
 un'intende
 uelle & ad
 uella gratia
 nome de la
 ma nostra si
 puo aperta
 gna dimo
 la quale per
 gnificare &
 gue, che o
 de santi,
 di cose far
 na di que
 si potrà
 gli altri
 trouare,
 dicemmo
 & haue
 te si cag
 questi m
 mente ch
 sola cosa,
 si puo con
 santità, &
 tità massim
 nostro red
 tà, & la m
 la nostra fa
 Ilche pote
 te li sacri
 rù di sign
 una cosa
 prenunti
 quei san
 scrittura
 Quicum

liTheologi per questo nome di cosa sacra, dimostrano do-
 versi intendere la gratia di Dio, la quale & ci fa santi, &
 ci ueste & adorna de l'habito di tutte le diuine uirtù. Et a
 questa gratia meritamente giudicarono douer attribuirsi
 il nome de la cosa sacra: perche per beneficio suo, l'ani-
 ma nostra si consacra & cōgiugne a Dio. onde, acciò che
 piu apertamente si dichiari quel che sia sacramento, biso-
 gna dimostrare, il sacramento essere una cosa sensibile,
 la quale per diuina institutione cōtiene in se la uirtù di si-
 gnificare & cagionare la santità, & la giustitia. onde se-
 gue, che ciascuno possa ageuolmēte intendere, le imagini
 de santi, le croci, & simili cose, quantunque sian segni
 di cose sacre, non però douersi dire sacramenti. La dottri-
 na di questa uerità, con l'esempio di tutti li sacramenti
 si potrà facilmente dimostrare, se uno uorrà ancora ne
 gli altri sacramenti esercitarsi, & s'ingegnerà quello ri-
 trouare, che disopra del battesimo auuertimmo, quando
 dicemmo quel solenne lauamento del corpo esser segno
 & hauer in se efficacia di cosa sacra, la quale interiormen-
 te si cagionaua per uirtù de lo Spirito santo. Oltre di ciò
 questi mistici segni da Dio istituiti, conuiene principal-
 mente che per institutione del signore nō significino una
 sola cosa, ma molte insieme. Il che in tutti li sacramenti
 si puo conoscere, li quali non solo dichiarano la nostra
 santità, & giustitia, ma ancora due altre cose con la san-
 tità massimamente congiunte, cioè la passione di Christo
 nostro redentore, la quale è cagione di ogni nostra santi-
 tà, & la uita eterna, & la celeste beatitudine, a la quale
 la nostra santità si dee referire, & indirizzare come a fine.
 Ilche potendosi uedere in tutti li sacramenti, meritamen-
 te li sacri Dottori in ciascun sacramento dissero essere uir-
 tù di significare tre cose. Perche ouero riduce a memoria
 una cosa passata, ouero manifesta una presente, ouero
 prenuntia & predice una futura. il che non pensate che
 quei santi Dottori insegnino senza la proua de le sante
 scritture. et che sia il uero, quando l'Apostolo disse:
 Quicumque baptizati sumus in Christo Iesu, in morte

K 4

ipius

ipsius baptizati sumus: tutti noi che siamo battezzati in Christo Giesu, ne la sua morte siamo battezzati: dimostrò chiaro, il battesimo douersi dir segno, perche significa & ramembra la passione del signore. Dipoi, quando dice: Consepulti enim sumus cum illo per baptismum in mortem, ut, quo modo Christus surrexit a mortuis per gloriam patris, ita & nos in nouitate uitæ ambulemus: perche noi siamo consepolti con quello per il battesimo ne la morte; acciò che si come Christo risuscitò da morte per gloria del Padre, così & noi caminiamo in nouità di uita: da quelle parole ci si manifesta il battesimo essere un segno, per il quale si dichiara, che la celeste gratia in noi è infusa, per dono de la quale a noi è concesso di potere, istituendo una nuoua uita, eseguire tutte le opere di pietà & di charità con lieto & pronto animo. Finalmente, quando soggiugne: Si enim complantati facti sumus similitudini mortis eius, simul & resurrectionis erimus: Perche se noi, come piante inserite in lui, siam fatti simili a la sua morte, faremo ancora a la sua resurrettione: di qui si manifesta, che il battesimo ci significa ancora chiaramente l'eterna uita, la quale mediante quello ci habbiamo acquistata. Ma, oltra queste uarie sorti di significare, spesso ancora auuiene, che il sacramento non solo una cosa, che presente sia, ma molte altre ne rappresenti, & significhi. Il che si puo ageuolmente intendere, considerando il santissimo sacramento de l'Eucharistia, per il quale ci si significa la presenza del uero corpo & sangue di Christo, & insieme la gratia, la quale uengono a conseguire tutti quelli, che con purità, & monditia riceuono tal sacramento. Dale cose adunque gia dette, non potranno a li Pastori de l'anime mancare ragioni, per le quali dimostrino quanta potenza de la diuinità, & quanti segreti miracoli si cõtengano ne' sacramenti de la nuoua legge; acciò che così a ciascuno persuadano, quelli douersi honorare & riceuere con somma religione, & diuotione.

Ma per uolere insegnar bene, qual sia il uero & diritto uso

Ad Rom. 6

He. 13

Per qual
causa siano

uso de' sacramenti, nō pare che cosa alcuna si ritruoui piu *istituiti li*
 atta, che l'espore diligentemente le cagioni, per le quali *sacramenti*
 fu necessario istituire li sacramenti: & molte ne sogliono *et massime*
 essere addotte, de le quali la prima si dice essere la debo- *quelli de la*
 lezza de l'humano ingegno. imperochè noi uediamo *legge Euā*
 per natura auuenire, che non si peruiene a la notitia di *gelica.*
 quelle cose, che con l'intelletto si comprendono, se non
 per mezo de le cose sensibili. Acciò che adunque piu age-
 uolmente potessimo intendere quelle cose, che per
 occulta uirtù di Dio son cagionate, il medesimo sommo
 artefice de l'uniuerso, con l'infinita sua sapientia per sua
 infinita benignità uerso di noi fece che quella sua occul-
 ta uirtù ci fusse manifestata con alcuni segni sensibili.
 Perche, si come molto dottamente fu detto da s. Gio. *s. Gio. Chri*
 Chriostono, se l'huom non hauesse hauuto questa com- *sostomo.*
 positione del corpo, harebbe conosciuto li beni diuini
 non ricoperti da uelame alcuno: ma perche l'anima è
 congiunta a questo corpo, fu necessario, che usasse l'aiuto
 de le cose sensibili, per intendere le cose diuine & inuisibi-
 li. Vn'altra cagione è questa, che l'animo nostro nō così
 ageuolmēte si sente cōmouere & disporfi al credere quel-
 le cose, che ci sono promesse. e però Dio fin dal princi-
 pio del mondo quelle cose che haueua deliberato di fare,
 soleua assai spesso significare con parole. A le uolte anco-
 ra, quando egli uoleua far qualche opera, la grandezza
 de la cui promessa potesse far mancare in noi la fede, ag-
 giugneua a quelle parole altri segni, li quali a le uolte ha-
 ueuano qualche specie di miracolo. Et però quando Dio
 uolse mandar Moise a la liberatione del popolo Israeliti- *Exod. 3*
 co, & quello, che non ben si fidaua ancora de l'aiuto di
 Dio, che ciò gli comandaua, pur temendo che non gli
 fusse sopra le spalle posto un piu graue peso che sostener
 non potesse, ouero che il popolo a le diuine parole non
 prestasse fede, il Signore confermò la sua promessa con *Exod. 4*
 molti uarii segni. si come adunque nel uecchio t. stamen-
 to Dio con segni testificaua, qualche sua grande promes-
 sa douer hauer effetto; così parimente ne la nuoua leg-
 ge.

ge, Christo nostro Salvatore, hauendoci promesso il perdono de' peccati, la celeste gratia, & la communicatio-
ne de lo Spirito santo, ordinò alcuni segni sensibili, per
li quali uolse, come con pegni, quasi a noi mostrarli obli-
gato, & così nō potessimo mai dubitare, che ne le sue
promesse nō ci douesse esser fedele. La terza cagione fu,

S. Ambro.

& medicamenti del Samaritano Euangelico potessimo ritrouare per recuperare o conseruar la sanità de l'anima. Imperoche quella uirtù che deriuaua dalla passione di Christo, cioè quella gratia, la quale egli sopra l'altare de la croce ci ha meritata, è necessario che per mezzo de li sacramenti a noi peruenga come per un canale. altrimenti niuno potrebbe sperare, giamai di potere esser saluo. Perilche il clementissimo Signore uolse ne la sua Chiesa lasciare li sacramenti con la sua parola & promessa confirmati & stabiliti, per li quali il frutto de la sua passione credessimo senza alcun dubio a noi in uerità comunicarsi, perche ciascuno di noi si uollesse applicare tal medicina deuotamente. A questa si aggiugne la quarta cagione, per la quale apparisce necessaria l'istruzione de' sacramenti: & questa è acciò che fossero come certi segni, & note, per le quali li fedeli fossero da gli altri conosciuti, & massime che non puo quasi in un corpo cōgregarli & unirli moltitudine alcuna d'huomini, si come ancora

S. Agostino

disse S. Agostino sotto pretesto di falsa o di uera religione, se non è congiunta con qualche patto di segni uisibili. Li sacramenti adunque de la nuoua legge, fanno ambedue questi effetti. perche prima distinguono li fedeli da li infedeli, & li fedeli tra di loro legano strettamente con un santo legame. Si puo ancora dimostrare, oltre le predette, un'altra cagione giustissima de la istitutione de' sacramenti, per quelle parole de l'Apostolo: Corde

Ad Ro. 10

creditur ad iustitiam: ore autem confessio fit ad salutem. Con il core si crede a giustitia, con la bocca si confessa quello che si crede a la salute. Imperoche cō li sacramenti noi dimostriamo cōfessare & far nota la fede nostra in cospetto

cospetto di tutti gli huomini: onde quando andiamo al battesimo, chiaramente testifichiamo di credere che per uirtu di quell'acqua, per la quale nel sacramento siamo lauati, in noi si cagioni una spiritual purgatione de l'anima. Hanno dipoi li sacramenti una gran forza non solo a eccitare ne gli animi nostri la fede, & a esercitarsi in quella, ma ancora ad accendere in noi la charita, per la quale deuemo tra noi amarci, quando ci ricordiamo esser legati con strettissimo nodo, & esser fatti membra & uno istesso corpo per la communione de sacramenti. Finalmente (il che dee molto ne la Christiana professione essere stimato) abassano & domano la superbia de la humana mente, & ci esercitano ne la humilta, mentre che a elementi sensibili per obedire a Dio siamo sforzati sottometterci, dal quale per l'adietro impiamente ci eravamo rebellati per seruire a gli elementi del mondo. Queste cose principalmente del nome de' sacramenti, de la natura, & institutione loro, ci son parse douersi insegnare a li popoli fedeli: le quali poi che da li pastori saranno diligentemente esposte, bisognerà insegnare, di che cose tutti li sacramenti sian fatti, & quali siano le parti loro, & quali cerimonie & riti ci siano poi stati aggiunti.

C Prima adunque si dee esplicare, che la cosa sensibile, la quale di sopra ne la definitione del sacramento fu posta, non è di una sorte sola, quantunque si debba credere che per quelle cose un segno si costituisca. Imperoche due cose sono, de le quali ogni sacramento si compone. di queste una ha ragione & natura di materia, & è detto elemento: l'altra ha forza di forma, & con uocabolo comune è detta uerbo: perche così da li Padri habbiamo imparato. Ne la qual cosa è notissimo & diuulgato quel testimonio di S. Agostino: *Accedit uerbum ad elementum, & fit sacramentum*: Si accompagna la parola a l'elemento, & così si fa il sacramento. E però per il nome di cosa sensibile intendono non solo la materia, o uero l'elemento, come nel sacramento del Battesimo l'acqua, & nel sacramento de la confirmatione il Chrisma,

De la materia & forma de' sacramenti, & de le loro cerimonie.

S. Agostino

C. 16.
 sma, & in quello de la estrema unctione l'olio, le quali cose tutte si ueggono, ma ancora le parole, le quali hanno natura di forma, & appartengono al senso de l'orecchie: & l'Apostolo ambedue queste cose apertamente mostrò, quando disse: *Christus dilexit Ecclesiam*, & se ipsum tradidit pro ea, ut illam sanctificaret mundans eam lauacro aquæ in uerbo uitæ: Christo ha amata la Chiesa, & se stesso ha dato a la morte per lei, acciò che così la santificasse mondandola per il lauacro de l'acqua nel uerbo de la uita. Nelqual luogo si esprime la materia & la forma del sacramento: & bisognaua a la materia aggiugnere le parole, acciò che così si uenisse piu apertamente a significare la cosa, che si operaua. Imperoche le parole tra tutti gli altri segni, è cosa certa, che hanno gran forza; talche, se quelle mancassero, sarebbe cosa difficile & oscura intendere quel che la materia de' sacramenti significasse. Il che si puo uedere nel battesimo: nel quale hauendo l'acqua uirtu di refrigerare, & di lauare, & d'ambedue questi effetti potendo esser segno, se nõ ui si aggiungessero le parole, ancora che si potesse forse per qual che cōiettura giudicare quali di queste due cose nel battesimo si significhi, nõ però si potra cosa alcuna affermare per certa, ma poi che ui sono aggiunte le parole, subito intendiamo come ha forza, & significatione di lauare.

C. 17.
 Et in questo li nostri sacramenti sono assai piu eccellenti de li sacramenti de l'antica legge. perche ne l'amministrare quelli, per quanto habbiam potuto intendere, nõ si offeruaua o usaua forma alcuna determinata: & di qui ancora nasceua ch'erano molto oscuri & incerti. doue li nostri hanno in tal modo ordinata la forma de le parole, che, se per caso quella si lascia, non puo la natura del sacramento mantenersi, & però sono chiarissimi, & manifestissimi, ne luogo ci lasciano da dubitare. Quelle sono adunque le parti, che a la natura & sostanza de' sacramenti appartengono, de le quali ogni sacramento di necessitate è composto. A queste si aggiungono le cerimonie: le quali quantunque senza peccato nõ si possano tralasciare, se gia

C. 18.

la necess
 doue non si
 de le col
 parte alcuna
 mente per
 pre è stato ob
 citati cò al
 mamete con
 culto di rel
 douersi tra
 piu ci dich
 le cose che
 re, & la
 lasciano
 se sacre
 uano a la
 eccitane
 diligenz
 conosca
 sacrame
 C. 19. Segue
 la qual co
 polo con
 lodare &
 noi, quant
 beatitudin
 cramenti
 che fette
 ditione de
 C. 20. ti concu
 no, si pe
 rale a la
 che a l'
 & publi
 te si ric
 poi che
 nato, su

se già la necessità non ci sforzasse; nondimeno, quando pur non si usassero, perche queste non fanno a la natura de le cose, non si dee credere che però si togliesse parte alcuna di perfettione al sacramento. Et meriteuolmente per certo, fin da li primi tempi de la Chiesa, sempre è stato offeruato di amministrare li sacramenti & esercitarli cō alcune solenni ceremonie. & prima fu massimamēte conueniente, che a li sacri misterii si desse quel culto di religione, per il quale si mostrasse le cose sante douersi trattare santamente. In oltre le cerimonie assai piu ci dichiarano & quasi pōgono auanti a gli occhi quelle cose che per uirtu del sacramento sono in noi cagionate, & la loro santità ne gli animi de' fedeli piu altamēte lasciano impressa. Dipoi le menti di coloro che tali cose sacre risguardano, & diligentemente offeruano, solleuano a la cogitatione de le cose alte & celesti, & i quelli eccitano la fede, & la charità. per ilche maggior cura & diligenza si doura porre a fare che li fedeli intendano & conoscano la forza de le cerimonie, con le quali tutti li sacramenti si esercitano & si operano.

C.ij. Segue hora che esplichiamo il numero de' sacramenti: *De la neces- 19.*
 la qual cognitione ci apporterà questa utilità, che il po- *sità, nume-*
 polo con tãto maggior diuotione & pietà si riuolgerà a *ro, et utili-*
 lodare & celebrare la singolar benignità di Dio uerso di *tà de' sacra-*
 noi, quanto piu aiuti & commodità de la salute & de la *menti.*
 beatitudine intenderà esserci da Dio stati preparati. Li sa-
 cramenti adunque de la Chiesa catholica non sono piu
 che sette: si come per le scritture si manifesta, & per tra-
 ditione de' padri a noi è peruenuto, & l'auttorità de' san-
 ti concilii ci testifica. Hora che non siano ne piu ne me- *20.*
 no, si potrà manifestare per similitudine de la uita natu-
 rale a la spirituale con una probabile ragione. Impero-
 che a l'huomo, per uiuere, & per conseruar la uita a sua
 & publica utilità, queste sette cose par che necessariamē-
 te si richieggano, cioè che prima uenga in luce, & nasca,
 poi che accresca, & si nutrisca; se cade in infirmità, sia sa-
 nato, sia la debolezza & infirmità de le sue forze confor-
 tata

tata & ristorata; similmente, quanto appartiene a la Republica, che non manchino mai li magistrati, per l'autorita & imperio de' quali sia retta & gouernata; finalmente, che con legitima propagatione de' figliuoli & se stesso, & l'humano genere conserui. le quali cose tutte perciò che apparisce che sono corrispondenti & simili a quella uita, per la quale l'huomo uiue a Dio, di qui si uerrà facilmente a raccogliere il numero de' sacramenti: De quali il primo è il battesimo, come porta di tutti gli altri, per il quale rinasciamo a Christo. Dipoi ui è la Confirmatione, per uirtu de la quale accresciamo & ci fortifichiamo ne la diuina gratia. per ilche poi che gia erano gli Apostoli battezzati, come S. Agostino testifica, disse loro il signore: Sedete in ciuitate, donec induamini uirtute ex alto. Aspettate ne la città fin che siate dal cielo uestiti di forze. Dipoi è il sacramento de la Eucharistia, con la quale, come con un cibo ueramente celeste, il nostro spirito si nutrisce, & sostiene. perche di quello disse il Salvatore: Caro mea uere est cibus: & sanguis meus uere est potus. La carne mia è il uero cibo: & il mio sangue è il uero beueraggio. Segue nel quarto luogo la penitèza, con l'aiuto de la quale si racquista la perduta sanità, poi che da li peccati siamo stati feriti & piagati. Poi è l'estrema unctione, per la quale ci son tolte le reliquie de' peccati, & le uirtu de l'animo nostro sono ristorate. onde S. Iacomo parlando di questo sacramento disse: Et si in peccatis sit, remittentur ei. Se sarà ne li peccati, gli saranno perdonati. Segue il sacramento de l'ordine, per il quale si concede potestà di esercitare in perpetuo ne la Chiesa di Dio li publici mitterii de' sacramenti, & di eseguire tutti li sacri officii. Vltimamente si aggiugne a questi il matrimonio, acciò che per una santa & legitima congiunzione de l'huomo & de la donna, si generino li figliuoli al culto di Dio, & a la conseruatione del genere humano, & religiosamente siano poi alleuati.

Questo hora bisogna diligentemente auuertire, che quantunque tutti li sacramenti contengano in loro una diuina

C. 21.

Luc. 24

Ioan. 6

Iac. 5

De la prefazione, &

.22.

diuina, & marauigliosa uirtù, nondimeno tutti non so- *differentia*
no ugualmente necessarii, ne tutti sono di una par digni- *de sacramē*
tà, & non tutti hanno la medesima forza di significare. *ti, & de l'*
Sono adunque tra questi, tre, li quali se non nel medesi- *auttore di*
mo modo, nondimeno sopra gli altri son detti necessarii. *quelli.*

perochè il battesimo senza altra aggiunta o conditione
essier necessario, manifestò il Saluatore con queste parole:

Nisi quis renatus fuerit ex aqua & spiritu sancto, non po- *Ioan. 3*

test introire in regnum Dei. Chi non sarà rinato di acqua,

& di Spirito santo, non puo entrare nel regno di Dio.

La penitenza poi a quelli solo è necessaria, li quali dopo

il battesimo hanno commesso qualche peccato mortale:

imperoche non potranno questi tali fuggire l'eterna dan

natione, se del commesso peccato legitimamente non fa

ranno penitenza. Oltra di questo, il sacramento de l'or-

dine, se bene non è a ciascuno fedele in particolar necessa-

rio, nondimeno è in ogni modo necessario a la Chiesa

uniuersale. Ma se ne li sacramenti risguarderemo la digni-

tà, l'Eucharistia auanza di gran lunga di santità, & di nu-

mero, & di grandezza di misterii tutti gli altri. le quali co-

se piu ageuolmente s'intenderanno, quando poi al luogo

suo si esplicheranno le propietà di ciascheduno sacrameto.

C. 3. Resta che hora uediamo, da chi questi sacri & diuini

misterii si siano riceunti. imperoche non è da dubitare,

che la dignità di qualche nobile & eccellente dono nō sia

grandemente accresciuta da la dignità & eccellenza di

colui, che lo dona. Ma a questa dimanda senza difficoltà

alcuna si puo dar risposta. Imperoche essendo Dio quel-

lo che fa gli huomini giusti, & li sacramenti essendo istru-

menti marauigliosi al farci acquistare questa giustitia, di

qui è manifesto che un'istesso & medesimo Dio in Chri-

sto si dee confessare essere auttore & de la giustificatione,

& de li sacramenti. Oltra di questo, li sacramenti han-

no in loro una uirtù & efficacia, che penetra fino a

l'interiore de l'anima nostra. & perche solo è propio

de la potenza di Dio il penetrare ne' cuori, & ne le men-

ti de gli huomini; di qui ancora si uede chiaro, li sacra-

menti

23.

menti da Dio per Christo essere stati istituiti, si come ancora deuemo tenere con certa & costante fede, che da lui solo dentro di noi sono dispensati & applicati, perche S. Gio. afferma hauer riceuuto di lui questo testimonio,

Ioan. I quando dice: Qui misit me baptizare in aqua, ille dixit mihi: super quem uides spiritum descendantē & manentē super eū, hic est qui baptizat in Spiritu sancto. Quello che mi ha mandato a battezzare ne l'acqua, mi ha detto: sopra di chi tu uedrai discendere lo Spirito santo, & sopra di chi tu lo uedrai posare, quello è che batteza in Spirito santo. Ma quantunque Dio sia de' sacramenti autore & dispensatore: nondimeno non per gli Angeli, ma per gli huomini ha uoluto che si ministrino ne la Chiesa. Imperoche per una perpetua traditione de' santi Padri è stato confermato che non manco fa dibisogno de' l'offitio de' ministri nel conferire li sacramenti, che de la materia & de la forma: Et questi ministri perche in quel santo uso non esercitano & rappresentano la lor propria persona, ma quella di Christo; di qui nasce, che o siano buoni, o tristi, pur che usino quella forma & quella materia, la quale sempre la catholica Chiesa ha offeruata per institutione & ordine di Christo, & quello fare si proponga no & intendano, che in tale amministrazione fa la Chiesa, ueramente operano & conferiscono li sacramenti: talche niuna cosa puo impedire il frutto de la gratia; se gia quelli, che tali sacramenti riceuono, non uolessero di tanti beni priuarsi, & a lo Spirito santo far resistenza. E questo esser sempre stato il certo & indubitato consenso de la Chiesa, s. Agostino scriuendo contra li Donatisti chiarissimamente dimostra. & se di cio ancora uogliamo il testimonio de la scrittura, ascoltiamo l'Apostolo; il quale ci parla con queste parole: Ego plantauit, Apollo rigauit, sed Deus incrementū dedit. neque enim qui plantat, est aliquid, neque qui rigat, sed qui incrementum dat Deus. Io sono che ho piantato: Apollo ha anaffiato: ma Dio è stato quello, che ha dato l'accrescimento: perche ne chi pianta, ne chi anaffia, è cosa alcuna,

S. Agostino

1. ad Cor. 3

alcuna, ma Dio da l'accrefcimento. Dal qual luogo s'intende chiaro, che fi come a gli alberi niente nuoce la trifticia di coloro, per le cui mani fono cultiuati, cofi per l'altrui peccato non pollono coloro riceuere danno alcuno, li quali per il minifterio d'huomini trifti fono inferri in Chrifto. Il perche, fi come per l'Euangelio di S. Gio. li noftri fanti Padri hanno infegnato, Giuda Scariotto battezo molti, de' quali però niuno leggiamo effer ftato ribattezato: talche cofi finto Agostino fcriffe: Diede il battesimo Giuda: & quello, che da lui fu battezzato, non fu di nuouo dopo Giuda battezzato. lo diede ancora Gio. & dopo Gio. di nuouo fu colui battezzato che da Gio. haueua il battesimo riceuuto. Perche fe bene fu dato da Giuda, era però il battesimo di Chrifto: ma quello che da Gio. fu dato, era di Gio. & non preponiamo Giuda a Gio. ma giuftamente preponiamo il battesimo di Chrifto, ancora che dato per le mani di Giuda, al battesimo di Gio. fe bene fu dato per le mani di effo Gio.

S. Agostino

Act. 19

26.

*Il miniftra
re li sacra-
menti con
la conscien-
tia immon-
da quanto
fia a li mi-
niftri dan-
nofo, et del
loro effe-
to.*

C. Ne per quefto li Pastori o gli altri miniftri de sacramenti, sentendo quel che hora habbiamo detto, penfano effer loro bafante, non attendendo altrimenti a la integrità de' costumi, folo metter gran cura come legittimamente amminiftrino li sacramenti: perche fe bene a quefto fi deue attendere con fomma diligentia, nondimeno in quefto non confifte il tutto circa l'efercitio & ufo de sacramenti: & debbon fempre ricordarfi che li sacramenti non perdon mai quella diuina uirtù, che fi troua in loro, ma a quelli, che fenza purità & monditia di animo gli amminiftrano, arrecano la morte & la dannatione eterna. imperoche le cofe fante (il che fpeffo & piu uolte è neceffario ricordare) fantamente & religiofamente debbono effer trattate. & però diffe il Profeta: Peccatori dixit Deus: Quare tu enarras iustitias meas, & assumis testamentū meū per os tuum? Tu uero odifti disciplinā. Difse Dio al peccatore: Perche cagione tu uoi hora narrare le mie giustitie, & tu parli del mio testamēto? et pure tu fei che tu hai hauuto in odio la disciplina. Hora

L

se a un

se a un'huomo de' peccati macchiato non è lecito tratta-
re de le cose diuine, quanta sceleratezza si dee giudicare
commettere colui, il quale di molti suoi peccati è con-
sapeuole, ne però si uergogna con l'immonda sua boc-
ca operare li sacri misteri, & ne le sue brutte mani ri-
ceuerli, trattarli, & ad altri porgerli, & ministrarli; &
massime trouandosi apresso S. Dionisio scritto, a li cat-
turi non esser permesso toccare li sacramenti, che egli

S. Dionisio

chiama Simboli. Prima adunque li ministri de le cose sa-
cre cerchino di acquistare la santità, dipoi uadano a li sa-
cramenti col cuor mondo, con la mente pura, & tal-
mente si esercitino ne l'opere di pietà, che per il frequen-
te uso & maneggio di tal cose, di giorno in giorno col
diuino aiuto possiano acquistare piu abundante gratia.

C. 27.

Ma è homai tempo, hauendo noi gia esplicate & dichia-
rate le cose sopradette, che ueniamo a insegnare, qual sia
l'effetto de sacramenti. peroche questo darà non poca lu-
ce & chiarezza a la definitione del sacramento, la quale
di sopra adducemmo. Tra gli altri adunque due sono li
principali, il primo de' quali, & che meritamente ha ot-
tenuto luogo, è quella gratia, la quale da li Theologi è
detta giustificante: perche cosi apertissimamēte insegnò
l'Apostolo, quando disse, Che Christo hauea amata la
Chiesa, & p lei s'era dato a la morte; acciò che cosi la san-
tificassemmo lauandola col lauacro de l'acqua nel uerbo.

Ad Ephes.

Hora in che modo tanta, & si marauigliosa opera si facci
per mezzo & uirtù del sacramento, che, si come dice santo
Agoſtino, l'acqua laui il corpo, & tocchi il cuore, nō puo
tal cosa esser compresa da l'humana ragione, o intelligen-
za. Perche egli si dee tener per cosa certa, & ferma, niu-
na cosa sensibile, per sua natura esser dotata di quella uir-
tu, con la quale possia penetrar fino a l'anima. Ma noi per
il lume de la fede conosciamo che ne' sacramenti si ritro-
ua la uirtù de l'onnipotente Dio, per la qual fanno quel-
lo che per uirtu loro nō possono operar le cose naturali.

S. Agoſtino

Per la qual cosa, acciò che ne gli animi de fedeli non fus-
se mai di questo effetto dubitatione alcuna, quando si in-
comin-

C. 28

cominciaro
mentissimo
tare co li m
no, che li m
renormēte
de per la f
battezzato
sato appar
ammaestr
te, l'info
(dico) d
santificat
sacramē
li il gior
per il q
dicare
Christe
dal ciel
mo, ap
qual co
mauona
ze ci son
repugnā
naffo, p
ogni uol
tu, nel pri
no uedut
gon p
Per le
to de l
si manifi
no mag
non era
li & inf
che era
carne &
gni sola

cominciarono ad amministrare li sacramenti, uolse il de-
mentissimo Dio qualche interiormēte operassero dimo-
strare cō li miracoli, acciò che così fermamēte credessim
mo, che li medesimi miracoli si facessero di continuo in-
teriormēte se bene a li nostri sensi fossero incogniti. On-
de per lasciar di dire, che, poi che il Saluator nostro fu
battezzato nel Giordano, si aprirono li cieli, & lo Spirito
sāto apparse in specie di colōba, accioche così fussemmo
ammaestrati, che quando ci lauiamo in quel salutare fō-
re, si infonde la sua gratia ne l'anima nostra: per lasciar
(dico) di dire questo, perche piu tosto appartiene a la
santificatiōe del battesimo, che a la amministratione del
sacramēto: hor nō leggiamo noi, che quādo gli Aposto-
li il giorno de la Pentecoste riceuettero lo Spirito santo,
per il quale poi si resero piu forti & piu pronti al pre-
dicare la uerita de la fede, & a mettersi per la gloria di
Christo a grandissimi pericoli, allhora fatto un suono
dal cielo, come di uno spirito, & uento uehementissi-
mo, apparsero loro lingue diuise come di fuoco. Per la
qual colā si conobbe che per il sacramento de la confer-
matione a noi è dato il medesimo Spirito, & quelle for-
ze ci sono concesse, con le quali potiamo fortemente
repugnare & resistere a la carne, al mondo, & a Sata-
nasso, perpetui nimici nostri. & questi si fatti miracoli,
ogni uolta che gli Apostoli amministrauano li sacramen-
ti, nel principio de la Chiesa per alquanto tempo furo-
no ueduti, finche, fermata & stabilita la fede, non si ueg-
gon piu auuenire.

29.
De l'eccel-
lenza de sa-
cramēti de
la nuoua
legge com-
parati a li
sacramenti
uicchi, &
del carat-
tere.
Per le cose, che gia si son dimostrate del primo effe-
to de sacramenti, che è la gratia giustificante, ancora
si manifestò, che li sacramenti de la nuoua legge han-
no maggior forza, & sono di piu eccellente uirtu che
non erano quelli de la uecchia, li quali essendo debo-
li & infermi, & poveri elementi, santificauano quelli
che erano matchiati, quanto a la mondatione de la
carne & non de l'anima, onde furono istituiti come se
gni solamente di quelle cose che farsi doueuano per li
nost: i tere.

nostri sacramenti . Ma li sacramenti de la nuoua legge sono usciti dal costato di Christo , il quale per uirtù de lo Spirito santo se stesso offerse immacolato a Dio ,
Ad Heb. 9 mondificando la nostra coscienza de le opere morte al seruire a Dio uiuo ; & così quella gratia , la quale significano , operano per uirtù del sangue di Christo . Perilche se noi gli paragonaremo a li sacramenti de la uecchia legge : oltra che hanno assai piu efficacia , ancora si ritroueranno piu ripieni di utilità , & per santità piu nobili .

C. 30

2. ad Cor. 1

S. Agostino

· Vn'altro effetto de' sacramenti non comune a tutti , ma piu proprio a tre soli , cioè al Battesimo , a la Confirmatione , & a l'ordine sacro , è il carattere , il quale a l'anima imprimono . Perche quando l'Apostolo disse, Vnxit nos Deus , qui & signauit nos , & dedit pignus spiritus in cordibus nostris : Dio ci ha unti : il quale ci ha ancora segnato , & ci ha dato un pegno di spirito ne' nostri cuori : per quella uoce , Signauit , chiaramente descrisse il carattere , di cui è proprio segnare , & notare qualche cosa . Perilche il carattere non è altro , che un certo segno impresso a l'anima , & a quella in perpetuo unito , il quale non si puo per tempo alcuno scancellare , del quale così scrisse S. Agostino . Diremo forse noi che li Christiani sacramenti manco possano , che quel segno corporale , col quale si orna il soldato ? imperoche quel segno che ha , quando ritornasse a la militia che hauesse abbandonata , non gli s'imprime di nuouo , ma se gli riconosce l'antico , & quello si appruoua .

C. 31

Et da questo carattere habbiamo , che ci rendiamo idonei a riceuere , ouero operare qualche cosa : poi fa che con qualche particolar note & segno l'uno sia da l'altro conosciuto , & distinto : & per il carattere del battesimo acquistiamo ambedue questa utilità . Perche prima fa , che a gli altri sacramenti ci rendiamo idonei : poi , che il popol fedele è per quello distinto come per un segno da coloro , che non hanno la fede . Il medesimo si puo conoscere nel carattere del sacramento de la Confirmatione , & del sacro ordine . De quali uno fa quello effetto in noi ,
 che

che come soldati di Christo ci arma & ci fortifica a la publica cōfessione & difesa del suo santo nome, & cōtra il natural nostro nimico, & contra li nimici spirituali di questo aere, & insieme ci distingue da quelli che di fresco sono battezzati, & come pur dianzi nati fanciullini. L'altro, che è il carattere del sacro ordine, ha seco congiunta la potenza di operare & ministrare li sacramenti, & insieme manifesta una chiara diffinitione di coloro, che tal potestà hāno riceuuta, da l'altra moltitudine de li fedeli. Quella regola de la catholica Chiesa dee adūque esser tenuta & accettata, la quale ci insegna che questi tre sacramenti imprimono il carattere, & che nō si debbono mai per tempo alcuno reiterare, ne conferire di nuouo.

C32 Queste son quelle cose, che generalmente douranno esser' insegnate de li sacramenti. ne l'esplicare de la qual materia li Pastori principalmente si sforzeranno di fare due cose, Prima che li Christiani conoscano & intendano, di quanto honore & ueneratione sian degni questi doni celesti & diuini: poi, che, essendo stati istituiti & proposti dal clemētissimo Dio a comune utilità di tutti, li uogliano usare diuotamente & religiosamente, & si fatamente ardino di desiderio de la Christiana perfettione, che fermamente giudichino, che, se per alquanto tempo si asterranno dal sacramento de la penitenza, & de l'Eucharistia massimamente, ne uerrà loro non piccol dāno. le quali cose a li Pastori ageuolmente uerrannō fatte, se quelle cose, che da la diuinità & frutto de sacramenti di sopra furono da noi trattate, spesso inculcheranno a l'orecchie de' fedeli, cioè che prima sono stati istituiti dal nostro signore & Salvatore, dal quale niente procede che perfetissimo non sia. Dipoi, che, quando sono amministrati, allhora la diuinità de lo Spirito santo ci è presente, il quale penetra l'intime parti del cuor nostro. In oltre, che in loro è una marauigliosa & certa uirtu di curare & sanare l'anime. Et finalmente dimostrerāno che per mezzo di quelli a noi deriuano le infinite ricchezze de la passion di Christo. A l'ultimo manifesteranno, che tutto

L 3

il Chri-

il Christiano edificio s'appoggia & si sostiene sopra il fortissimo & fermissimo fondamento de la pietra angolare : ma che se da l' ufo de la predicatione de la parola di Dio , & de li sacramenti non è sostenuto , si dee grandemente dubitare , & temere , che , da ogni parte offeso , non uada in ruina . perche si come per li sacramenti siamo ridotti in uita , così da questi , come da celeste pascolo , siamo nutriti , conseruati , & accresciuti .

DEL SACRAMENTO DEL BATTESIMO.

Ci **P**ER quelle cose che fin qui de li sacramenti in universale si sono insegnare , si puo conoscere , quanto sia necessario per uolere intendere la dottrina de la Christiana religione , & per uolere esercitare la pietà Christiana , il conoscere quelle cose , che la Chiesa catholica intorno a ciascuno particular sacramento propone da crederfi . Ma se uno leggerà diligentemente l'Apostolo , senza alcuna dubitatione confesserà , che al Christiano massimamente si richiede hauere una perfetta cognitione del battesimo : in tal modo non solo spesso , ma con grauissime parole , piene di spirito di Dio , rinoua la memoria di tal sacramento , & comenda la diuinità , che in esso si truoua , & in quello propone auanti a gli occhi nostri , & per cōtemplarla & per imitarla , la morte del redentor nostro , la sepoltura , & la resurrettione . Per la qual cosa li Pastori nel trattar questo sacramento metteranno ogni studio & diligenza *Ma* & oltra quei giorni , ne quali , secondo che hanno consumato li nostri antichi padri , principalmente si suol celebrare il sacramēto del battesimo , che sono il sabbato santo , & la uigilia de la penecoste , nel qual tempo la Chiesa suole celebrare questo sacramento con somma religione & diuotione , & con gran cerimonie , prendano ancora ne gli altri giorni occasione di trattare di questa materia . Et per far tal cosa , par che sia conuenientissimo tempo , quando , douendosi dare
il batte-

il battesimo a qualche bambino, uedranno concorso di popoli. & allhora sarà molto piu ageuole, se bene non potranno tutti li capi trattare che a tal sacramento s'appartengono, almeno insegnarne & trattarne uno o due. nel qual tempo li Christiani la dottrina di quelle cose, che ascoltano, insieme ne le sacre cerimonie del battesimo ueggono espressa, & con deuoto & attento animo contemplan. Et di qui nascerà, che ciascheduno da quelle cose ammonito che uede esequire in altri, si uerrà a ricordare con qual promessa si sia obligato a Dio, quando prima a lui si consecrò nel battesimo. & insieme ripenserà se con la uita & con li costumi si mostra tale quale promette la profession del nome Christiano. Acciò che adunque chiaramente si esponano tutte le cose, che si haranno a insegnare, si dee manifestare qual sia la natura & la sostanza del sacramento del battesimo; ma prima farà dibisogno esplicare la significatione di questa uoce. Che adunque questa uoce battesimo sia di uoce greca, niuno è che non sappia: la quale se bene ne le sacre lettere significa nõ solo quel lauamento, che è congiunto col sacramento, ma ancora ogni altra sorte di lauamento, & a le uolte per similitudine si trasferisce a la passione; nondimeno apresso gli scrittori Ecclesiastici non manifesta ogni lauamento di corpo, ma sol quello che è congiunto col sacramento, ne è amministrato senza una prescritta forma di parole. la qual significatione gli Apostoli per istituto & ordine di Christo assai spesso usarono. Altri nomi ancora oltre questo li Padri nostri hãno ritrouati per significare questa istessa cosa. impero che S. Agostino testifica esser detto sacramento di fede. perche quelli, che lo riceuono, fanno professione di tutta la fede de la Christiana religione. Altri perche li cuor nostri da quella fede sono illuminati, la quale noi confessiamo nel battesimo, hanno detto questo sacramento illuminatione: onde così disse l'Apostolo: *Rememoramini pristinos dies, in quibus illuminati magnum certamen sustinuistis passionum.* Ricordateui di quei

primi giorni, ne' quali illuminati sosteneste sì gran combattimento di passioni: significando per quelle parole quel tempo, nel quale erano stati battezzati. *Oltra* di questo S. Gio. Chrisostomo in quella oratione, che *S. Gioan Chris.* egli fece a li battezzati, lo chiama a le uolte espurgatione; perche per il battesimo noi espurghiamo l'antico fermento, acciò che siamo una nuoua pasta: a le uolte sepoltura, a le uolte piantatione, a le uolte croce di Christo. & di tutti questi nomi si puo cauare la cagione de la Epistola di S. Paulo scritta a li Romani. Hora perche *S. Dionisio* lo chiamasse Principio de i santissimi comandamenti, è manifesto: conciosia che questo sacramento sia come una porta, per la quale noi entriamo ne la compagnia & conuersatione de la uita Christiana: & da quello facciamo il cominciamento di obedire a li diuini comandamenti. Queste sono quelle cose, che intorno al nome in breuità si douranno esporre.

definitione del batte- *simo preso* *per il sacra-* *mento, ma-* *teria, for-* *ma, effetti.* Quanto a quello, che hora si appartiene a la definitione del Battesimo, se bene se ne potrebbero addurre molte, prese da li sacri Theologi, nondimeno quella par che sia da esser detta piu atta & commoda, la quale si puo formare da le parole di Christo apresso S. Gio. & de l'Apostolo a gli Efesii. imperoche dicendo il Salvatore; Nisi quis renatus fuerit ex aqua & Spiritu sancto, non potest introire in regnum Dei: Se uno non sarà rinato di acqua & di Spirito santo non puo entrare nel regno di Dio: & l'Apostolo parlando de la Chiesa; Mundans eam lauacro aquæ in uerbo: Mandandola con il lauacro de l'acqua ne la parola: di qui si puo propriamente definire il Battesimo in questo modo: Baptismus est sacramentum regenerationis per aquam in uerbo. Il Battesimo è un sacramento di regeneratione per l'acqua ne la parola. imperoche noi nasciamo di Adam per natura figliuoli de l'ira, & per il Battesimo rinasciamo in Christo figliuoli de la misericordia. perche, come disse S. Giouanni, diede potestà di farsi figliuoli

figliuoli di Dio a quelli huomini, li quali credono nel *Ioan. 1*

suo nome, li quali non di sangue, ne di uolontà di carne, ne di uolontà di huomo, ma di Dio sono nati. Ma con qualunque sorte di parole ci uerrà esplicata la natura del Battesimo, si dourà in ogni modo insegnare al popolo, che questo sacramento si fa perfetto col lauamento, al quale per istituto del saluatore & signor nostro sono accompagnate alcune determinate & solenni parole, si come sempre li santi Padri hanno insegnato:

Il che con quello apertissimo testimonio di s. Agostino *S. Agostino* si dimostra esser uero; *Accedit uerbum ad elementum, & fit sacramentum.* Si accompagna la parola a l'elemento, & fa il sacramento. Et questo con maggior diligentia sarà bisogno insegnare; acciò che forse li Christiani non cadessero in quello errore, per il quale pensassero quello che uolgarmente si suol dire, cioè che quella acqua, la quale nel sacro fonte si conserua per amministrare il Battesimo, sia sacramento. Il che non può per modo alcuno esser uero. perche allhora si dee dire sacramento del battesimo, quando in uerità, & con effetto usiamo l'acqua per lauare qualcheduno insieme con le parole istituite dal signore. Et perche nel principio di questo trattato de sacramenti, dicemmo, che ciascheduno sacramento è composto di forma & di materia, per questo debbono li Pastori dichiarare, qual sia la forma, & qual la materia in questo sacramento del battesimo.

C. 7 La materia adunque, ouero l'elemento di questo sacramento, è ogni sorte di acqua naturale, o sia di mare, o di fiume, o di palude, o di pozzo, o di fonte, la quale, senz'altro aggiugnerui, suol essere detta acqua: & però il nostro Saluatore ci insegnò: *Nisi quis renatus* *Ioan. 3* *fuerit ex aqua & Spiritu sancto, non potest introire in regnum Dei.* Se uno non sarà nato di acqua & di Spirito santo, non può entrare nel regno di Dio. & l'Apostolo disse, la Chiesa essere stata mondata con il lauacro de l'acqua. & ne la Epistola di S. Gio. leggiamo: *Ad Eph. 5* *1. Ioan. 5*

Tres

1. Ioan. 5 Tres sunt, qui testimonium dant in terra, Spiritus, aqua, & sanguis. Tre sono, che danno testimonio in terra, lo spirito, l'acqua, e'l sangue. Ilche ancora si conferma con altri testimonii de le sacrate lettere. Ma
 Matth. 3 che s. Gio. Battista dicessse che douea uenire il Signore,
 Matth. 3 il quale battezzarebbe ne lo Spirito santo & nel fuoco, non si dee in modo alcuno quel passo intendere de la materia del battefimo: ma ouero si dee referire a uno interior effetto de lo Spirito santo, ouero a quel miracolo, che nel giorno de la Pentecoste apparisse; quando lo Spirito santo si uide cadere dal cielo sopra gl'Apostoli in specie di fuoco, del quale in un'altro luogo Christo nostro signore pur predisse, dicendo: Ioannes
 Act. 2 quidem baptizauit aqua, uos autem baptizabimini spiritu sancto non post multos hos dies. Giouanni, certo è, che battezo con l'acqua, ma uoi sarete battezzati con lo Spirito santo dopo questi pochi giorni.

Figure Ma per maggior intelligenza di questa uerità, si fa
 profetie an certo, che per molte scritture dal Signore, & con figure
 tiche del re, & con profetie tal cosa è stata significata. perche il
 battefimo. Principe de gli Apostoli ne la sua prima epistola ci dimostra come il diluuio, col quale fu purgato il mondo de la molta malitia de gli huomini, de' quali ogni cogitatione del cuore era riuolta & intenta al male, rappresentaua la figura, & la similitudine di quest'acqua.
 Gen. 6 Et san Paulo scriuendo a li Corinthii, espone che il
 1. ad Cor. 10 passaggio del mar rosso significaua la medesima acqua:
 4. Reg. 5 per lasciare hora indietro il lauamento di Naaman Siro,
 Ioan. 5 & la marauigliosa uirtu de la probatica piscina, & molte altre cose simili, ne le quali la figura di questo misterio chiaramente si uede espressa. Quanto a le profetie, niuno puo dubitare, che questa saluifera acqua non uolestero significare & esprimere quelle acque, a le quali il Profeta Isaia tutti gli asserati inuitaua, ouero quelle che Ezechiel in spirito uide uscire del tempio, & quel fonte il quale Zacaria predisse a la casa di Dauid & a gli habitatori di Hierusalem essere preparato per lauare
 il

Cio il peccatore & la mestruata. Hor quanto fusse conueniente a la natura & uirtu del sacramento del battesimo, che per la sua propria materia fusse istituita & ordinata l'acqua, con molte ragioni dimostrò S. Girolamo, scrivendo a Oceano. Ma quanto fa al proposito di questo luogo, potranno li Pastori principalmente insegnare, che, essendo questo sacramento a tutti necessario, senza eccezione alcuna, per acquistare uita eterna, però la materia de l'acqua fu massimamente atta & idonea a questo effetto, la quale in ogni tēpo si ritruoua & cō poca fatica ciascuno si puo procacciare. Dipoi perche l'acqua grandemente significa l'effetto del battesimo, conciosia che si come l'acqua netta le macchie, così ottimamente ci dimostra la forza & efficacia del battesimo, per il quale si cauano le macchie de' peccati. A questo si aggiugne, che si come l'acqua è molto atta a refrigerare li corpi, così parimente col battesimo in grā parte si estingue l'ardore de le cupidità. Ma qui si dee auuertire, che quantunque l'acqua semplice, la qual niuna altra cosa seco ha mescolata, sia materia atta al far questo sacramento perfetto, ogni uolta che la necessità uenga di amministrarlo, nondimeno, p tradizione de gli Apostoli, sempre ne la Chiesa catholica si è offeruato, che il battesimo si amministri con alcune solenni cerimonie, & ui si aggiunga ancora il sacro Chrisma, per il quale piu' si manifesti l'effetto del battesimo. Deurà ancora ammaestrarsi il popolo, che, se bene a le uolte puo uno essere incerto, se questa o quella sia uera acqua, & tale quale è quella che si ricerca a la perfettione di questo sacramento: nondimeno questo dee tenersi per certo, che mai di altra materia che di liquore di acqua naturale questo sacramento non si dee in modo alcuno operare.

Cio Ma poi che de le due parti, de le quali il battesimo Quāto sia dee essere composto, una, cioè la materia diligentemēte necessaria sarà stata esplicata, s'ingegneranno li pastori con la medesima diligēza insegnare qual sia la forma, la quale è l'altione de la tra sua parte, & non manco necessaria che la prima, & forma del ne l'esplicato battesimo.

ne l'esplicatione di questo sacramêto giudicheranno con maggior cura & studio douersi affaticare, perche la notitia di così santo misterio non solo per se stessa puo grandemente dilettere li Christiani, (il che in tutte le scienze de le cose diuine comunemente suole auuenire) ma ancora si dee intensamente desiderare. perche può quotidianamente uenire in uso & a bisogno. imperoche uengono assai spesso tempi, come al luogo suo chiaramente si dirà, ne quali & da huomini laici, & popolari, & da le donnicciuole bisogna che questo sacramento sia amministrato, & così si ricerca che indifferentemente a tutti li Christiani siano note & manifeste le cose, che fanno a la sostanza & uerità di questo sacramento. onde con chiare & aperte parole, le quali da ciascheduno possano ageuolmente essere intese, insegneranno li Pastori, questa essere la perfetta & assoluta forma del battesimo, Ego te baptizo in nomine patris, & filij, & spiritus sancti: Io te baptizo in nome del padre, & del figliuolo, & de lo spirito santo. perche così dal signore & Salvatore nostro ci fu lasciata, quando apresso Mattheo comandò a gli Apostoli con queste parole: Euntès docete omnes gentes, baptizantes eos in nomine patris, & filij, & spiritus sancti: Andando insegnate tutte le generationi del mondo, battezzandole in nome del padre, & del figliuolo, & de lo spirito santo. & per quella parola, baptizantes, la Chiesa catholica da Dio istruita ottimamente intese, che ne la forma di questo sacramento si doueua esprimere la operatione del ministro. Il che si fa quando si dice: Ego te baptizo: Io ti battezzo. Et perche oltre li ministri & la persona di colui, che si battezza, bisognaua ancora significare la principal causa che opera il battesimo; però ui si aggiungono & quel pronome, te, & li distinti nomi de le diuine persone; acciò che così l'assoluta forma di questo sacramento sia contenuta ne le parole che di sopra adducemmo, Ego te baptizo, in nomine patris, & filij, & spiritus sancti Io ti battezzo i nome del padre, del figliuolo, & de lo spirito sâto: pche nō solo la persona del figliuolo, del

C. 13
Matth. 28

del quale da C
 Questo è, che
 S. Trinità oper
 in nome, &
 si dichiara ap
 ma Trinità. E
 si riferisce a l
 tu, & potèza
 Ma in quest
 ter integra
 tutto neces
 to non pu
 che, se no
 mancasse
 ne nel ue
 un uario
 ferirla. p
 ministro
 tutto qu
 patris, &
 in nome
 Da li qua
 cramento d
 ne del Cō
 batteuolm
 battesimo,
 ra: Et se si c
 Apostoli
 mo tener
 tiale de l
 netta C
 illustre
 la sua di
 mo a q
 na di q
 re, perc
 na del p

del quale da Gioianni fu detto: Hic est, qui baptizat: *Ioan. I*

Questo è, che batteza: ma insieme tutte le persone de la S. Trinità operano al sacramento del battefimo, & si dice, In nomine, & nō, in nominibus. perche in questo modo si dichiara apertamēte una natura & diuinità de la sātissi ma Trinità. Et in questo luogo questa parola, Nomen, nō si referisce a le persone, ma significa la diuina sostanza, uirtu, & potēza, la quale è una istessa in tutte tre le persone.

Ma in questa forma, la quale habbiamo gia dimostrato esser integra & perfetta, dee auuertirsi, essere alcune cose al tutto necessarie, le quali se si lasciassero adietro, il sacramēto non puo fare il suo effetto; altre non così necessarie, che, se non ui fussero, per questo la natura del sacramēto mancaste. & tale è quella uoce, Ego; la cui uirtu si cōtēne nel uerbo, Baptizo. anzi che ne le Chiese de Greci, cō un uario modo di dire, che hāno, sōogliono lasciare di proferirla. perche essi giudicarono nō essere necessario far del ministro ricordāza alcuna: onde nel battefimo usano per tutto questa forma, Baptizetur seruus Christi, in nomine patris, & filii, & spiritus sancti. battezi si il seruo di Christo in nome del padre, & del figliuolo, & de lo spirito santo. Da li quali però essere perfettamente amministrato il sacramēto del battefimo, apparisce per decreto & definitio ne del Cōcilio Fiorētino: cōciosia che con queste parole batteuolmēte si esplichì tutto quello che fa a la uerita del battefimo, cioè il lauamēto, il quale alhora i uerita si opera. Et se si dicesse che gia nel tēpo de la nouella Chiesa gli Apostoli solo battezzassero i nome di Giesu Christo, deue mo tenere per fermo, che tal cosa facessero per il tanto spetiale de lo Spirito sātō, acciò che nel principio de la giouinetta Chiesa la predicatione loro ne uenisse piu chiara & illustre cō il nome di Giesu Christo, & piu fusse celebrata la sua diuina & infinita potēza. Dipoi se noi bē cōsidereremo a questo fatto, conosceremo, che in quella forma niuna di quelle parti mēca, che dal Saluatore furono ordinate. perche chi dice Giesu Christo, insieme significa la persona del padre, dal quale fu unto, & lo spirito sātō, del quale fu unto.

C. 16

Ad Gal. 3

fu unto. quātūque si potrebbe forse dubitare, se cō questa forma gli Apostoli mai alcuno battezzassero, se noi uorremo seguitare l'auttorità di S. Anibruogio, & di S. Basilio, padri sātissimi, & grauissimi, li quali in tal modo il battefimo i nome di Giesu Christo hāno interpretato, dicēdo che con queste parole si significaua, che li Apostoli battezzauano nel battefimo di Christo, & nō in quello che era stato usato da Giouāni, ne però gli Apostoli si partirono da la comune & usitata forma, la quale cōtiene in se li distinti nomi de le tre diuine persone. Et questo modo di parlare S. Pauolo ancora ne l'epistola, che scriue a li Galati, pare che usasse, quando disse: Quicumque in Christo baptizati estis, Christum induistis. Tutti uoi, che in Christo sete battezzati, di Christo ui sete uestiti. Con le quali parole, In Christo, significa che in fede di Christo erano battezzati: ne però cō altra forma, che cō quella che il medesimo Saluatore & signor nostro comādo che si seruassie

C. 17

Fin qui de la materia & de la forma bastera insegnare a li fedeli, le quali principalmente sono necessarie a la sostanza del battefimo: Ma perche ne l'operare & amministrare questo sacramento, è necessario ancora osseruare il modo & la regola de la propria ablutione, pero li Pastori debbono ancor insegnar questa parte, & breuemente esplicare, come per comune usanza & cōsuetudine de la Chiesa si è imparato, che il battefimo si puo dare in uno di questi tre modi. perche quelli, che si hanno a battezzare, ouero si tufano ne l'acqua, ouero sopra di loro si uersa l'acqua, ouero spargendo sopra di loro l'acqua si bagnano. Et di questi tre modi qualūque si osserui, si dee credere che ueramente si operi il battefimo. perche nel battefimo si usa l'acqua per significare il lauamēto de l'anima, il quale opera: & pero da l'Apostolo il battefimo fu nominato lauacro. Hora questo lauamento non piu si fa, quando uno si tufa ne l'acqua, (ilche sappiamo lungamente ne li primi tempi effere stato ne la chiesa osseruato) che si facci cō l'effusione de l'acqua, ilche hoggi uediamo esser messo in uso frequente, o con aspersione, come si puo

si puo considerare esser stato fatto da Pietro, quando in un giorno condusse a la fede & battezzò tre millia huomini. Ma se solo o pur tre debbano essere questi lauamenti, noi giudichiamo niente tal cosa importare: perche ne l'uno, & ne l'altro modo chiaramente si manifesta, & prima ne la Chiesa esser stato amministrato il battesimo, & hora poterli amministrare, per l'epistola di Gregorio magno che scrisse a Leandro. Nondimeno debbono li Christiani ritener quel costume, il quale si uede essere osservato ne la sua Chiesa. Et bisogna auuertire, che non ogni parte del corpo dee lauarsi, ma il capo principalmente, nel quale si ritrouano tutti li sensi esteriori & interiori: & insieme, che da quello, che batteza, non prima ne dopo il lauamento debbono esser proferite quelle parole del sacramento che contengono la forma, ma nel medesimo tempo, nel quale si fa il lauamento. *C. 20*

Esposte queste cose, sarà dipoi conueniente insegnare & ridurre ne la memoria de li fedeli, come il battesimo, si come gli altri sacramenti, è stato istituito dal nostro signore Gesu Christo. Questo adunque li Pastori spesso insegneranno, & dichiareranno, come si debbono notare due diuersi tempi del battesimo. Vno è, quando il Saluatore lo istituì: l'altro, quando promulgò la legge di douerlo riceuere. quanto al primo tempo, allhora diciamo dal Signore essere stato istituito questo sacramento, quando egli da Giouanni battezzato a le acque concesse uirtu di santificare altri. onde S. Gregorio Nazianzeno & S. Agostino affermano, che in quel tempo a l'acque fu data uirtu di generare in uita spirituale. Et altroue scrisse S. Agostino: Da quel giorno in poi, nel quale Christo ne l'acqua fu immerso, tutti li peccati nostri laua l'acqua. Et altroue dice: Si batteza il signore, nõ perche hauesse bisogno di essere mondato, ma con il tatto de la sua pura carne monda l'acque; acciò che così ritengano uirtu di lauare. De la qual cosa puo essere grande argomento, che allhora tutta la santissima Trinità, nel cui nome si opera il battesimo, si manifestò essere con la sua diuinità presente.

Imperoche

S. Gregorio

Nazan.

S. Agostino

Imperochè fu udita la uoce del padre: la persona del figliuolo era quiui presente: & lo spirito santo ui discese in forma di colomba. Apresso si aprirono li cieli, la doue homai è a noi concesso ascendere per uirtù del battesimo. Et se alcuno desiderasse sapere in che modo tanta & sì diuina uirtù sia stata da Dio concessa a l'acqua, senza alcun dubio che tal cosa supera ogni humana intelligēza. Ma questo solo potiamo intendere, che subito che il signore fu battezzato, per il tatto del suo santissimo & purissimo corpo fu consecrata l'acqua al salutare uso del battesimo: talmente però, che se ben questo sacramento fu istituito auanti la passione, nondimeno si dee credere che habbi riceuuto & tratto la forza & l'efficacia da la passione; la quale era come un fine di tutte le operationi di Christo. Quanto a l'altra parte, cioè in che tempo fusse fatta la legge del battesimo, non ci è dubio alcuno. perche tra li sacri scrittori conuiene, che dopo la resurrettione del signore, quando comandò a gli Apostoli, che andassero a insegnare a tutte le generationi, battezzandole in nome del padre, del figliuolo, & de lo Spirito santo, da quel tempo in poi tutti gli huomini, che doueuano conseguire l'eterna salute, hanno incominciato a essere obligati a la legge del battesimo. Il che si caua da la autorità di Pietro Apostolo, il qual dice: Regenerauit nos in spem uiuam per resurrectionem Iesu Christi ex mortuis: Ci ha regenerati in una uiua speranza, per la resurrettione di Giesu Christo da morte. Il medesimo si puo conoscere per quel luogo di S. Paulo, doue dice: Se ipsum tradidit pro ea, ut illam sanctificaret, (parlando della Chiesa) mundans eam lauacro aquæ in uerbo. se stesso diede a la morte per quella, per santificarla mondandola con il lauacro de l'acqua nel uerbo. perche ambidue questi santi Apostoli pare che habbino ridotto l'obbligo del battesimo a quel tempo, che successe dopo la morte del signore: talche non si puo piu in modo alcuno dubitare, che ancora quelle parole del Salvatore; Nisi quis renatus fuerit ex aqua, & spiritu sancto, non potest introire

introire in regnum Dei: Chi non sarà rinato d'acqua, & di Spirito santo, non puo entrare nel regno di Dio: a quel medesimo tempo non hãbbino hauuto risguardo che dopo la passione di Christo doueua seguire. Da queste

Cose adunque, se da li Pastori diligentemente farãno trattate, si manifesterà chiaro che li Christiani in questo sacramento hanno da Dio riceuuta una grandissima dignità, & quella con grandissima deuotione & pietà di animo debbono riconoscere & honorare, & massime se penseranno che quelli nobilissimi, & eccellentissimi doni, li quali, quando si battezaua Christo nostro signore, con tanti miracoli si manifestarono, a ciascheduno, che si battiza, sono per uirtù interiore de lo Spirito santo donati & compartiti: perche, se, si come auuenne al seruo di Eliseo, a noi talmente fussero gli occhi aperti, che potessimo risguardare le cose celesti, niuno si dee credere che così fusse priuo del comun senso, che grãdemente nõ si marauigliasse de' misterii si diuini. perche adunque ancora non pensiamo, douere auuenire il medesimo, quando da li Pastori li tesori di questo sacramento faranno in tal modo espolti & manifestati, che li fedeli gli possano contemplare se non con gli occhi del corpo, almeno con l'acutezza de la mente illuminata da lo splendore de la fede?

Pare hora, che sia non solo utile, ma necessario, il manifestare da quali ministri questo sacramento si debba amministrare, si perche quelli, a li quali è stato cõcessio questo officio, si studino essercitarlo santamente & religiosamente; si ancora, acciò che nõ sia alcuno, che quasi trappassando li suoi termini uoglia ne l'altrui possessione inconuenientemente mettere il piede, ouero superba mente a forza entrare, ammonendoci l'Apostolo, che in tutte le cose si debba seruare l'ordine. Debbono adunque essere ammaestrati li Christiani, che tre sono gli ordini di questi ministri. Nel primo si deuono porre li Vescoui & li Sacerdoti, a li quali è cõcessio che non per potenza alcuna extraordinaria, ma per loro proprio officio

M

possano

4. Reg. 6

1. ad Cor,

14

Quali siano li proprii ministri del battesimo.

possano esercitare questo atto . perche a costoro fu dal
Matth. 28 signore comandato , comandandolo a gli Apostoli , che
 andassero a battezzare , quantunque li Vescoui, acciò che
 non fussero sforzati abandonare quella piu importante
 cura di insegnare li popoli, fussero soliti lasciare il ministe-
 rio del battezzare a li sacerdoti . & che li sacerdoti legiti-
 mamente esercitino questo offitio, talche, essendo anco-
 ra il Vescouo presente, possino il battesimo ministrare,
 è manifesto & per la dottrina de li Padri antichi, &
 per l'uso de la Chiesa . perche essendo quelli ordinati per
 consecrare l'Eucharistia , la quale è un sacramento di pa-
 ce & di unione , fu cosa conueniente che a loro fusse da-
 ta potestà di poter amministrare tutte quelle cose , per le
 quali necessariamente ciascuno di questa pace & unione
 puo farsi partecipe . & se pure li padri nostri hanno det-
 to , che a li Sacerdoti senza licenza del Vescouo non è
 permessa l'auttorità di battezzare, tal cosa pare che si deb-
 ba intendere di quel battesimo , il quale in alcuni deter-
 minati giorni de l'anno con una solenne cerimonia sole-
 ua amministrarsi . Il secondo luogo de li ministri del sa-
 cramento , lo tengono li Diaconi : a li quali però senza
 la concessione del Vescouo , o del Sacerdote , non è lecito
 amministrare questo sacrameto, come testificano mol-
 ti decreti de li santi Padri antichi. L'ultimo ordine di que-
 sti ministri è di quelli, li quali da la necessitā sforzati
 senza solenni cerimonie possono battezzare : nel qual nu-
 mero sono tutti gli huomini ancor laici , & popolari , o
 fian maschi, o femine, & di qual si uoglia setta , o falsa re-
 ligione . perche a li Giudei ancora , a gl'infedeli , & a gli
 heretici , quando la necessitā stringe , è permesso questo
 offitio, pur che questi tali si propongano & intendano di
 fare quello che la Catholica Chiesa suol fare in tal mi-
 nisterio . Queste cose sono itate confermate & per decre-
 ti di molti Padri antichi & di molti Concilii : & ultima-
 mente il sacro Concilio Trentino scommunicò tutti co-
 loro , che ardiscono dire che il battesimo ancor dato da
 gli heretici in nome del Padre , & del Figliuolo , & de lo
 Spirito

Conc. Trēt.

Spirito santo, con intentione di far quello che fa la Chiesa, non è uero battesimo. Ne la qual cosa potiamo marauigliarci de la somma bôta & sapienza del nostro signore. perche, douendo questo sacramento da ciascuno essere necessariamente riceuuto, si come per sua materia uolse istituire l'acqua, così a tutti communissima, così parimente niuno da la sua amministrazione uolse escludere; quantunque (si come detto habbiamo) non a tutti sia lecito battezzare con le solenni cerimonie: non perche quei riti & cerimonie, habbino in se piu dignità, ma perche sono manco necessarie che il battesimo istesso. Ne però debbono li Christiani imaginarsi, che questo officio sia così a tutti concessò indifferentermente, che non si habbi a tenere qualche ordine di questi ministri. perche le donne, essendo presenti gli huomini, & così il laico presente il Chierico, & il Chierico in presenza del Sacerdote nõ debbono in modo alcuno esercitare l'amministrazione del battesimo: quantunque quelle leuatrici, che sogliono battezzare, non debbano essere riprese, se a le uolte eseguiscono tal officio in presenza di qualche huomo, il quale non habbi esperienza di amministrare questo sacramento, se bene per altro è piu propio de l'huomo, che de la donna.

MA questi ministri, li quali, come fin qui si è dichiarato, amministrano il battesimo, se ne aggiugne un'altra sorte, li quali sogliono interuenire a celebrare questo sacro & salutare lauamento per una antichissima consuetudine de la Catholica Chiesa. questi sono detti hoggi padrini, & compari, li quali anticamente da gli scrittori de le cose diuine eran detti, susceptores, sponsores, ouero fideiussores per comune uocabolo: del numero de' quali, perche questo appartiene quasi a tutti li laici, & secolari, con gran cura dourano trattare li pastori; acciò che così li Christiani intendano, quali cose siano massimamente necessarie al fare perfettamente questo negotio. & prima bisogna dichiarare, per qual cagione

M 2 al batte-

*De li padri
ni & cõpa-
ri di quel-
li che si bat-
tezano:*

al battesimo oltra li ministri del sacramento fussero ag-
giunti li padrini, & compari, la qual cosa ciascheduno
conoscera esser fatta a gran ragione, se si ricordera il bat-
tesimo essere una spirituale regeneratione, per la quale
nasciamo figliuoli di Dio. & che sia il uero, S. Pietro di
1. Pet. 2 quella parlando così disse: Sicut modo geniti infantes ra-
tionabiles, sine dolo lac cōcupiscite: Si come, se pur ho-
ra fanciulli rationali foste nati, desiderate il latte senza in-
ganno alcuno. Si come adunque, poiche uno è uenuto in
questa luce, ha bisogno de la nutrice & del pedagogo,
con l'aiuto & opera de' quali sia alleuato, & ammaestra-
to ne la dottrina, & ne le buone arti: così parimente è
necessario, che coloro, che dopo il fonte del battesimo
incominciano a uiuere una uita spirituale, siano dati in
custodia a la prudenza & fede di qualcuno, dal qua-
le possano apprendere li precetti de la Christiana reli-
gione, & ad ogni regola di pietà & charità siano istrutti,
& così a poco a poco uengano in Christo a crescere, fin-
che con l'aiuto del signore diuentino huomini perfetti,
& massime che a li Pastori, li quali sono proposti a la pu-
blica cura de le Parochie, nò auanza tanto di tempo che
àcora possan pigliare quella priuata cura di istruire li fan-
ciulli ne la fede. di questa antichissima consuetudine hab-
biamo un chiarissimo testimonio da S. Dionisio, il quale
disse queste parole: A li nostri diuini Duci (che così chia-
ma gli Apostoli) uenne in pensiero & parue di douere far
tenere li bambini al battesimo, secōdo questo santo mo-
do, cioè che li padri naturali del fanciullo lo dessero in cu-
stodia a qualche huomo dotto ne le cose sacre & diuine
come a un pedagogo, sotto il quale come sotto un padre
diuino & sotto colui che pigliasse a saluarlo, il fanciulli-
no douesse menare il restante de la uita sua. Il medesimo
Higinio conferma l'auttorita di Higinio: per ilche molto sapien-
temente è stato istituito da la santa Chiesa, che non solo
quello, che battezza, con il battezzato contragga affini-
ta, ma ancora quel, che tiene a battesimo, con quello
che è tenuto, & cō li suoi ueri genitori: talche fra questi
tutti

non si
debe
che li
non ci
quanto
per li
padri, ch
ge, che li
per raccom
tengono a
diligenza
la loro u
la solenn
quello,
mendo
lo prom
do sarà
mie diffi
te le cos
to tutte
Et santo
ni come d
altri figli
promessa
fie. Et è p
de a fare q
genza non
so douere
tire, che
preso soc
nel qual
opera. C
insegnar
parole,
ce. Deb
amino la

tutti non si possano celebrare legitime nozze, & se fusse
fo celebrate, si dissoluanò. Bisogna ancora insegnare a
li fedeli, quale sia l'offitio del padrino. perche questo ta
le offitio è ne la Chiesa usato con tanta negligenza, che
altro non ci è restato, che il suo nudo & semplice nome:
ma quanto sia santo & degno, non è pur huomo che ci
pensi. questo adunque uniuersalmente sempre pensino li
padrini, che principalmente sono obligati a questa leg-
ge, che li loro spirituali figliuoli hanno da hauere sempre
per raccomandati, in tutte quelle cose, che s'appar-
tengono a la istitutione de la Christiana uita, & cō ogni
diligenza procurino, che quelli si mostrino tali in tutta
la loro uita, quali douere essere promessero li padrini ne
la solenne cerimonia del battesimo. Ascoltiamo hora
quello, che intorno a questa cosa S. Dionisio scriue, espri-
mendo le parole di colui, che promette per il fanciullo. *S. Dionisio*
Io prometto di douere indurre questo bambino, quan-
do sarà peruenuto a l'intelligenza de le cose sacre, con le
mie diligenti eshortationi, che egli al tutto renuntii a tut-
te le cose, che son contrarie a Dio, & che metta a effec-
to tutte quelle cose sante & diuine, che hora promette.
Et santo Agostino disse: Io ammonisco uoi così huomi-
ni come donne, le quali nel battesimo hauete tenuti gli
altrui figliuoli, che conosciate come apresso Dio siate
promessa & sicurtà per loro, li quali dal sacro fonte leua-
ste. Et è per certo molto conueniente a colui, che pren-
de a fare qualche offitio, che ne l'eseguirlo con ogni dili-
genza non si mostri mai stanco: & colui, che ha promes-
so douere esser d'altri pedagogo, & custode, non dee pa-
rire, che mai resti abbandonato, hauendolo una uolta
preso sotto la fede & custodia sua, in tutto quel tempo
nel quale conoscerà hauer bisogno de l'aiuto de la sua
opera. Quelle cose che a li figliuoli spirituali si debbano
insegnare, il padre santo Agostino comprende in poche *S. Agostino*
parole, parlando pure de l'offitio de padrini: perche di-
ce. Debbono ammonirgli, che custodiscano la castità,
amino la giustitia, ritengano la charita, & sopra ogni

M

3

altra

C. 30
 altra cosa insegnino loro il Simbolo, & l'oratione del Signore, & ancora il Decalogo, & quali siano li primi principij de la Christiana religione. Le quali cose essendo di questa maniera, di qui potiamo facilmente conoscere a qual sorte di huomini non debba esser commessa l'amministrazione di questa santa tutela. & questi sono quelli, li quali ouero fedelmente non la uogliono esercitare, ouero non possono far questo con diligenza & cura. Per la qual cosa, oltre li naturali genitori, a li quali non è lecito prender tal cura, acciò che di qui piu si manifesti quanto questa spirituale educatione sia differente da la carnale, prima dee tal officio esser al tutto prohibito a gli heretici a li Giudei, a gli infedeli, come quelli che attendano sempre a oscurare la uerità de la fede cō falsità & bugie, & ogni christiana pierà & religione cerchino mandare a terra. È stato ancora ordinato dal concilio Trentino, che piu che uno non tenga il battezzato, ne dal sacro fonte lo lieui; ma che un solo, o sia huomo, o sia donna, o al piu un'huomo, & una donna faccino questo officio; si perche l'ordine de la disciplina & de la institutione Christiana da la moltitudine de' maestri poteua essere confuso, & perturbato; si ancora perche bisognaua prouedere, che tra molte persone non si contrahesse affinità, le quali poi impedissero che col legitimo uincolo di matrimonio la compagnia de gli huomini tra di loro piu largamente si diffondesse.

C. 31. Quanto sia necessario, fin qui si sono dichiarate, si debba giudicare a li Christiani utilissima, niente però puo apparire piu necessario, che essere ammoniti, che la legge del battesimo del Signore a tutti è stata prescritta: talche se per la gratia del battesimo a Dio nō rinascono, sono da li lor padri generati, o siano fedeli o infedeli, per douer esser condannati a una sempiterna miseria & morte. Et pero spesso li Pastori bisognerà che dichiarino quello, che si legge apresso l'Euan-

Ioan. 3 gelista: Nisi quis renatus fuerit ex aqua & Spiritu sancto, non potest introire in regnum Dei: Se uno nō sarà rinato di acqua

di acqua, & di spirito santo, non puo entrare nel regno
 di Dio. La qual legge non solo di quelli, che sono di età
 adulta, ma ancora de li fanciullini douersi intendere, con
 ferma la comune sentenza & autorità de padri, & que-
 sta hauer la Chiesa riceuuta per traditione apostolica.
 Apreſſo, ſi dee credere, che il ſignor noſtro Chriſto Gie-
 ſu non uoleſſe, che la gratia & il ſacramento del batteſi-
 mo ſi negaſſe a li fanciulli: de li quali diceua: Sinite par-
 uulos uenire ad me: talium eſt. n. regnū cælorum. Lascia
 te uenire li fanciulli a me: perche di ſimili è il regno del
 cielo. & altroue: Nolite eos prohibere ad me uenire: ta-
 lium eſt enim regnum cælorum. Non gli uogliate prohi-
 bire uenire a me: perche di queſti tali è il regno de celi.
 li quali egli abbracciaua, ſopra li quali poneua le mani,
 li quali benediceua. Dipoi quādo noi leggiamo, S. Paulo
 hauere battezzata qualche famiglia integra, qui ſi mani-
 feſta, ancora li fanciulli, che pure erano in quel numero,
 eſſer ſtati lauati nel ſalutifero fonte. Dipoi la Circonci-
 ſione che fu figura del batteſimo, ci approua queſto coſtu-
 me di battezzare li fanciulli. perche niuno è, che non ſap-
 pi che li fanciulli di otto giorni ſoleuano circoncidereſi: &
 però a queſti a li quali era giouenole la circōciſione fatta
 con le mani per diſpogliarſi il corpo di carne, a li mede-
 ſimi ſi dee credere che poſſa giouare il batteſimo, che al-
 tro non è che la circonciſione di Chriſto, non fatta con
 mano. Finalmēte ſi come l'Apoſtolo n'inſegnò, Si unius
 delicto mors regnauit per unum, multo magis abundan-
 tiam gratiæ & donationis & iuſtitie accipietes in uitam,
 regnabunt per unum Ieſum Chriſtum: Se per il peccato
 di uno la morte regnò per uno, molto piu quelli, che rice-
 uono l'abondanza de la gratia & del dono de la giuſtitia
 in uita, regneranno per uno Gieſu Chriſto. Concioſia
 adunque che per la colpa di Adam li fanciulli per origine
 habbino contratto il peccato, molto piu per mezo di
 Chriſto noſtro ſignore poſſono conſeguire la gratia & la
 giuſtitia, acciò che coſi regnino in uita: il che ſenza il
 batteſimo non puo in modo alcuno auuenire. Onde in-

segnerāno li Pastori, che li fanciulli debbono in ogni modo battezzarsi, & dipoi apoco apoco quella tenera età dee essere istrutta a la uera pietà de li precetti de la Christiana religione. perche si come dal sauio fu molto ben detto: *Adolescens iuxta uia suā gradiens, etiam cū senuerit, non recedet ab ea.* Il giouinetto, che se ne camina per la uia sua, quādo poi sarà inuechiato, nō si partirà da quella.

- 33- Perche non si dee in modo alcuno dubitare, che, quando sono in tal modo lauati, allhora non riceuano li sacramenti de la fede: non perche essi credano con il cōsenso de la lor mente: ma perche sono fortificati da la fede de li loro genitori, se saranno fedeli, se non saranno tali, da la fede (per usare le parole di S. Agostino) di tutta la compagnia de santi. Perilche noi rettamente affermiamo, da tutti coloro essere offerti al battesimo, a li quali piace che siano offerti, & per la charità de' quali sono con quelli uniti a la comunione de lo Spirito santo. Debbono ancora essere grādemēte esortati li fedeli, che li lor figliuoli, subito che ciò senza pericolo sarà lor concesso fare, conducano a la Chiesa, & con solenni cerimonie procurino di fargli battezzare. Imperoche nō hauendo li fanciullini altro modo di ritrouare la salute, se non mediante il battesimo, di qui si puo intendere, quanto grauemente peccano coloro, li quali gli priuano de la gratia del sacramento piu lungamente, che la necessitā non ricerca: massime che per la debolezza de l'età son sottoposti quasi a infiniti pericoli de la uita. Ma l'antica consuetudine de la Chiesa dimostra, che un'altro diuerso modo & regola dee seruari in quelli, che sono gia di età adulta, & che posseggono il perfetto uso de la ragione, come son quelli che nascono d'infedeli. Perche loro si dee proporre la Christiana fede, & con gran diligenza al riceuerla & accettarla debbono essere esortati, allettati, inuitati. & se si cōuertono in tal modo a Dio, allhora bisogna auuertirli, che oltra il tempo prefisso da la Chiesa non prolonghino il battesimo. Perche essendo scritto: *Non tardes conuerti ad dominum, & ne differas de die in diem: Non tardare*

tardare conuertirti al signore, & non prolungare di un giorno in un'altro : Debbono essere istrutti, che la perfetta conuersione consiste ne la nuoua regeneratione, che si fa per il battesimo. Apreſso, quanto piu tardi uengono al battesimo, tanto piu lungamente hanno da eſſer priui de l'uso & gratia de gli altri sacramenti, con li quali si offerua la Christiana religione, eſſendo che a quelli senza il battesimo non possa ad alcuno eſſere aperta la entrata: di poi che oltre di questo son priui di un gradissimo frutto; il quale riceuiamo dal battesimo. perche non solo l'acqua del battesimo laua & netta le macchie di tutti li peccati commessi per il tempo adietro, ma ancora ci adorna di una diuina gratia; per il cui aiuto & uirtù per l'auuenire potiamo ancora schifare li peccati, & conſeruare la giuſtitia, & l'innocentia: ne la qual coſa, ciaſcuno intende & conoſce, che è poſta tutta la ſomma de la uita Christiana: & ſe bene coſi è la uerità di queſto negotio, non-
dimeno non ha mai la Chieſa coſtumato a queſta ſorte d'huomini ſubito dare il battesimo, ma ha ordinato douer ſi differire fino a un determinato tempo. perche quella dilatione non ha quel pericolo in coloro, li quali gia hanno l'uso de la ragione, che habbiamo dimoſtrato ſopraſtare a li fanciulli. A queſti, il propoſito e' l conſiglio di riceuere il battesimo, & la penitentia & il dolore de la loro triſta uita paſſata, è baſteuole al riceuer la gratia, & la giuſtificatione, ſe qualche ſubito, & repentino caſo impediffe, che non ſi poteſſero lauare con la ſalutifera acqua: & per il contrario queſta prolongatione pare che arrechi qualche utilità. perche primieramente, douendo da la Chieſa eſſere diligentemente proueduto, che non ſia alcuno che ſi cōduca a queſto ſacramento con animo finto & ſimulato, ſi uiene a inueſtigare & conoſcere piu diligentemente la uolontà di coloro, che dimandano il battesimo. Per cagione de la qual coſa da li ſacri Concilii leggiamo eſſere ſtato deliberato, che quelli, che dal Giudaismo uēgono a la catholica fede, prima che loro ſi conceda il battesimo, dimorino alcuni meſi tra li Catechumeni,

mini, acciò che così si istruissero più perfettamente in quella dottrina de la fede, la quale debbono riceuer, & ne le institutioni & ne' costumi de la Christiana uita. Oltra di questo, maggior honore & più religioso culto si fa al sacramento, se solo in alcuni ordinati giorni riceuano con solenni cerimonie il battesimo, cioè nel giorno de la Pasqua, & de la Pentecoste. Ma a le uolte però non si dee differire il tempo del battesimo per qualche giusta & necessaria cagione, come se si uedesse soprastare il pericolo de la uita, & massime se quelli si debbono battezzare, che già pienamente habbino appreso li misterii de la fede. il che si legge hauer fatto Filippo Diacono, & Pietro Apostolo, quando l'uno l'eunuco de la regina Candace, l'altro senza alcuno indugio battezzò Cornelio, subito che confessarono hauer accettata la fede.

A. 8. 10

C. 24 Bisognerà dipoi insegnare, & esplicare al popolo, come hanno da essere disposti quelli, che debbono riceuere il battesimo. Primieramente adunque è necessario, che uogliano & habbino proposto & deliberato riceuere il battesimo. perche conciosia che ciascheduno nel battesimo muoia al peccato, & prenda un nuouo modo & una nuoua disciplina di uiuere, è ben giusto & ragioneuole, che il battesimo si conceda non a chi non lo uole, & lo recusa, ma solo a coloro, che lo riceuono con uolontario & lieto animo. Perche per una santa & antica traditione sappiamo sempre essere stato offeruato, che il battesimo a niuno si ministra, se prima non si dimanda, se uole esser battezzato. Ne si dee dire, che questa uolontà non si ritroui ne li fanciulli piccolini. conciosia che la uolontà de la Chiesa, che per quelli promette, nō possa essere occulta: Oltra di questo gli stolti & furiosi, li quali essendo a qualche tempo stati sani, sono dipoi caduti in qualche pazzia, come quelli che in quel tempo non hanno hauuta di battezzarsi uolontà alcuna, se non ci fusse pericolo di uita, non si debbono battezzare: ma quādo si ritrouano in questo pericolo, se prima che cominciasse la loro pazzia, diedero qualche segno di questa buona uolontà

uolontà, debbono essere battezzati. altrimenti non si
 debbono in modo alcuno battezzare. Et il medesimo giu-
 ditio si dee fare di coloro, che dormono. ma se nò sono
 mai stato in se, tal che non habbino mai hauuto alcuno
 uso di ragione, questi tali l'auttorità & consuetudine de
 la Chiesa apertamente manifesta douersi battezzare ne la
 fede de la Chiesa non altrimenti che li fanciulli. Ma oltra
 la uolontà del battefimo, la fede ancora è necessaria per
 conseguire la gratia del sacramento, in quel medesimo
 modo, che habbiam detto esser necessaria la uolontà.
 Peroche il nostro signore & Saluatore ci ha insegnato, di-
 cendo: Qui crediderit, & baptizatus fuerit, saluus erit:
 Chi crederà & sarà battezzato, sarà saluo. Dipoi fa dibiso-
 gno, che ciascuno si penta de li commessi peccati, & de
 la mal passata uita, & che ne l'auuenire si deliberi & pro-
 ponga astenersi da ogni sceleratezza. perche altrimenti
 chi dimandasse il battefimo, ne pero uolessse lasciare la con-
 suetudine del peccare, costui dourebbe al tutto esser dis-
 cacciato dal battefimo. perche non è cosa, che a la gra-
 tia & a la uirtu del battefimo tanto repugni, quanto la
 mente e' il consiglio di coloro: che si deliberano di non re-
 star mai di peccare. Douendo per tanto il battefimo es-
 sere desiderato, acciò che per quello ci uestiamo di Chri-
 sto, & con lui ci congiugniamo, di qui si manifesta, me-
 ritamente che co lui, che ha fatto proponimento perseue-
 rare ne li peccati, dee hauer repulsa, & massime perche
 de le cose, che s'appartengono a Christo & a la Chiesa,
 non dee alcuna essere riceuuta inuano. & noi sappiamo
 benissimo, che il battefimo ha da esser uano, & di niun
 giouamento, quanto a quello, che s'appartiene a la gra-
 tia de la giustitia & de la salute, in colui il quale pensa ca-
 minare secondo la carne & non secondo lo spirito: se ba-
 ne costui, quanto fa al sacramento, senza dubio alcuno
 consegue la sua perfetta natura, pur che, quando legiti-
 mamente è battezzato, habbi ne l'animo di uoler riceue-
 re quello, che da la santa Chiesa gli è amministrato. Per
 le qual cosa il principe de gli Apostoli a quella gran mol-
 titudine

Act. 2 titudine di huomini, li quali (come dice la scrittura) cō
punti di cuore haueuano dimandato a lui & a gli altri
Apostoli, quel che far douessero, così rispose: Pæniten-
Ad Rom. 6 tiam agite, & baptizetur unusquisque uestrum: Fate pe-
nitentia, & battezisi ciaschedun di uoi. Et in un' altro
luogo disse: Pænitemini, & conuertimini, ut deleantur
Act. 3 peccata uestra. Pentiteui, & conuertiteui, acciò che così
fiano li uostri peccati scancellati. Ancora S. Pauolo, scri-
uendo a li Romani, apertamente dimostra, che colui,
che si batteza, dee al tutto morire a li peccati. & pero ci
ammonisce, che noi non diamo le membra nostre al pec-
cato, come arme d'iniquità, ma che ci diamo a Dio, co-
me quelli che siamo di morti fatti uiui. *Queste cose se li
C. 4. fedeli spesso considereranno, & mediteranno, prima sen-
za alcun dubio saranno sforzati grandemēte marauigliar-
si de la somma bontà di Dio, il quale a coloro, che mā
co lo meritano, habbi donato questo singolare & diuin
benefitio del battesimo, mosso da la sua sola misericor-
dia. Dipoi proponendosi auanti gli occhi quanto dee es-
ser lontana da ogni peccato la uita di coloro, li quali di
tanto dono sono ornati, intenderanno che a l' huomo
Christiano principalmente ancora si richiede studiarli o-
gni giorno uiuere così santamente & religiosamente, co-
me se in quel propio giorno hauesse conseguito il sa-
cramento & la gratia del battesimo. Onde per infiamma-
re gli animi di disiderio di una uera pietà, niēte sarà piu
ageuole, che se li Pastori con accurate parole espliche-
ranno, quali siano del battesimo li marauigliosi effetti.

Che la concupiscenza ne li rinati non è peccato. Perche adunque di queste cose spesso si dee trattare ac-
cio che li fedeli piu chiaramente ueggano che sono stati
collocati in altissimo grado di dignità, ne mai per tem-
po alcuno patino, che l' antico auuersario con tutte le
sue insidie & con ogni suo impeto da quella li discacci, o
rimuoua; questo prima bisogna insegnare, che il pecca-
to, o sia contratto per origine de primi parenti, o sia cō
messo da noi istessi, quantunque ancora si abhominueuol
fusse, che non paresse che potesse pur imaginarsi, per la
marauigli-

marauigliosa uirtù di questo sacramento si rimette & per
dona. Et questo fu predetto molto tempo auanti da Eze-
chiel: per il quale il signore Dio così parla: Effundam su-
per uos aquam mundam, & mundabimini ab omnibus
inquinamentis uestris. Versaro sopra di uoi un' acqua *Exech. 36*
monda, & sarete mondi da tutte le uostre immonditie.

Et l'Apostolo a li Corinthii, dopo che molti peccati heb-
be annouerati, soggiunse. Et hæc quidē fuistis, & sed ablu-
ti estis, sed sanctificati estis. Tali sere stati uoi, ma hora se-
te stati lauati, tere stati sanctificati. & questa è la sana dot-
trina, che sempre da la santa Chiesa è stata insegnata. on-
de santo Agostino nel libro che egli scrisse del battesimo *1. Cor. 6*
de' fanciulli così testifica: Per la generatione de la carne si

contrahe solamente il peccato originale; ma per la rege-
neratione de lo spirito, nõ solo si fa la remissiõ de l'ori-
ginale, ma ancora de li uolontarii peccati. & s. Girola-
mo, scriuendo a Oceano, disse: Tutti li peccati nel bat-
tesimo sono relassati. Et acciò che niuno piu di tal cosa
hauesse a dubitare, dopo la definitione de gli altri Con-
cilii, ancora il sacro Concilio di Trento ha dichiarato il
medesimo, pronuntiando, tutti coloro essere anatema-
tizati, che altrimenti ardissero tenere, o che affermasse-
ro, che, quantunque nel battesimo li peccati si rimet-
tano, nondimeno al tutto non ci son tolti, o da la radice
sbarbati, ma ci sono in un certo modo rasi, talche le ra-
dici de' peccati ancor nel l'animo rimangono fissæ. per-
che, per usare le istesse parole del sacro Concilio, ne li
renati niente ha in odio Dio. perche niuna cosa degna di
dannatione è in coloro che sono ueramente consепolti
con Christo per il battesimo, li quali non caminano se-
cõdo la carne, ma spogliati del uecchio huomo, & uestiti
del nuouo, che è creato secondo Dio, son diuētati innocē-
ti & imaculati, puri, & a Dio carissimi: & bisogna qui cõ-
fessare, si cõe nel medesimo luogo è stato deliberato per
autorità del detto Concilio, ne' battezzati restare & rimane-
re la cõcupiscēza, ouero fomite: ma tal cõcupiscēza nõ è
propriamēte peccato, onde per il detto ancora di s. Ag. *S. Agostino*
ne li

S. Agostino

S. Girol.

*Concilio di
Trento.*

S. Agostino

S. Agostino ne li fanciullini battezzati si perdona il reato de la concupiscenza, ma si lascia, perche si combatta. il medesimo testifica in altri luoghi, quando dice: Il reato de la concupiscenza nel battefimo si perdona, ma resta l'infirmità. percioche la concupiscenza, che uien dal peccato, non è altro, che un' appetito de l' animo, che per sua natura repugna a la ragione. il qual moto nondimeno se non ha seco congiunto il consenso de la uolonta, o la negligēza, è molto lontano da la uera natura del peccato. Et quando *S. Paulo* dice: Concupiscentiam nesciebam, nisi lex diceret, non concupisces: Io non conosceua la concupiscentia, se la legge non diceffe, Non concupisces: per queste parole non uolse intendere la concupiscentia che è ne la natura nostra, ma il uitio de la uolontà. La medesima dottrina insegno *S. Gregorio*, cosi scriuendo: Se alcuni si truouano, che dicano, nel battefimo li peccati solo superficialmente perdonarsi; che cosa puo di questa predicatione esser piu infedele? Conciosia che l' anima per il sacramento de la fede a Dio solo si accosti & cōgiūga, essendo da li peccati libera, che da le radici le sono stati sbarbati. Et per dimostrare questa uerità, adduce il testimonio del Salvatore nostro, il quale apresso *S. Gio: Ioan. 13* uanni cosi disse: Qui lotus est, non indiget, nisi ut pedes lauet, sed est mundus totus. Chi è lauato, non ha bisogno di lauari altro che li piedi, ma è mondo tutto. Et se fusse chi uolesse uiuamente risguardare una espresa figura & imagine di questa cosa, consideri l' historia di *Naaman Siro* leproso, il quale essendosi sette uolte lauato ne l'acqua del Giordano, secondo che la scrittura testifica, fu talmente mondato da la lepra, che la sua carne era a guisa de la carne di un fanciullo. onde il proprio effetto del battefimo è la remissione di tutti li peccati, o siano contratti per uitio de l' origine, o commessi per colpa nostra. & che per cagion di questo dal nostro Salvatore sia stato istituito, lo manifesta chiaro *Pietro apostolo*, il quale, per lasciare hora molti altri testimonii, cosi disse: *Pœnitentiam agite, & baptizetur unusquisque uestrum*

uestrum in nomine Iesu Christi, in remissionem peccatorum. Fate penitentia, & battezzisi ciascun di uoi in nome di Giesu Christo, in remissione de' peccati. *Act. 2*

C. 41 Et non solo nel battefimo sono rimessi li peccati; ma ancora da Dio benignamēte si perdonano le pene di tutte le sceleratezze: perche quantunque sia comune a tutti li sacramenti, che per quelli si comunichi la uirtù de la passione del signore Giesu Christo; nondimeno del battefimo solo disse l'Apostolo, che noi per quello moriamo con Christo, & con Christo ci sepelliamo. Per la qual cosa sempre la santa Chiesa ha inteso, che, senza grandissima ingiuria del sacramento, non si debbono imporre a quello, che si ha da battezzare, quelle opere che da li santi Padri nostri sono dette opere di satisfattione. Ne le cose, che qui s'insegnano, sono contrarie a la antica consuetudine de la Chiesa; la quale già a li Giudei, quando si battezzauano, comandaua, che digiunassero per quaranta giorni continui. perche quello non fu ordinato per satisfattione: ma in quel modo si ammoniuano quelli, che riceueuano il battefimo, che per honorare la dignità di tanto sacramento, per qualche tempo attendessero a li digiuni & a le orationi. Ma benche noi douiam credere, che nel battefimo si rimettano le pene de' peccati; nondimeno da quelle pene, le quali per giuditii ciuili per qualche graue sceleratezza debbono patirsi, niuno è liberato per il battefimo, talche se uno fusse degno di morte, per il battefimo non puo scampare da quella pena, che da le leggi gli è ordinata. E ben uero, che meritarebbe gran lode la religione & pietà di quei Principi, li quali quella punitione ancora a li rei rimetteffero & donassero: accioche si illustrasse piu la gloria di Dio ne li sacramenti. Oltra di questo, cagiona ancora il battefimo dopo il corso di questa breue uita una piena liberatione di tutte quelle pene, a le quali noi siamo obligati per il peccato originale: peroche per il merito de la morte del Signore si è ottenuto che noi potessimo conseguire tali doni: & noi moriamo con lui nel battefimo.

Che per il battefimo non solo si perdonano li precedenti peccati, ma ancora le loro pene, & per che non sia restituito lo stato de la natura integra.

Ad Rom. 6 battesimo (come si è detto) perche, si come dice l'Apostolo, se siamo come piante inserite ne l'albero, fatti simili a la sua morte, saremo ancora a la sua resurrettione.

C. 4^a Et se fusse qui chi dimandasse, per qual cagione subito dopo il battesimo in questa nostra uita mortale nō siamo liberati ancora di questi incomodi & miserie, & nō siamo per uirtù del santo battesimo restituiti a quel perfetto grado di uita, nel quale fu collocato Adam, primo padre de l'human genere: si risponde, che ciò è stato fatto per due principali cagioni. de le quali la prima è, che a noi, per essere per il battesimo cōgiunti al corpo di Christo, & fatti sue membra, non deueua esser concessa maggior dignità che al nostro capo. se Christo adunque nostro signore, benchè dal principio del suo nascimento fusse ripieno di gratia & di uerità, nondimeno la fragilità de la humana natura, la quale haueua presa, non prima depose, che non sostenesse li tormenti de la passione, & la croce; & dipoi risuscitò a la gloria de la uita immortale: chi si dourà marauigliare uedendo li suoi fedeli, li quali se bene per il battesimo hanno gia acquistata la gratia de la celeste giustitia, ancora però del caduco & fragil corpo sono uestiti, accioche dipoi che per Christo molte fatiche haranno sofferte, & dopo la morte saranno di nuouo richiamati a la uita, finalmente sian fatti degni di godere con Christo una eterna uita? L'altra cagione, per la quale in noi dopo il battesimo rimane l'infirmità del corpo, & il senso de li dolori, & il moto de la coscienza, è questa, accio che per tal modo hauessemmo come una materia di uirtù, da la quale al fine riportassemo un piu copioso frutto di gloria, & piu ampii premii. perche quando con pazienza sopportiamo tutti l'incomodi di questa uita, & le prauae affezioni de l'animo nostro con il diuino aiuto sottomettiamo a l'imperio de la ragione; allhora deuemmo hauere una certa speranza, che, se, con l'Apostolo, ualorosamente combatteremo, & finiremo il corso, & serueremo la fede, il Signore in quel giorno, come giusto giudice, ci habbi da rendere la corona de la giustitia,

1 ad Tim. 4

giustitia che per noi ha preparata, & così pare che il Signore procedesse con li figliuoli d'Israel: li quali se bene haueua liberati da la seruitù de gli Egittii, & da Faraone, & dal suo esercito, che nel mar sommerse, nondimeno non subito li condusse in quella beata terra di promissione, ma prima gli esercitò in molti & uarij casi, & finalmente poi che gli mandò ne la possessione de la promessa terra, scacciò tutti gli altri habitatori de le loro patrie & antiche sedi, ma ui lasciò alcune nationi, le quali non puotero mai affatto distruggere, acciò che così al popolo di Dio non mancasse mai occasione di esercitare la uirtù militare, & la fortezza & ualore. A queste ragioni si puo aggiugnere, che se per il battesimo, oltra quei doni celesti de li quali l'anima è ornata, ci fussero ancora donati li beni del corpo, si potrebbe a ragione dubitare, se molti piu tosto seguitando li commodi de la presente uita, che sperando la futura gloria si conduceffero al battesimo, douendo però a l'huomo Christiano sempre essere proposti auanti a gli occhi non queste cose false, uane, & incerte, che si ueggono, ma quelli, che sono ueri & eterni beni & che non si ueggono: Ne però la conditione di questa nostra uita, che è piena di miserie, è priua de le sue delitie, & piaceri. percioche, qual cosa a noi, che per il battesimo, come tralci, siamo inserti in Christo, piu gioconda, o desiderabile puo auuenire, che, presa sopra le spalle nostre la Croce, lui seguitare come nostro duce, & guida, ne mai o per fatiche stancarci, o per pericoli fermarci, si che non caminiamo al premio de la nostra superna uocatione di Dio, con ogni nostra diligenza? douendo percio altri impetrare dal Signore la laurea de la uirginità, altri la corona de la dottrina & de la predicatione, altri la palma del martirio, altri per altre uirtù altri ricchi doni, ne si concederebbono ad alcuno così eccellenti & gloriosi ornamenti, se prima non ci fussemmo esercitati in questo calamitoso & pericoloso combattimento de la presente uita, & ne la battaglia non ci fussemmo dimostrati inuiti.

N Ma

De gli effetti del battesimo, bi-
 celler i fructi del batte-
 simo.

Marc. 16
 Ad Eph. 5

ad Tim. 3

Ma per ritornare a dire de gli effetti del battesimo, bi-
 sognerà manifestare, come per uirtù di questo sacramen-
 to, non solo siamo liberati da quei mali, che debbono es-
 sere detti grandissimi, ma ancora siamo arricchiti di be-
 ni & di doni eccellentissimi. perche l'animo nostro si riē-
 pie di diuina gratia, per la quale diuentati giusti, & figli
 uoli di Dio, siamo insieme istituiti heredi de la eterna sa-
 lute. Perche, si come è scritto, chi crederà, & sarà bat-
 tezzato, sarà saluo. & l'Apostolo pur afferma, la Chiesa es-
 sere mondata con il lauacro de l'acqua nel uerbo. Et è la
 gratia (si come il Concilio Trentino sotto pena di anathe-
 ma ha determinato che ciascuno debba credere) non
 solo quella, per la quale si cagiona la remissione de' pec-
 cati, ma una diuina qualità ne l'anima inherente, & co-
 me uno splendore, & una luce, la quale scancela tutte le
 macchie de l'anime nostre, & le anime rende piu belle,
 & piu lucenti. Ilche si comprende apertamente per le sa-
 cre lettere: le quali dicono, che la gratia si sparge, & quel-
 la si aggiugne quella nobilissima compagnia di tutte le
 uirtù, le quali con la gratia sono da Dio infuse ne l'ani-
 ma. Onde quando l'Apostolo disse a Timotheo: Saluos
 nos fecit per lauacrum regenerationis & renouationis
 spiritus sancti, quē effudit in nos abunde per Iesum Chri-
 stum, saluatorem nostrum: Ci ha fatto salui per il lau-
 cro de la regeneratione, & renouatione de lo Spirito san-
 to, ilquale ha effuso in noi abundantemente per Giesu
 Christo, saluator nostro: S. Agostino dichiarando quel-
 le parole, Abunde effudit, disse: l'ha effuso senza alcun
 dubbio a remissione de' peccati, & a copia de le uirtù: Per
 il battesimo ancora siamo congiunti & uniti a Christo
 capo come membra. si come adunque dal capo fluisce
 una uirtù, per la quale tutte le parti del corpo son mos-
 se ad esequire comodamente li loro officii: così pari-
 mente da la pienezza di Christo nostro signore in tutti
 quelli, che sono giustificati, si diffonde la diuina uirtù &
 gratia, la quale ci rende habili a tutte le opere di charità,
 & de

de la Christiana pietà. Ne però alcuno si dee marauigliare, se, essendo noi ornati & istrutti di tãta copia di uirtu, nondimeno non senza gran difficultà & fatica incominciamo le operationi honeste & buone, o pure le conduciamo a fine, essendo che tal cosa non auuiene perche non ci siano per beneficio di Dio state concesse quelle uirtu, da le quali deriuano le operationi. ma perche dopo il battesimo ci è stata lasciata una grauissima guerra de la nostra cupidità contra lo spirito, nel quale combattimẽto però a l'huomo Christiano nõ conuiene m̃acar di animo, o indebolirsi in modo alcuno: conciosia che fidati ne la benignità di Dio deuiamo fermamente sperare, che con il quotidiano esercizio di ben uiuere, tutte le cose pudiche, giuste, & sante, ci parranno ancora ageuoli, & gioconde: a queste cose uolentieri ripensiamo, queste cõ pronto animo operiamo, acciò che così il Dio de la pace sia con essi noi. In oltra, per il battesimo siamo segnati di un carattere, che non puo mai essere scancellato da l'animo: del quale in questo luogo non habbiamo a dire altro, poi che di sopra, quando parlammo de sacramenti in uniuersale, molto cose sono dette che farãno al proposito di questo luogo.

Ma perche, per la forza & natura del carattere, da la Chiesa è stato definito, & statuito, che il sacramẽto del battesimo in modo alcuno non si possa o debba reiterare; pero intorno a questa cosa li fedeli, acciò che non cadesero in qualche errore, spesso & diligentemente debbono da li Pastori essere ammaestrati. Et questo insegnò l'Apostolo, quando disse: Vnus Dominus, una fides, unum baptisma: Vn signor, una fede, un battesimo. Dipoi, eshortando li Romani, che essendo morti per il battesimo in Christo, si guardassero di non perdere quella uita, che da lui haueuano riceuuta, disse: Quod enim Christus mortuus est peccato, mortuus est semel: Christo è morto una uolta sola per la remissione de peccati. questo pare che apertamente significhi, che, si come egli di nuovo non puo morire, così primẽte a noi per il battesimo

Ad Phil. 4

2. ad Cor.

13

*Che il battesimo sen-
za sacrilegio non si
puo reiterare.*

Ad Eph. 4

Ad Rom. 6

N 2 non

non è lecito morire di nuouo . Per la qual cosa la santa Chiesa confessa apertamente, che ella crede un sol battesimo. Il che esser molto conueniente a la natura de la cosa & a la ragione, di qui si puo couoscere, perche il battesimo è una regeneratione spirituale . Si come adunque per natural uirtu siamo generati una uolta, & prodotti in questa luce, &, si come dice S. Agostino, Nel uentre non si puo entrar piu che una uolta: cosi parimete è una sola regeneratione spirituale, ne per tempo alcuno il battesimo mai si puo reiterare . Ne sia, che pensi, che la Chiesa li rinuoui, quādo con questa formula di parole battezza qualcheduno, del quale è cosa incerta s'è prima battezzato: Si battezzatus es, te iterum non baptizo : si uero nōdum baptizatus es, ego te baptizo in nomine patris, & filii, & spiritus sancti . Se tu sei battezzato, io non ti battezzo di nuouo : ma se tu non sei anchor battezzato, io ti battezzo in nome del padre, & del figliuolo, & de lo Spirito santo. perche cosi affermiamo nō impiamente reiterarsi, ma santamente amministrarli il battesimo con quella aggiunta di parole. Ne la qual cosa nōdimeno da li Pastori si douranno ordinare alcuni prouedimenti; acciò che nō si caschi in quelli errori, ne' quali, non senza grande ingiuria del sacramento, ogni giorno si cade . Perche non mancano di quelli, che pensano non commetterli errore alcuno, se qualunque persona, senza altra cōsideratione, si battezi con quella aggiunta di parole: onde, quando gli è portato un bambino, non pensano douerli dimandare, se prima è stato battezzato, o no, ma subito gli danno il battesimo: anzi, benche sappino, che in casa sono stati battezzati, nondimeno anchora in chiesa uogliono con solenni cerimonie battezzarli con quella aggiunta di parole, & conditione . ilche non posson fare senza sacrilegio: & facendolo, incorrono ne la macchia de la irregolarità . perche quella forma di battesimo per autorità di Papa Aleffandro si permette solo in quelli, de li quali, dopo una diligente inuestigatione, si dubita nondimeno, se sono stati conuenientemente battezzati: altrimenti nō è mai

S. Agostino

C. 57

C. 57

è mai lecito, ancora con quella conditione, dare ad alcuno di nuouo il battesimo. Hora, oltra l'altre cose, che per il battesimo acquistiamo, come ultima di tutte, a la quale pare che tutte le altre si referiscano, è questa, che l'entrata del cielo, per il peccato prima serrata, a ciascheduno di noi si apre. Et questi effetti marauigliosi, che in noi son cagionati per uirtu del battesimo, si possono raccontare, & intendere da quelle cose, che per l'auttorità de l'Euangelio si afferma essere auuenute nel battesimo di Christo saluatore nostro. imperoche allhora li cieli si aprirono, & apparse lo Spirito santo, discendendo sopra il signore in specie di colomba. Per la qual cosa si diede ad intendere a quelli, che si battezzano, che si comparano loro le gratie diuine, & le porte del cielo si aprono: non gia perche in quella gloria entrino subito che sono battezzati, ma a piu oportuno tempo, quando poi libere da tutte le miserie, le quali ne li beati non possono ritrouarsi, in uece di questa mortale natura conseguiranno la immortalità. Et questi sono li frutti del battesimo; li quali, se consideriamo a la forza & uirtu del sacramento, non si puo in modo alcuno dubitare che ugualmente non sian comuni a ciascuno: ma se si risguarda, con qual animo uno disposto si conduce a riceuerlo, bisognerà al tutto confessare, piu o meno de la celeste gratia & de suoi frutti esser cōcesso a uno, che a un' altro.

Resta hora, che breuemente & apertamente eslichiamo quelle cose, che de le orationi, riti, & cerimonie di questo sacramēto si debbono insegnare. Perche quello che l'Apostolo auuertì circa il dono de le ligue, dicendo esser senza frutto alcuno, se quelle cose, che uno fauella, da li fedeli non sian intese, a li riti & cerimonie del battesimo si puo quasi trasferire. perche queste pretendono & dimostrano l'immagine & la significazione di quelle cose che si operano nel sacramento. Talche se il popolo fedele non intende la forza & la potestà di quei segni, poca utilità potrà cauare da le cerimonie. Debbono per tanto li Pastori studiare di far in-

N

2

tendere

De le orationi et riti & cerimonie del battesimo.

intédere a li popoli loro, che se bene tali cerimonie non sono necessarie, nondimeno debbono non poco essere pregiate, & grandemente honorate. ilche ci insegna & dimostra si l' autorità di chi l' ha istituite, che furono senza alcun dubio li santi Apostoli, si ancora il fine, per il quale uolsero usare tali cerimonie. perche in questa maniera uiene a manifestarsi, come il sacramento si amministra con maggior religione, & santità, & si mettono quasi avanti a gli occhi quelli eccellenti & nobilissimi doni, che in quello si contengono, & ne gli animi de fedeli gli immensi benefitii di Dio si imprimono piu uiuamente. Ma tutte quelle cerimonie & orationi, che la Chiesa suole usare nel' amministrare il battesimo, si debbono ridurre a tre capi, acciò che ne l'esplicarli li Pastori. possano seruare un certo & determinato ordine, & quelle cose, che insegneranno, siano ne la memoria de gli uditori piu agnolmente ritenute.

Prima adunque sono quelle, che si offeruano prima che si peruenga al fonte del battesimo: dipoi seguono le altre, le quali si fanno dipoi che al fonte si ritrouano presenti: le terze sono quelle, le quali, fatto che è il battesimo, sogliono aggiugnersi. Prima adunque dee prepararsi l' acqua, la quale al battesimo usare fa di misterii. imperoche il fonte del battesimo si consacra aggiugnendoui l' olio de la Cresima. ne questo è permesso fare in ogni tempo, ma, secondo l' antico costume, si aspettano quei giorni sollenni, & festiui, che sopra tutti gli altri sono honorati, ne le uigilie de' quali si prepara l' acqua del sacro battesimo: & in questi medesimi giorni ancora, se altrimenti la necessità non hauesse sforzato di fare, era antico costume de la Chiesa di amministrare il battesimo. Ma quantunque a questi nostri tempi la Chiesa per molti pericoli di questa nostra uita comune habbi giudicato, tal consuetudine piu non douer offeruarsi; nondimeno quei sollenni giorni de la Pasqua & de la Pentecoste, ne li quali l' acqua del battesimo

moie conse
rone: D
utare mol
no. perche si
debbono esser
sono da l'e
quelli che for
na che da lo
ratissima se
lo nostro si
uerdore gli
no: ilche in
ma gli infer
sede, de la
ne. & qu
me de la c
precetto
egli dice
& docete
tris, & fi
nia, qua
mondo, &
dole in no
santo, inf
che io ui he
che il batten
meno li pr
spoli, & di
tione Chri
che de
cose, che
dere: ma
sponde
mesta.
Segu
ciare il
ze, è c

mo dee consecrarsi, fin a hoggi ha offeruati con somma religione. Dopo la consecratione de l'acqua bisogna esplicare molte altre cose, che si fanno auanti al battesimo. perche si portano, ouero si conducono quelli, che debbono essere battezzati, fino a le porte de la Chiesa, & sono da l'entrare in quella al tutto prohibiti, come quelli che sono indegni di entrare ne la casa di Dio, prima che da loro non scuotano il giogo de la dishonoratissima seruitù, & tutti non si sottomettano a Christo nostro signore, & al suo imperio: & allhora il Sacerdote gli dimanda, quello che da la Chiesa ricerchino: ilche inteso da loro, o da chi per loro risponde, prima gli insegna, che cosa sia la dottrina de la Christiana fede, de la quale nel battesimo far debbono professione. & questo si fa con una breue istruzione. il costume de la quale istruzione sappiamo esser deriuato dal precetto del nostro signore & saluatore: conciosia che egli dicesse a gli Apostoli: *Ite in mundum uniuersum, Marc. 16* & docete omnes gentes, baptizantes eos in nomine patris, & filii, & spiritus sancti, docentes eos seruare omnia, quaecumque mandauimus uobis. Andate in tutto il mondo, & insegnate tutte le genti & nationi, battezzandole in nome del padre, & del figliuolo, & de lo spirito santo, insegnando loro a offeruare tutte quelle cose, che io ui ho comandate. Onde si può comprendere, che il battesimo non si dee amministrare prima, che almeno li principali capi de la salute nostra non siano esposti, & dichiarati: Ma perche il Catechismo & istruzione Christiana si fa con molte interrogationi; se colui, che dee essere istruito, sarà di età adulta & matura a le cose, che si dimanderanno; dee egli per se stesso rispondere: ma se sarà bambino, per lui conuenientemente risponde il suo padrino, & per lui fa una solenne promessa.

Segue dopo questo l'Esorcismo; il quale, per discacciare il Diauolo, & per rompergli & debilitargli le forze, è composto di sacre & religiose parole, & diuerse

N 4

orationi

C.66 orationi: A questo esorcismo si aggiungono altre cerimonie; le quali tutte, come cose misteriose, hanno una loro propria & notabile significatione. perche, quando il sale si mette in bocca di colui, che dee esser condotto al battesimo, con questo si significa, che & con la dottrina de la fede, & col dono de la gratia dee impetrare la liberatione da ogni putredine de' peccati, & sentire il sapore de le buone opere, & gustare il cibo de la diuina sapientia: Dipoi si segnano col segno de la croce ne la fronte, ne gli occhi, nel petto, ne gli homeri, & ne le orecchie: le quali cose tutte dichiarano, che col sacramento & misterio del battesimo si aprono & fortificano li sentimenti del battezzato: acciò che così in se possa riceuere Dio, & intendere & offeruare li suoi precetti: Dopo questo, gli si bagnano le narici, & le orecchie con la salua: & subito si manda al fonte del battesimo; acciò che, si come quel cieco Euangelico, al quale il signore comandò, che douesse lauarsi a l'acqua di filoe gli occhi impiastrati di loro, recuperò il lume, così parimente intendiamo, il sacro battesimo hauer uirtù d'illuminar la mente, acciò che così si possa risguardare la uerità celeste: Fatte queste cose uengono al fonte del battesimo: doue si fanno altre cerimonie, & si offeruano altri riti, per li quali si può conoscere & intendere tutto quello, che si contiene ne la Christiana religione. perche il Sacerdote tre uolte dimanda quello, che si dee battezzare, con alcune ordinate parole, dicendo: Abrenuntias Satanæ, & omnibus operibus eius, & omnibus pompis eius? Renuntij tu a Satanasso, & a tutte le opere sue, & a tutte le pompe sue? & egli, ouero a nome suo il padrino, risponde a tutte le dimande, Abrenuntio: io renuntio. Quello adunque, che a Christo dee dare il nome, & obligarsi a la sua militia, dee primieramente promettere santamente, & religiosamente, di abandonare & lasciare il Diavolo, il mondo, & sempre uolere ambidue, come suoi crudelissimi nemici, detestare, & fuggire. Quindi ferma-

to apresso il fonte del battesimo, in questo modo è dimandato dal Sacerdote: *Credis in Deum patrem omnipotentem? Credi tu in Dio padre onnipotente?* a cui egli risponde, *credo*: & così dimandato a tutti gli altri articolo del Simbolo, manifesta & confessa con solenne religione la sua fede, & in queste due promesse si contiene tutta la forza de la legge, & de la disciplina Christiana. Ma quando già è uenuto il tempo, nel quale gli bisogna amministrare il battesimo, allhora il Sacerdote dimanda a quello, che dee battezzarsi, s'egli intende & uole esser battezzato. la qual cosa affermando o per se stesso, o se è bambino, per il suo padrino, subito in nome del padre, & del figliuolo, & de lo spirito santo, con la salutifera acqua del battesimo lo bagna & laua. perche si come l'huomo, per sua uolontà hauendo obedito al serpente, fu meritamente dannato: così il Signore non ha uoluto che alcuno se non uolontario fusse scritto nel numero de suoi soldati; acciò che obedendo spontaneamente a' li diuini comandamenti, così conseguisse l'eterna salute. Poi che così è adunque già il battesimo finito, il sacerdote gli unge la sommità del capo con il santo Chrisma, acciò che così intenda, da quel giorno in poi a Christo capo come suo membro essere congiunto, & nel suo corpo essere inserito, & per quello esser detto Christiano da Christo, & Christo dal Chrisma.

Quello, che il chrisma significhi, S. Ambrogio afferma, dicendo, che si puo intendere per le orationi, che allhora dice il Sacerdote: *Veste dipoi il Sacerdote quello, che si è battezzato, di una ueste bianca, dicendo: Accipe uestem candidam, quam immaculatam perferas ante tribunal Domini nostri Iesu Christi, ut habeas uitam æternam.* Riceui la ueste candida, la quale immacolata porti auanti al tribunale del signor nostro Gesu Christo: acciò che habbi uita eterna. Ma a li bambini, che ancora non usano uesti, con le medesime parole si cuopre il capo con un bianco panicello: con il qual

qual segno li Santi Padri insegnano significarsi la gloria de la resurrettione, a la quale per il battesimo nasciamo, & ancora la uaghezza, & beltà, per la quale, lauate le macchie de peccati, l'anima è ornata nel battesimo: dipoi l'innocenza de l'integrità, la quale in tutta la uita sua quello, che è battezzato, dee conseruare.: Dopo questo gli si da in mano una candela accesa, la quale dimostra che la fede, che ha riceuuta nel battesimo, da la charità dee essere infiammata, & nutrita, & accresciuta da una continua diligenza & studio di buone opere: Finalmente si pone il nome al battezzato: ilquale da qualcheduno dee esser preso, che per una eccellente pietà di animo & religione sia stato collocato nel numero de' santi. perche così ageuolmente auerrà, che ciascheduno per la similitudine di quel nome sarà eccitato a l'imitatione de la uirtù, & santità di quel santo. & però quello, che si studierà imitate, insieme pregherà & spererà di douerlo hauere auvocato & defensore de la salute & de l'anima, & del corpo. Debbono per tanto essere gravemente ripresi coloro, liquali li nomi de' Gentili, & massime di coloro, che sono stati huomini sceleratissimi, con tanta diligenza uanno seguirando, & quelli impongono a lor fanciulli. perche di qui si può considerare, quanto costoro giudichino douerli far stima de la Christiana pietà, li quali tanto mostrano dilettarsi de la memoria de gli huomini rei, & empìi, che uogliono che a l'orecchie de' fedeli si profani nomi di ogni intorno tisuonino.: Queste cose se del sacramento del battesimo saranno da li pastori esplicate & dichiarate; non si potrà dire, che cosa alcuna si sia lasciata indietro, che a questa cognitione possa essere giudicata necessaria. imperoche noi habbiamo dimostrato, quel che significhi il nome del battesimo, qual sia la sua natura & sostanza, dipoi, di quali parti sia composto. habbiamo detto, da chi fu istituito, quali siano li ministri necessarii a operarło, & quali bisogni chiamare come loro pedagoghi, & istruttori, per sostentare

Atene que
dilegnato,
come debbono
nno & effica
zio, per qua
monie si ol
no li Pastori
che li fedeli
pèsero di se
mente & re
crarono a l
di fare quel
fettione di

D

5
cerro fa d
gnificare,
quello sac
simi ri truo
to de la diu
la bisogner
natura, di
giorno de
mente am
do li Pa
terli fare
sciare, y
gione;
danno
uano d
ciamen
questo

stentare quelli, che debbono battezzare: come ancor si è insegnato, a chi si dee amministrare il battesimo, & come debbono essere disposti ne l'animo, qual sia la sua uirtù & efficacia: finalmete si è assai copiosamete esplicato, per quanto la materia ricercaua, quali modi & cerimonie si offeruano. le quali cose tutte si ricorderanno li Pastori principalmente douersi insegnare, acciò che li fedeli sempre stiano in questa cura, & in questo pensiero di seruare la fede in quelle cose, che così santamente & religiosamente promesseto, quando si consecrarono a Dio con il battesimo; & così si dispongano di fare quella uita, la quale sia corrispondente a la perfettione del nome Christiano.

DEL SACRAMENTO DE LA CONFIRMATIONE.

E NE l'esplicare il sacramento de la confirmatione mai per tempo alcuno fu necessario, che li Pastori mettersero gran diligenza, hora per certo fa bisogno quello grandemente illustrare & magnificare, quando ne la santa Chiesa di Dio da molti è questo sacramento al tutto lasciato indietro; & pochissimi ri truouano che di quello studino trarre quel frutto de la diuina gratia che douerebbono. Per la qual cosa bisognerà che li fedeli di maniera siano istrutti de la natura, dignità, & forza di questo sacramento, & nel giorno de la Pentecoste, nel quale si suole particolarmente amministrare, & ancora ne gli altri giorni, quando li Pastori ciò commodamente giudicheranno poterli fare, che intendano, che non solo non si dee tralasciare, ma riceuere con una somma deuotione, & religione; acciò che per la loro colpa, & con loro grandanno, non auuenga, che questo diuino beneficio in uano da Dio gli sia stato donato. Ma per fare il cominciamento nostro dal nome, bisognerà prima insegnare, questo sacrameto esser da la Chiesa detto cōfirmatione, perche

perche quello, che è battezzato, quando dal Vescouo è unto con il sacro Chrisma, aggiunteui quelle solenni parole, Signo te signo crucis, & confirmo te chrismate salutis in nomine patris, & filii, & spiritus sancti: io ti segno con il segno de la croce, & ti confermo con in Chrisma de la salute, in nome del padre, & del figliuolo, & del spirito santo: se altra cosa non impedisce l'efficacia del sacramento, allhora per una forza d'una nuoua uirtu, che gli è data, incomincia a essere piu forte, & di qui piu perfetto soldato di Christo.

Et sempre la Chiesa catholica ha approuato, & confessato, ne la confirmatione riuouarsi la uera & propria natura del sacramento. ilche & Melchiade Papa, & molti altri santissimi & antichissimi Pontefici apertamente dichiarano: & tra gli altri, S. Clemente, con piu graue testimonio non puote confermare la dottrina di questa uerità: ilquale dice queste parole: Ciascuno dee senza dimora alcuna affrettarsi et sollecitare di rinascere a Dio, et finalmente di esser dal Vescouo segnato, cioè di ricéuere la settiforme gratia de lo Spirito santo. perche altrimenti non puo colui essere perfetto Christiano, il quale per propria uolontà & negligenza, & non da necessitā alcuna sforzato, lascia indietro questo sacramento, si come noi habbiamo imparato da S. Pietro, & gli altri Apostoli hanno insegnato, secondo il comandamento del signore. Et questa medesima fede con la loro dottrina confermarono quelli, li quali del medesimo spirito ripieni per Christo sparsero il proprio sangue. & questi furono Urbano, Fabiano, Eusebio, Pontefici Romani, si come si puo conoscere per li loro decreti. A questo si aggiugne la consentiente & uniforme autorità de li santi Padri antichi: tra li quali Dionisio Areopagita, Vescouo di Atene, uolendo mostrare, per qual ragione bisognasse fare questo sacro unguento, & usarlo: così disse: Il battezzato è uestito da noi sacerdoti di una conueniente ueste, la quale l'inuita a la mondia: acciò che così lo cōducano al Pontefice: il quale con il sacro & diuino unguento segnando

segnando il
comunione
mento tanto
no dubita d
ce lo Spirite
la grauissim
del Chrisma
eria son qu
quel libro,
& da S. Ago
stole di Per
affermò la
segnano &
de uno di
to si posse
te contrit
Non uog
le sete seg
guentum
Aaron: S
barba, ne
medesimo
nostris per
rità di Dio
il quale ci è
passasse det
confirmati
simo sacra
separato
ria, la qu
le cose le
sacrame
gratia d
ua uita
che gia
le cose
sta, ch

segnando il battezzato, lo fa partecipe de la sacratissima comunione. Eusebio Cesariense ancora a questo sacramento tanto attribuisce, & tanto mostra stimarlo, che non dubita dire, che Nouato heretico non puote meritare lo Spirito santo. perche poi che fu battezzato in una sua grauissima infirmità, non fu segnato con il segnacolo del Chrisma. Ma apertissime testimoniāze di questa materia son quelle, che habbiamo & da S. Ambruogio in quel libro, che scrisse di quelli, che a Dio si consacrano, & da S. Agostino in quel libro, il quale scrisse cōtra l'Epistole di Petiliano Donatista: de' quali ciaschuno talmente affermò la uerità di questo sacramento, che ancora la in iègnano & confermano con li luoghi de la scrittura. Onde uno di loro dice, che per cōfermare questo sacramento si possono addurre queste parole de l'Apostolo: Noli te contristare spiritum sanctum Dei, in quo signati estis: Non uogliate cōtristare lo Spirito santo di Dio, nel quale sete segnati. L'altro quel passo del salmo, Sicut unguentum in capite, quod descendit in barbā, barbā Aaron: Si come l'unguento, che dal capo discorre ne la barba, ne la barba d' Aaron. Et ancora quel luogo del medesimo Apostolo: Charitas Dei diffusa est in cordibus nostris per spiritum sanctum, qui datus est nobis: La charità di Dio è diffusa ne li nostri cuori per lo Spirito sato, il quale ci è stato dato. Et quantunque da Melchiade papa fusse detto, che il battesimo era molto congiunto a la confirmatione; nondimeno non si dee tenere un medesimo sacramento, ma da quello grandemente diuerso & separato. perche egli è cosa certa, che la uarietà de la gratia, la qual ciascuno sacramento dona, & la diuersità de le cose sensibili, che significa quella gratia, fa che ancora li sacramenti siano diuersi. conciosia adunque, che per la gratia del battesimo gli huomini siano generati a una noua uita, & per il sacramento de la confirmatione quelli, che già sono generati, si faccino huomini perfetti, lasciate le cose, che erano proprie de li fanciulli; di qui si manifesta, che, quanto ne la uita naturale la generatione è differente

Ad Eph. 4

Psal. 132

Ad Rom. 5

S. Melch.

apa.

differente da l'accrescimento, tanto tra loro son differenti il battesimo, il quale ha uirtu di regenerare, & la confirmatione, per la cui uirtu li fedeli prendono accrescimento, & acquistano una perfetta forza di animo. In oltra, perche allora si dee ordinare un nuouo sacramento, quando l'animo incorre in qualche nuoua difficultà, però si puo uedere, che si come noi habbiamo di bisogno de la gratia del battesimo per informare la mète nostra di fede, così ancora sappiamo esser molto gioueuole, che gli animi de' fedeli siano confermati con un'altra gratia; acciò che così da niuno pericolo, o timore di pene, o di supplittii, o di morte siano rimossi, o sbigottiti da la confessione de la uera fede. ilche facendosi con il sacro Chrisma de la confirmatione, di qui apertamēte si conchiude, la natura di questo sacramēto esser diuersa da quella del battesimo. Onde papa Melchiade dimostra la differenza, che è tra ambidue questi sacramenti, con dotte parole, così dicendo: Nel battesimo l'huomo si accetta a la militia, ne la cōfermatione s'arma a la battaglia: nel fonte del battesimo lo Spirito santo dona una pienezza di gratie a l'innocenza, ne la confirmatione amministra la perfettione a la gratia: nel battesimo siamo regenerati a la uita, dopo il battesimo siamo confermati a la guerra: nel battesimo siamo lauati, dopo il battesimo siamo fortificati: la regeneratione per se stessa salua quelli, che in pace riceuono il battesimo, la confirmatione arma & intruisce a li combattimenti. Et queste cose non solo sono state insegnate da gli altri Concilii, ma principalmente sono state confermate con decreti dal sacro Concilio Trentino: talche hoggimai non solo non è piu lecito altrimenti sentire, ma ne anche dubitare in modo alcuno.

De Porigi- Ma perche disopra si è dichiarato in comune & uniuersale, *de l'aut* salmente, quanto sia necessario, di tutti li sacramenti di *to* mostrare, da chi habbino hauuto l'origine, e'l nascimen *materia et to* loro; il medesimo hora bisogna insegnare de la confer *de la for--* matione: acciò che così da la santità di questo sacramēto siano

fiano li fedeli maggiormente presi, & con maggior deuotione & affetto l'honorino. Debbono ancora li pastori *ma del sacramēto de* esplicare, & dichiarare, che il signore nostro Giesu Chri *la cōferma* sto non solo n'è stato autore, ma per testimonio di san *tione*.

Fabiano Papa ha comandato il modo & le parole che la catholica Chiesa suole usare ne l'amministratone di tal sacramento. ilche si potrà ageuolmēte prouare a coloro, li quali confessano la confirmatione esser sacramēto: cōciosia che tutti li sacri milterii superino la uirtù de l'humana natura, ne da altri, che da Dio, possano essere istituiti. hora si dee esporre, quali siano le sue parti, & prima si dee dire de la materia.

Questa è detta Chrisma: col qual nome da li Greci riceuuto, se bene li profani scrittori significano ogni sorte di unguento, nondimeno quelli, che trattano de le cose di uine, per una commune cōsuetudine di parlare solo l'hanno appropriato a quello unguento, il quale si suol fare di olio & di balsamo con una sollēne consecratione del Vescouo. Et però due cose corporee, insieme mescolate, ci danno la materia de la confirmatione. la qual compositione di diuerse cose si come dichiara una multiplice gratia de lo Spirito santo che si concede a li confirmati, cōsì ancora ne manifesta chiaramente la eccellenza del sacramento. & che questa sia la materia di questo sacramento, la santa Chiesa & li sacri Concilii cōsì hanno sempre insegnato, & ancora è stato dichiarato da santo Dioniso, & da molti altri grauissimi Padri, & principalmente da san Fabiano Papa, il quale testifica, gli Apostoli la compositione del Chrisma hauer imparata dal signore, & a noi hauerla insegnata. Ne altra materia piu atta, & conueniente, che il Chrisma, poteua giudicarsi per dichiarare quello, che in noi cagiona questo sacramento. imperoche l'olio, perche è grasso & per sua natura si sparge & fluisce, ci esprime la pienezza de la gratia, la quale per lo Spirito santo da Christo capo redonda & fluisce ne gli altri, & si diffonde, si come l'unguento che discēde, ne la *Psal. 132* barba di Aaron sino a l'estremo del suo uestimento.

Impe-

Pfal. 44 imperoche Dio l'ha unto cō l'olio de la letitia piu di tutti gli altri : & noi tutti habbiamo riceuto de la sua pienezza. Il balsamo , il cui odore è giocondissimo, che altro significa, che, li fedeli, quando per il sacramento de la confirmatione si fanno perfetti, la uita loro spargere di tutte le uirtù? talche possano con l'Apostolo dire: Christi bonus odor sumus Deo: Noi siamo un buono odore di Christo a Dio. Ancora ha il balsamo tal uirtù, che ciò che di quello è unto, non lascia che si putrefacci. ilche è molto accomodato al significare la uirtù di questo sacramento : essendo cosa manifesta, che gli animi de li Christiani ageuolmente si possono difendere da la putredine de' peccati per la celeste gratia, che si concede in questo sacramento de la confirmatione. Et si consacra il Chrisma con cerimonie solenni dal Vescouo . perche S. Fabiano Papa, huomo & per la santità & per la gloria del martirio famosissimo, testifica, che il nostro Saluatore insegnò a li Apostoli ne la estrema cena il modo di fare il Chrisma. Benche con ragione ancora si possa dimostrare la cagione, per la quale in tal modo debba farsi. per che in molti altri sacramenti Christo talmente ha istituita la loro materia, che insieme gli ha concessa & donata la santità. onde non solo uolse, che l'acqua fosse l'elemento & la materia del battesimo, quando disse: Nisi quis renatus fuerit ex aqua, & spiritu sancto, non potest introire in regnum Dei: ma, quando si battezzò, fece che quella hauesse dipoi uirtù di santificare : & però disse bene S. Gio. Chrisostomo, che l'acqua del battesimo non haria potuto purgare li peccati de li credenti, se non fusse stata santificata dal tatto del corpo del Signore. Perche adunque il signore non consacrò questa materia de la confirmatione con l'uso, & con l'hauerla lui trattata, è necessario, che si consacri con sante & deuote orationi: ne da altri puo esser fatta tale compositione & operatione, che dal Vescouo, ilquale è stato istituito ministro ordinario di tal sacramento.

S. Gioan.
Chris.

Bisogna hora esplicare l'altra parte, de la quale questo sacra-

famento
le, che si
dell'essere
mento, all
mo profet
de, & a relig
ucono a la
ste tutta la
IGNO C
MATE SA
FILIT,
remo a la
cilmète p
mento d
esplicanc
ste tre co
mente o
cipal cag
l'animo,
rione, li
il quale c
la Christa
re dichiara
& Spiritus
che dicono
nel mezo
pio de la f
si potesse
sacramen
sa carno
segnata
Deb
palme
to. pe
Profet
necessa
stri; a

sacramento è composto, che è la forma, & le parole, che si dicono ne la sacra unctione. & debbono li fedeli essere bene auuertiti, che nel riceuere questo sacramento, allhora massimamente quãdo quelle parole sentono proferire, eccitino gli animi loro a deuotione, a fede, & a religione; acciò che non mettano impedimento alcuno a la celeste gratia. In queste parole adunque consiste tutta la forma de la confirmatione, **SIGNO TE SIGNO CRVCIS, ET CONFIRMO TE CHRISMATE SALVTIS, IN NOMINE PATRIS, ET FILII, ET SPIRITVS SANCTI.** Ma se noi uoremmo a la uerità ridurre ancora la ragione, si potrà facilmente prouare il medesimo. peroche la forma del sacramento dee in se contenere tutte quelle cose, le quali esplicano la natura & la sostanza del sacrameto. Ma queste tre cose ne la cōfermatione debbono essere massimamente offeruate, la potestà diuina, la quale come principal cagione nel sacramento opera; dipoi la fortezza de l'animo, & de lo spirito, la quale, mediante la sacra unctione, si dona a li fedeli per loro salute; & il segno, con il quale colui è notato che dee esercitarsi ne la guerra de la Christiana militia. il primo, certo è, che basteuolmente dichiarano quelle parole, In nomine patris, & filij, & Spiritus sancti: le quali son poste nel fine: l'altro quelle, che dicono, Cōfirmo te chrismate salutis: le quali sono nel mezzo: il terzo quelle, che si proferiscono nel principio de la forma, Signo te signo crucis. Bèche se ancora nõ si potesse prouare cō ragione alcuna, tale essere di questo sacrameto la uera & assoluta forma, l'auttorità de la Chiesa catholica, da la cui dottrina sempre così siamo stati insegnati, non ci lascia in tal cosa hauer dubio alcuno.

Debbono ancora li Pastori insegnare, a chi sia principalmente concessa l'amministrazione di questo sacramento. peroche, essendo molti, si come si legge apresso il Profeta, quelli, che corgono, ne però sono mandati; è necessario mostrare, quali siano li ueri & legitimi ministri; acciò che così il popolo fedele possa conseguire il sacramento

O

cramento

*de li pa-
drini.*

cramento de la confirmatione, & la gratia. dimostrano
adunque le sacre lettere che al solo Vescouo è stato con-
cessa l'ordinaria potestà, di ordinare & operare questo sa-
Act. 8 cramento. peroche ne gli Atti de gli Apostoli si legge,
che, hauendo la Samaria accettata la parola di Dio, fu-
rono a loro mandati Pietro, & Giouanni, li quali prega-
rono Dio per loro, acciò che riceueffero lo Spirito san-
to: perche ancora non era uenuto in alcuno di loro, ma
solo erano battezzati. nel quale luogo si puo uedere, che
quelli, che battezaua Filippo, non riceueuano la uirtù
de lo Spirito santo, essendo egli solamente Diacono, &
non hauendo potestà alcuna di confermare; ma quello
offitio era riseruato a piu perfetti ministri, cioè a gli
Apostoli. Oltre di questo, in qualunque luogo le sacre
scritture di questo sacramento fanno memoria, si puo
offeruare il medesimo. Ne per dimostrare questa uerità
mancano chiarissimi testimonii di molti santi Padri, &
Pontefici, come fu Urbano, Eusebio, Damaso, Inno-
centio, Leone, si come, leggendo li loro decreti, si puo
S. Agostino manifestamēte uedere. s. Agostino ancora si lamenta mol-
to de la corrotta cōsuetudine de gli Egitii, & de gli Ales-
sandrini; li cui sacerdoti ardiuano ministrare il sacramen-
to de la confirmatione. Et possono li Pastori con questa
similitudine dichiarare, che non senza ragione è stato or-
dinato, che tale offitio sia concesso a li Vescoui. si come
nel fabricare gli edificii, se bene quelli artefici, che sono
ministri inferiori, preparano li sassi, la calcina, li legna-
mi, & l'altra materia, & quella compongono & metto-
no insieme; nondimeno l'assolutione de l'opera è pur
propria de l'architetto de la fabrica: così parimēte que-
sto sacramento, col quale si viene quasi a fare perfetto
uno spirituale edificio, da niuno altri poteua essere am-
ministrato, se non dal sommo Sacerdote. Vi si aggiugne
ancora il padrino, si come habbiamo dimostrato farsi nel
battefimo. perche se coloro, che si hanno a condurre a
combattere, hanno dibisogno di uno, da la cui arte &
consiglio siano istrutti, con che colpi & percosse possan-
no,

no, saluando loro istessi, superare il nimico; quanto piu li fedeli haranno bisogno di una guida, & di un maestro, quando si uoglion mettere ne la battaglia spirituale, a la quale è proposta l'eterna salute, coperti & muniti del sacramento de la confirmatione, come da fortissime armi? Et però ragioneuolmente a la amministrazione ancora di questo sacramento debbono essere chiamati li padrini, con li quali la medesima affinità spirituali si contrahe, la quale impedisce li legitimi matrimonii, come di sopra mostrāmo auuenire de padrini, che si chiamano al battesimo. ma perche spesso auuiene, che li Christiani nel riceuere questo sacramento, o siano troppo solleciti, ouero dimostrano una dissoluta negligenza & tardanza (perche di coloro, che sono uenuti a tal grado di impietà, che ardiscono sprezzalo, non noglio che parliamo) debbono ancora li Pastori dichiarare, chi siano quelli, & di che età, & di che deuotione debbono essere, a li quali facci bisogno dare il sacramento de la confirmatione. Et prima si dee insegnare, che questo sacramento non è talmente necessario, che senza quello non si possa esser salua: ma se bene non è necessario, non dee pero da alcuno essere lasciato indietro: anzi grandemente si ha da auuertire; che in una cosa piena di santità, per la quale ci sono concessi doni si diuini, non si cōmetta negligenza alcuna. perche quello, che a tutti Dio propose per loro santificatione, da tutti dee ancora con sommo studio essere desiderato. Et santo Luca, quando egli descrisse quella marauigliosa effusione de lo Spirito santo, così disse: Et factus est repente de cælo sonus tanquam aduenientis spiritus uehementis, & repleuit totam domum. Et subito fu fatto un suono dal cielo, come se uenisse un uento uehemente, & riempi tutta la casa. Et poco dopo: Et repleti sunt omnes Spiritu sancto. Et tutti furono ripieni di Spirito santo. Da le quali parole si puo intendere, che quella casa rappresentando la figura & l'immagine de la santa Chiesa, il sacramento de la confirmatione a tutti li fedeli è comune, il quale in

O 2 quel

A. 2

quel giorno hebbe il suo principio . Il che ancora si cau-
 da la definitione & natura di esso sacramento . perche
 quelli col sacro Chrisma si debbono confermare, li quali
 hanno bisogno di uno spirituale accrescimento, & che
 debbono cōdursi a un perfetto habito di religione Chri-
 stiana : il che a ciascuno è molto conueniente . perche si
 come la natura intende , che quelli , che nascono , uen-
 gano crescendo , & peruengano a una età perfetta , se-
 bene a le uolte non consegua quel che uole : così pari-
 mente la santa Chiesa catholica, comune madre di tutti,
 grandemēte desidera , che in quelli , li quali ha per il bat-
 tesimo regenerati, la forma de l'huomo Christiano si ri-
 duca a una assoluta perfettione. ilche facendosi col sacra-
 mēto di questa misteriosa unctione , di qui si manifesta ,
 che appartiene ugualmente a tutti li Christiani . Ne la
 qual cosa si dee auuertire , che a tutti dopo il battesimo
 si puo amministrare il sacramento de la confirmatione :
 ma non è espediente che tal cosa si facci prima che li fan-
 ciulli non possleggano l'uso de la ragione . perche se
 non pare che fin al xij. anno si debba aspettare , alme-
 no è molto conueniente fino al settimo differire questo
 sacramento . perche la confirmatione non è istituita a
 necessitā de la salute nostra , ma solo acciò che per la
 sua uirtu ci ritrouassemmo ottimamente istruitti & pre-
 parati , quando ci bisognasse combattere per la fede di
 Christo . a la qual sorte di guerra per certo che niuno
 giudicarà esser atti li fanciulli , che ancora non han-
 no l'uso de la ragione . & di qui nasce , che quelli , che
 gia in età adulta debbono essere confermati , se deside-
 rano acquistare li doni & la gratia di questo sacramen-
 to , non solo bisogna che uengano con fede , & con pie-
 tà , me ancora de' peccati graui , che cōmessi haueſſero ,
 è lor necessario dolerſi cō tutto il cuore . Ne la qual cosa
 si dee operare , che prima si confessino de li lor peccati .
 & debbono li Pastori eshortarli a li digiuni , & a l'altre
 opere di charità , & ammonirgli , che uogliano rinuo-
 uare quella lodeuole antica usanza de la Chiesa santa ,
 di non

di nō riceuere questo sacramēto se nō sono digiuni. il che a li Christiani potra ageuolmēte esser persuaso, se intēderanno li doni & marauigliosi effetti di questo sacramēto. Insegneranno adunque li Pastori, come la confirmatione ha questo comune con gli altri sacramenti, che, se nō ui si mette qualche impedimento, concede noua gratia. peroche noi habbiamo gia dimostrato questi sacri & mistici segni esser tali, che manifestano & dichiarano la gratia, & insieme la cagionano. Ma oltre queste cose, che debbono essere giudicate comuni cō gli altri sacramenti, a la confirmatione primieramente si attribuisce, che fa perfetta la gratia, che si è riceuuta nel battesimo. perche quelli, che nel battesimo sono diuentati christiani, a guisa di bambini pur dianzi nati ritengono una certa tenerezza & mollitie, & pero con il sacramento de la Chresima contra tutti gli impeti de la carne, del mondo, & del demonio diuengono piu forti, & robusti: & l'animo loro al tutto ne la fede si conferma a confessare & glorificare il nome del nostro Signore Giesu Christo: da la qual cosa ciascuno confessa esser tratto il nome. perche non è uero quello, che molti non meno ignorantemente che impiamente hanno ritrouato, che questo uocabolo, cō confirmatione, è deriuato da quello, che gia si soleua fare, che poi che li fanciulli erano battezzati, quando erano gia cresciuti, si conduceuano al Vescouo, acciò che quiui confermassero la fede Christiana, che nel battesimo haueuano riceuuta: talche la confirmatione non pare che sia differente dal catechismo, o iltruttione. De la qual consuetudine non possono addurre testimonio alcuno certo & approuato: ma bisogna dire, che tal nome gli sia stato posto per questo effetto, che è, che Dio per uirtu di questo sacramento in noi conferma quello, che per il battesimo ha gia cominciato a operare, & ci conduce a la perfectione de la christiana fermezza. & non solamente lo conferma, ma l'accresce ancora: de la qual cosa cosi parlò Melchiade Papa: Lo Spirito sãto, ilquale *s. Melch.* discese sopra le acque del battesimo in si salutifero modo *Papa.*

nel fonte dona la pienezza de le gratie a l'innocenza, ne la confirmatione dona l'accrescimento a la gratia, dipoi non solo accresce, ma ancora in un marauiglioso modo accresce. ilche significò & espresse la scrittura molto appropriatamēte con la similitudine di un uestimento: per che disse gia il nostro Salvatore & signore, quando parlaua di questo sacramento: Sedete in ciuitate, quoadusque induamini uirtute ex alto. Aspettate ne la città finche siate dal cielo uestiti di ualore. Et se li Pastori uorranno dimostrare la diuina efficacia di questo sacramento, (la qual cosa harà gran torza a commouere gli animi de' fedeli) bastera esplicare quello, che a gli Apostoli auuenisse. peroche quelli auanti a la passione, & ancora nel tempo di essa passione, erano così deboli, & uili, che, quando il Signore fu preso, subito tutti si diedero in fuga: & Pietro, il quale era stato disegnato fondamento & pietra de la Chiesa, & hauea di se promessa una gran costanza & gràdezza di animo, da la uoce di una feminuccia sbigottito, non una uolta o due, ma ben tre negò esser discepolo di Giesu Christo: & dopo la resurrectione tutti per timore de li Giudei si stauano in casa rinchiusi. ma poi nel giorno de la Pentecoste di tãta uirtu de lo Spirito santo furono ripieni, che, pur chel' Euangelio, a loro commesso, non solo nel paese de' Giudei, ma in tutto il mondo arditamente & liberamēte palesassero, niente giudicauano poter loro auuenire piu felice, che esser fatti degni di soffrir per il nome di Christo ingiurie, legami, tormenti, & croci. Oltra di questo, ha la confirmatione forza d'imprimere il carattere. & di qui nasce, che non si puo mai reiterare. ilche di sopra uedemmo ancora auuenire nel battesimo. il medesimo al suo luogo si esporrà del sacramento de l'ordine. Queste cose adunque se da li Pastori spesso diligentemente saranno dichiarate, a pena potrà auuenire, che li fedeli, conosciuta la dignità & utilità di questo sacramento, non si studino con ogni diligenza & diuotione riceuerlo santamēte & religiosamēte. Resta hora, che raccogliamo in breuità

in breuità qualche cosa de li modi & cerimonie, che la
santa Chiesa catholica usa ne l'amministrare questo sa-
cramento. il qual discorso di quanta utilità habbia da
essere, li Pastori conosceranno, se uorranno replicare
quelle cose, che dicemmo disopra, quando si trattaua di
questo luogo. Quelli adunque, che si confermano col
sacro Chrismate, si ungono in fronte: perche per questo
sacramento lo spirito santo si infonde ne gli animi de li
fedeli, & in quelli accresce la fortezza, & la gagliardia;
acciò così ne la spiritual guerra ualorosamente possano
combattere, & resistere a li loro sceleratissimi nimici.
Nel che si manifesta, che non debbano da timore o uere-
còdia alcuna (de li quali affetti sogliono apparire li segni
massimamente nel fronte) da la libera confessione de la
Christiana fede essere spauentati. Ancora quella nota &
segno, per il quale il Christiano da gli altri, a guisa che
un soldato con le sue diuise da gli altri, si distingue, ne la
piu aperta parte del corpo si deuea imprimere. Ma oltra
questo è stato ancora ne la Chiesa di Dio offeruato con
solenne religione, che ne la festa de la Pentecoste si am-
ministri principalmente questo sacramento: perche in
questo giorno gli Apostoli da la uirtù de lo spirito santo
furono fortificati, & confermati: per la ricordanza del
qual fatto diuino, li fedeli siano ammoniti, quali & quan-
ti misterii si contengano in questa sacra untione. Dipoi è
dal Vescouo leggermente con mano percosso ne la guan-
cia; acciò che quello, che è unto, & confermato, si ricor-
di, che come forte combattente gli bisogna esser prepa-
rato a tolerare ogni auersità per il nome di Christo.
Finalmentegli si da la pace, acciò che così intenda lui ha-
uer conseguita la pienezza de la celeste gratia, & quella
pace che supera ogni senso. Et questo sia una somma di
quelle cose, che del sacramento de la confirmatione da li
Pastori non tanto con nude & semplici parole, & con la
sola oratione, quanto con uno acceso spirito debbono
essere esplicate; acciò che così mostrino di uolerle impi-
mere ne gli animi & ne l'intimo del cuore loro.

DEL SACRAMENTO DE
L'E VCHARISTIA.

- I.** **COME** tra tutti li sacramēti, li quali come cer-
S tissimi istrumenti de la diuina gratia ci lasciò il si-
 gnore & Saluator nostro, niuno è che si possa pa-
 ragonare col santissimo sacramēto de l'Eucharistia: così
 parimēte niuno piu graue castigo [dee temersi da Dio per
 qual si uoglia sceleratezza, che quando una cosa piena di
 santità, anzi quella, che in se contiene l'auttore, & il
 fonte di ogni santità, ne santamēte ne religiosamente sia
 trattata da li fedeli. ilche l'Apostolo con gran sapientia
 & uide, & di ciò ci ammoni apertamente. perche ha-
 uendo già dichiarato, quāto graue peccato commettesse
 ro quelli, che non ben considerassero il corpo di Christo,
 subito soggiunse: Ideo inter uos multi infirmi & imbe-
 cilles, & dormiunt multi. Et però tra uoi sono molti in-
 fermi & deboli, & molti ne sono morti. Acciò che adun-
 que il popolo fedele, poi che harà inteso, a questo celeste
 sacramento douerfi dare diuini honori, ne prenda abon-
 dante frutto di gratia, & fugga la giustissima ira di Dio,
 douranno con gran diligenza li Pastori dichiarare quelle
 cose, le quali piu giudicheranno che possano illustrare la
 sua grandezza & maestà. ne la qual cosa farà dibisogno,
 che, seguendo il modo, che tenne l'Apostolo S. Pauolo,
 (il quale quello, che dal signore haueua inteso, confessò
 hauere insegnato a li Corinthii) prima ad ogn'altra cosa
 dichiarino a li fedeli l'istituzione di questo sacramento.
 Et in questa maniera essere stato trattato questo gran ne-
 gotio, chiaramente si comprende da l'Euangelista. impe-
 roche dice l'Euangelista, che, conciosia che il signore
 hauesse amati li suoi, nel fine de la sua uita piu mostrò
 amargli. del quale amore acciò che lasciasse un diuino
 & marauiglioso pegno, sapendo già esser uenuta l'hora,
 ne la quale da questo mondo al padre douea trapassare,
 acciò che per tempo alcuno mai nō si ritrouasse lontano
 da suoi,

1. ad Cor.

11

2

Ioan. 13

da suoi, con inesplacabil consiglio fece quello, che supera ogni ordine & conditione di natura. perche, poi che con li suoi discepoli hebbe celebrata la cena de l'agnello Pasquale, acciò che così la figura cedesse a la uerità, & l'ombra al corpo, prese il pane, & a Dio rendendo gratie lo benedisse, & spezzò, & lo diede a suoi discepoli, & disse loro: Togliete, & mangiate: questo è il corpo mio, che per uoi sarà dato a la morte. fate questo in commemorazione mia. Similmente poi che hebbe cenato, prese il calice, & disse: Questo calice è il nuouo testamento nel mio sangue. questo fate uoi ogni uolta che io beuerete in commemorazione mia. La dignità adunque & l'eccellenza di questo marauiglioso sacramento conoscendo li sacri scrittori, quello che in una sola parola non poteuano dimostrare, con piu nomi si sforzarono esprimere. perche a le uolte lo chiamano Eucharistia: la qual parola si puo interpretare in lingua nostra, ouero buona gratia, ouero ringratiamento. & giustamente si dee dire questo sacramento buona gratia; si perche ci significa la uita eterna, de la quale è scritto; Gratia Dei uita eterna: La gratia di Dio è uita eterna: si ancora, perche contiene in se stesso Christo signor nostro; il quale è la uera gratia, & di tutte le gratie un fonte. Ne manco cōuenientemente si interpreta ringratiamento: perche quādo noi immoliamo questa purissima hostia, ogni giorno rendiamo a Dio infinite gratie per tutti li beneficii riceuuti, & principalmente per quell'eccellente bene di quella gratia, che egli ci dona in questo sacramento. In oltre, non solo ci significa questo nome quello, che habbiamo detto, ma ancora ottimamente conuiene con quelle cose, che leggiamo Christo hauere operato, quando institui questo misterio. perche prese il pane, lo spezzò, & rese gratie a Dio. Dauit ancora contemplando la grandezza di questo sacramento, prima che proferisse quel uerso: Memoriam fecit mirabilium suorum misericors, & miserator Dominus: escam dedit uimentibus se. fece una memoria de le sue marauiglie il misericordioso Dio: diede l'esca a quelli

Matth. 26

Marc. 14

Luc. 22

1. ad Cor.

II

3.

Ad Rom. 6

Psal. 110

a quelli, che lo temono: giudicò di douere proporre il rendimento di gratie, quando disse: Confessio & magnificentia opus eius. Questa sua opera è una confessione, è una magnificentia. Spesso ancora si dimostra con il nome di sacrificio. del qual misterio apresso piu ampiamente si tratterà. Si chiama ancora comunione: la qual parola, è certo, esser presa da quel luogo de l'Apostolo, doue dice: Calix benedictionis, cui benedicimus, non ne communicatio sanguinis Christi est? & panis, quem frangimus, non ne participatio corporis domini est? Il calice de la benedittione, al quale noi benediciamo, hor nõ è egli una communicatione del sangue di Christo? e'l pane, che noi spezziamo, hor non è egli una participatione del corpo del signore? peroche, si come bene dichiarò Damasceno, questo sacramento a Christo ne congiugne, & ci fa partecipi de la carne & de la sua deità, & noi tra noi nel medesimo Christo reconcilia, unisce, & come un corpo istesso congiugne tutti insieme. Onde è ancora stato detto sacramento di pace & di charità, acciò che così intendessimo, quanto siano indegni del nome Christiano quelli, che tra loro ritengono odii, & che al tutto debbono da loro esser discacciate le nimicitie, & le dissensioni, & le discordie, come horribilissime & abominuoli pesti de li Christiani, & massime che col cotidiano sacrificio de la religion nostra non facciamo professione di altra cosa piu, & con maggior diligenza, & studio, che di seruare la pace, & la charità. E ancora assai spesso da li sacri Theologi nominato Viatico; si perche egli è un cibo spirituale, col quale nel peregrinaggio di questa nostra uita siamo sostentati; si ancora, perche ci prepara la uia a l'eterna felicità, & gloria. Onde per antico istituto de la catholica Chiesa uediamo osseruarsi, che niuno Christiano si parta da questa uita senza questo sacramento. & li nostri antichissimi padri, seguitando l'auttorità de gli Apostoli, a le uolte hanno ancora detta la sacra Eucharistia col nome di cena. perche fida Christo istituita in quel salutarifero misterio de l'ultima cena.

Ne però

Nõ d
fare, o
nella salu
per uicchi
ua, che sol
Ma essend
nome, bisogn
ramento,
per con gra
uando si fa
di fede. In
nii di scrit
questo do
si proua,
nobilissim
riori & fe
gione. Ag
gelisti &
no ne pu
insieme f
tutte si ce
menro, m
douranno
in questo m
uolte li sac
perche a le
cratone, &
del signore
S. Agostino
cioè di un
carne &
medesim
adorare
E ben u
propian
no lionc
ura &

Ne però dopo il cibo, o dopo il beuere è concesso o con
sacrare, o riceuere l'Eucharistia. perche da gli Apostoli
quella salurifera consuetudine (si come hanno testificato
gli antichi scrittori) è stata sempre & ritenuta, & conser-
uata, che solo fusse riceuuta da li digiuni.

Ma essendosi già dichiarata la proprietà, & natura del
nome, bisognerà poi dimostrare, come questo è uero sa-
cramento, & uno de li sette, che la santa Chiesa ha sem-
pre con gran diuotione offeruati, & honorati. perche
quando si fa la consecratione del calice, è detto misterio
di fede. In oltra, per lasciare di dire quasi infiniti testimo-
nii di scrittori sacri, li quali tutti sempre hanno tenuto
questo douersi porre tra li ueri sacramenti; il medesimo
si proua, considerando a la proprietà & natura di questo
nobilissimo sacramento. percioche in lui sono segni este-
riori & sensibili. Significa medesimaméte la gratia, & la ca-
gione. Apresso, che Christo l' habbi istituito, gli Euan-
gelisti & l'Apostolo l'hanno detto tanto chiaro, che niu-
no ne puo piu dubitare. le qual cose conciosia che tutte
insieme faccino al confermare la uerità del sacraméto, &
tutte si cerchino a uolere che una cosa sia in uerità sacra-
mento, non ci bisognano altre ragioni o argomenti. Ma
douranno ben li Pastori offeruare diligentemente, che
in questo misterio si ritruouano molte cose, a le quali a le
uolte li sacri Theologi hāno dato il nome di sacraméto.
perche a le uolte suol esser detto sacramento & la conse-
cratione, & il riceuere, & spesso l'istesso corpo & sangue
del signore, che si contiene ne l'Eucharistia. Onde dice
S. Agostino: Questo sacramento è composto di due cose,
cioè di una uisibile specie di elementi, & de la inuisibile
carne & sangue del nostro signore Giesu Christo. & nel
medesimo modo affermano questo sacramento douersi
adorare, intédendo essere il corpo & sangue di Christo.
E ben uero, che tutte le cose sopradette sono dette im-
propriamente sacramenti, ma le specie del pane & del ui-
no sono quelle, le quali ritengono la uera & assoluta na-
tura & proprietà di questo nome sacramento. Ma, quāto
questo

S. Agostino

questo sacramento da tutti gli altri sia differente, si conosce ageuolmente . perche gli altri sacramenti ne l' uso de la materia si fanno perfetti, mentre che auuicene che uno gli amministra . perche il battesimo all' hora riceue la natura del sacramento , quanto inuerità l' huomo si laua con l' acqua . ma a la perfettione de la Eucharistia basta la consecratione de la materia . perche il pane , e' l' uino consecrato non resta di esser sacramento , quantunque si conserui ne la coppa . Dipoi ne l' operare gli altri sacramenti , non si fa mutatione alcuna di una materia , o di un' elemento in un' altra natura . perche l' acqua del battesimo , o l' olio de la confirmatione , quando quei sacramenti si amministrano , non perdono la loro prima natura di acqua , o di olio : ma ne l' Eucharistia quello , che auanti a la consecratione era pane & uino, fatta la consecratione è ueramente sostanza del corpo & del sangue del signore . Et se bene il pane & il uino sono due elemēti, de li quali si compone l' integro & perfetto sacramento de l' Eucharistia : nondimeno noi confessiamo essere non piu sacramenti , ma un solo , istrutti da l' autorità de la Chiesa . altrimenti il numero settenario de li sacramenti non si potrebbe mantenere , si come sempre è stato insegnato , & è stato dichiarato da li Concilii Lateranense , Fiorétino , & Trentino . imperoche , conciosia che per la gratia di questo sacramēto si facci un corpo mistico di tutti li Christiani , acciò che il sacramento cōuenga a quella cosa che egli opera , bisogna che sia un solo . et è uno , nō perche sia un solo indiuiduo , ma perche significa una cosa . perche si come il mangiare, e' l' beuere, che sono pur due cose diuerse , solo per far uno istesso effetto si pigliano da noi , che è acciò che le forze del corpo si ristorino : così parimente fu cosa conueniente , che quelle due diuerse spetie del sacramento , le quali significano il cibo spirituale , col quale le menti sono sostenute , & recreate , corrispondessero a quelle due , del cibo , & del bere , con le quali è sostenuto il corpo . Onde ben tu detto dal nostro signore & Salvatore : Caro mea uere est cibus : & sanguis

Ioan. 6

sanguis meus uere est potus. La mia carne è ueramente cibo, e' l' mio sangue è ueramente beueraggio. Bisogna ancora diligentemente dichiarare, quello che significa il sacramento de l'Eucharistia; acciò che così li fedeli risguardando con gli occhi li sacri misterii, insieme ancora de la contemplatione de le cose diuine si pascano l'animo. Et tre cose sono, che per questo sacramento ci sono significare. prima è la passione di Christo nostro signore; la quale è già passata: perche egli fu che ci insegnò questo, quando disse: Hoc facite in meam commemorationem: Fate questo i memoria di me. Et l'Apostolo così testificò: Quotiescumque manducabitis panem hunc, & calicem bibetis, mortem domini annuntiabitis, donec ueniat. Ogni uolta che mangiarete questo pane, & beuerete questo calice, annuntiarete la morte del signore, fin che egli uenga. La secōda cosa è la diuina & celeste gratia, la quale ci si dona con questo sacramento per nutrire & conseruare l'anima. perche si come col battesimo siamo generati in una nuoua uita, con la confirmatione siamo fortificati, acciò che possiamo repugnare a Satanasso, & confessare apertamente il nome di Christo; così col sacramento de la Eucharistia ci nutriamo, & sostentiamo. La terza è quella, che ci predice il futuro: & questa è il frutto de la eterna giocondità, & gloria, il quale ne la celeste patria riceueremo, si come Dio ci ha promesso. Queste tre cose adunque, le quali con la uarietà del passato, del presente, & del futuro tempo habbiamo ueduto distinguersi, con questi sacri misterii sono talmente significate, che tutto il sacramento, quantunque sia composto di spetie diuerse, si referisce però al dichiarare ciascheduna di queste cose; come a la significatione di una cosa sola. Ma principalmente debbono li Pastori conoscere la materia di questo sacramento; si acciò che essi lo possano con debiti modi operare; si ancora acciò che li fedeli siano ammoniti, che cosa significhi, acciò che si accendano di studio & desiderio di tal cosa.

Di due

Luc. 22
1. ad Cor.
11.

12.

Di due forti adunque è la materia di questo sacramento. una è il pane fatto di formento, de la quale si tratta prima: del'altra si dirà poi. peroche, si come ne insegna l'Euangelista Mattheo, Marco, & Luca, il signor nostro Giesu Christo prese nelle sue mani il pane, lo benedisse, & lo spezzo, & disse: Questo è il corpo mio. *Matth. 26*
Marc. 14 Apresso Giouanni ancora il medesimo saluatore nostro *Luc. 22*
Joan. 6 nominò se stesso pane, quando disse: Ego sum panis uiuus, qui de celo descendi. Io sono il pane uiuo, che dal cielo son disceso. Et perche si ritrouano uarie sorti di pane, o perche sono di materia differenti, come quando un pane è fatto di formento, o un'altro di orzo, o di legumi, o di altri frutti, o biade de la terra, ouero perche hāno diuerse qualità: perche a uno si aggiugne il fermento, un'altro è senza fermento: quanto al primo, le parole del Saluatore nostro manifestano, che il pane bisogna che sia fatto di formento, perche, secondo la comune consuetudine di parlare, quando assolutamente si dice pane, si suole intendere pane di formento. ilche ancora si dichiara con una figura del uecchio testamento. perche era stato comandato dal signore, che li pani de la propositione, li quali significane questo sacramento, si facessero di fior di farina di formeto. Et si come niun pane, se non di formeto, si dee pensare che sia atta & conueniente materia a questo sacramento: (perche questo ci insegnò la traditione de l'Apostolo, & l'autorità de la Chiesa Catholica l'ha confermato) così ancora, considerando a quello, che Christo fece, quando dentro in casa celebrò la cena, & istituì il sacramento, si puo agevolmente intendere, il pane douere essere azimo. imperoche il primo giorno de gli azimi, nel qual tempo niente di pane fermentato a li Giudei era lecito tenere in casa. *Matth. 16*
Marc. 14 sa, questo sacramento istituì, & fece. Et se fosse chi a *Luc. 22*
 questo opponesse l'autorità di Giouanni Euangelista, il quale tutte queste cose dice essere state innanzi al giorno festiuo de la Pasqua: questa ragione si risolue facilmente. perche S. Giouāni scrisse, che era stato il giorno

no auanti la Pasqua, perche egli giudicò douere effer con
siderato, & notato lo spatio d'un giorno naturale, il qual
comincia dal leuar del sole. ma gli altri Euangelisti lo dis
sero il primo giorno degli azimi: perche la festa de gli
azimi cominciua il giorno auanti a uespero, che fu in
quell'anno il giorno del Giovedì, la sera del quale il no
stro signore celebrò la Pasqua. onde ancora S. Giouan
ni Chrisostomo per il primo giorno de gli azimi inten
de quel giorno, la sera del quale si doueano mangiare
gli azimi. Ma, quanto la consecratione del pane azimo
conuenga a la integrità & a la mondezza de la mente,
la quale li Christiani debbono hauere andando a questo
sacramento, da l'Apostolo ci è insegnato, quando ei di
ce: Expurgate uetus fermentum, ut sitis noua consper- *1. ad Cor. 5*
sio, sicut estis azimi: etenim Pascha nostrum immola
tus est Christus: itaque epulemur non in fermento uete
ri, neque in fermento malitiæ, & nequitie, sed in azi
mis sinceritatis, & ueritatis. Nettareui de l'antico fer
mento, acciò che siate una nuoua pasta, si come sete azi
mi: perche Christo nostra Pasqua è immolato: & pe
rò mangiamo ancor noi, non l'antico fermento, ne il fer
mento de la malignità, & de la tristitia, ma gli azimi de
la sincerità, & de la uerità. Ne però questa qualità de l'es
sere azimo si dee pensare che sia talmente necessaria, che
se mancasse il pane azimo, non si potesse per questo fa
re il sacramento. imperoche così l'azimo, come il fer
mento, è uero pane, & ha la uera & propia natura del
pane. è ben uero, che a niuno è lecito con priuata aut
torità, o piu tosto temerità mutare questo lodeuole co
stume de la Chiesa: & tanto manco è questo concesso di
fare a li sacerdoti latini, a li quali è stato ancora coman
dato da li sommi Pontefici, che nel pane azimo debba
no consecrare. Et questo balti, quanto a l'una de le due
parti de la materia di questo sacramento. Nel che si dee
auuertire, che non è stato ancora determinato, quanta
materia si debba prendere per uolere fare questo sacra
mento. perche non si puo ancora determinare il nume
ro di

15.

ro di coloro, che si possano o debbano riceuere il sacramento. Resta che hora si ragioni de l'altra materia, ouero elemento di questo sacramento. & questa è il uino espresso de l'uua, col quale si mescola un poco di acqua. perche sempre la Chiesa Catholica ha tenuto, & insegnato, che il nostro signore & Salvatore ne l'istituzione di questo sacramento usò il uino: conciosia che egli dicesse:

Matth. 26

lum. Da qui innanzi non beuerò piu di questo frutto de la uite fino a quel giorno. Nel qual luogo Chrysostomo

*Marc. 14**S. Gio. Chrysostomo.*

disse queste parole: Del frutto de la uite, la quale è certo che produce il uino, & non l'acqua: acciò che tanto innanzi mostrasse di stirpare la heresia di coloro, li quali tennero douersi usare in questo sacramento l'acqua sola.

16.

Ha poi sempre la Chiesa di Dio mescolata l'acqua con il uino: prima perche questo si proua hauer fatto Christo, & per l'auttorità de Concilii, & per il testimonio di Cipriano: dipoi, perche con questo mescolamento si rinnoua la memoria del sangue, & de l'acqua, che uscirono del suo costato aperto: ancora, perche l'acque (come nel l'Apocalipse si legge) significano li popoli: onde l'acqua col uino mescolata ci significa la congiuntione del popolo fedele con Christo, capo nostro. Et questo per apostolica traditione ha sempre offeruato la santa Chiesa catholica. ma quantunque si uiue & importanti ragioni ui siano, per le quali si proua douersi mescolare l'acqua col uino, che senza mortal peccato non si possa lasciare questo tal mescolamento, nondimeno, se ui mancasse, & non si mescolasse, puo il sacramento senza quello essere perfetto. ma auuertiscano bene li sacerdoti, che si come in questo sacramento bisogna nel uino metter l'acqua, cosi sappino, che poca ue ne debbono infondere. perche per consenso & giuditio di tutti gli scrittori Ecclesiastici, quell'acqua si conuertere in uino.

*Honorio**Papa.*

onde di tal cosa così scrisse Honorio Papa: Ne le tue par ti è uenuto un pernizioso abuso, che piu quantità di acqua, che di uino, si usa nel sacrificio: conciosia che, secondo

secondo la rationabile consuetudine de la Chiesa generale, assai piu uino, che acqua, si debba usare. Questi due soli adunque sono li elementi di questo sacramento. & meritamente con molti decreti è stato ordinato, che niente altro sia lecito offerire, che pane. & uino. contra la quale ordinatione alcuni non si uergognauano fare.

Ma hora douemo considerare, come questi dui segni del pane & del uino siano atti a dichiarare quelle cose, le quali noi crediamo & confessiamo esser sacramenti: imperoche primieramente ci significano Christo, in quanto egli è la uera uita de gli huomini. perche l'istesso signor nostro disse: Caro mea uere est cibus, & sanguis meus uere est potus: la mia carne è ueramente cibo, e'l mio sangue è ueramente beuanda. Conciosia adunque che il corpo di Christo nostro signore dia a quelli nutrimento di uita eterna, li quali puramente & santamente riceuono tal sacramento: però molto conuenientemente ha per materia questo sacramento quelle cose, ne le quali consiste questa nostra uita; accio che cosi li fedeli possano ageuolmente intendere, che per la comunione del pretioso corpo & sangue di Christo si puo satiare l'animo & la mente loro. Vagliano ancora questi medesimi elementi qualche poco a fare, che gli huomini di qui conoscano, che nel sacramento è ueramente il corpo e'l sangue del signore. imperoche considerando noi, ogni giorno il pane, e'l uino cangiarli ne l'humana carne, & sangue per uirtù de la natura, per questa similitudine possiamo piu ageuolmente condurci a credere, che la sostanza del pane & del uino si conuerta ne la uera carne, & sangue di Christo per uirtù de la celeste benedictione. Ancora questa marauigliosa mutatione di questi elementi ci arreca qualche aiuto a figurarci & ad ombreggiarci quello, che si fa ne l'animo. peroche si come, quantunque esteriormente non si uegga mutatione alcuna di pane, o di uino, nondimeno la loro sostanza ueramente trappassa ne la carne, & nel sangue di Christo: cosi parimente, se bene in noi non si uede cosa

P

alcuna

18.

Ioan. 6

alcuna mutata, nondimeno interiormente ci rinouiamo di uita, mentre che nel sacramento de la Eucharistia riccuiamo la uera uita. A queste cose si aggiugne, che componendosi un sol corpo de la Chiesa di molte membra, in niuna cosa piu risplende questa tal congiunzione, che in quelli elementi del pane, & del uino. perche il pane si fa di molte granella di grano, il uino di molti grapi d'uuu: & cosi ci manifestano, che noi, essendo molti & diuersi, col uiucolo di questo diuinissimo sacramento strettissimamente siamo legati, & siamo fatti come un medesimo corpo.

19. *Forma del sacramento de l'Eucharistia, et de suoi marauigliosi effetti.*

Matth. 26

Marc. 14

Luc. 22

1. ad Cor.

10

Segue hora, che trattiamo de la forma, la quale è necessario usare a consecrare il pane. & questo non si fa, acciò che questi sacri misterii siano insegnati al popolo fedele, se la necessità non sforza, (perche quelli, che a li sacri ordini non sono ammessi, non è necessario che siano istruiti in tali secreti) ma acciò che per ignoranza di questa forma nel consecrare questo sacramento da li sacerdoti con sua uergogna non si facci errore. Da li santi Euangelisti adunque, Mattheo, & Luca, & da l'Apostolo Pauolo ci è insegnato, questa essere la forma di questo sacramento, Hoc est corpus meum. Imperoche cosi è scritto: Cenantibus illis, accepit Iesus panem, & benedixit, ac fregit, deditque discipulis suis, & dixit: Accipite, & manducate: hoc est corpus meum. Mentre che quelli cenauano, prese Giesu il pane, & lo benedisse, & spezzollo, & diedelo a li suoi discepoli, & disse: Prendete, & mangiate: questo è il mio corpo. La qual forma di consecratione essendo stata da Christo nostro signore seruata, sempre la santa Chiesa l'ha usata. In questo luogo uoglio che lasciamo di addurre li testimonii de li santi Padri antichi: li quali se uolestimo narrare, andremmo in infinito. & similmente non addurremo qui il decreto del Concilio Fiorentino, il quale è a tutto il mondo manifesto, & massime che da quelle parole del Saluatore, Hoc facite in meam commemorationem, si puo conoscere il medesimo

desimo . imperoche quello , che il signore comādò che far si douesse , non solo si dee referire a quello , che hauea fatto , ma ancora a quello , che hauea detto . Et dee intendersi , che dicendo cosi , riguarda principalmente a le parole , le quali furono proferite non solo per significare , ma per fare quel che significano . Si puo tal cosa ancora dimostrare cō ragione . perche quella è la forma , per la quale si significa quello , che si fa in questo sacramento . Et perche queste parole significano & dichiarano quello , che si fa , cioè la conuersione del pane nel uero corpo del signore nostro , di qui segue , che le medesime parole sono la forma del sacramento . & in questo modo si dee intendere quello che disse l'Euangelista , Benedixit . perche pare , che non altrimenti s'habbi da intendere , che se haueſſe detto , Pigliando il pane , lo benedisse : dicendo : Hoc est corpus meum , Perche se bene l'Euangelista quelle parole disse auanti : Accipite , & comedite : nondimeno con quelle non ci significò la consecratione de la materia , ma l'uso solo . onde debbono dal sacerdote essere in ogni modo proferite , ma non sono pero necessarie a consecrare il sacramento : (si come ancora non è necessario quella congiunzione , ENIM , ne la consecratione & del sangue & del corpo) perche altrimenti auuerrebbe , che , se questo sacramento non si douesse amministrare ad alcuno , non bisognasse consecrarlo , o non si potesse . & nondimeno non è da dubitare in modo alcuno , che il sacerdote , proferite che ha , secondo il costume de la Chiesa santa , le parole del signore , hauendo la materia atta , & preparata , in uerità non la consacri , se bene dipoi accascasse , che non ui fusse chi con quella Eucharistia si comunicasse .

Hora , quanto appartiene a la consecratione del uino , che è l'altra materia di questo sacramento ; per la medesima cagione , che di sopra dicemmo , fa dibisogno , che il sacerdote ben conosca & intenda la sua forma . in queste parole adunque si comprende , HIC EST

P 2

CALIX

20.

21.

CALIX SANGVINIS MEI NOVI ET AETERNI
TESTAMENTI, MYSTERIVM FIDEI, QVI
PRO VOBIS ET PRO VLTIS EFFVNDETVR
IN REMISSIONEM PECCATORVM. De le qua
li parole molte se ne cauano da le sacre scritture, alcune
altre per apostolica traditione sono state cōseruate ne la

Luc. 21 Chiesa. perche quelle parole, Hic est calix, furono scrit
1. ad Cor. te da S. Luca, & da l'Apostolo Paulo: quelle, che poi

II seguono, Sanguinis mei, ouero sanguis meus noui te
Luc. 22 stamenti, qui pro vobis & pro multis effunderur in re
Matth. 26 missionem peccatorum, parte furono dette da S. Luca,

parte da S. Mattheo. quelle parole poi, Aeterni, &
Mysterium fidei, ce le ha insegnate la santa traditione,

22. interprete & custode de la catholica uerità. Ma niuno po
rà dubitare di questa forma, se in questo luogo si atten
derà a quello, che si è detto disopra de la forma de la cō
secratione, che si fa a l'elemento del pane. Imperoche
egli è chiaro, che la forma di questa materia del uino si
contiene in quelle parole, che significano conuertirsi la
sostanza del uino nel sangue del signore. Onde, cōciosia
che quelle parole tal cosa apertamēte dichiarino, di qui
si manifesta, che questa è la forma de la cōsecratione del
sangue, & non altra. Esprimono ancora queste parole
alcuni marauigliosi frutti del sangue sparso ne la passiōe
di Christo; li quali grandemente si appartengono a que
sto sacramento. uno de' quali è l'entrata a l'eterna here
dità, la quale ci peruiene per ragione del nuouo & de l'e
terno testamento. L'altro è l'entrata a la giustitia per il
misterio de la fede. perche Dio ci propose Giesu Christo
per la fede nel sangue suo propitiatore; acciò che così es
so sia il giusto, & quello, che giustifica, colui, che uiuo
per fede di Giesu Christo. Il terzo effetto è la remissione
de' peccati. Ma perche queste parole de la consecratione
sono piene di misterii, & molto sono atte & conuenienti
a la cosa, de la quale trattiamo; con piu diligenza ci bi
sogna considerarle. Quello, che dice, Hic est calix san
guinis mei, si dee intendere in questo modo: questo è il
sangue

sempre mio,
comodam
pe, il quale
dici ricordat
rebbe che bal
fusse ricevuto
menti il che
sangue di Ch
auueniua ne
fiole a gli H
gue del testi
& in effetto
testamento
ti mediat
missionem
Per questo
acciò che
sono chia
Quella pa
dica, la qu
statore era
si soggiugn
la cosa, ma
che è occul
remotissim
fidei, hant
quello, che
cramento
sterio di fe
sto, alio
roche cō
stiana tes
& da G
ragione
di fede.
ta diffic
credere,

sangue mio, il quale si contiene in questo calice. Et molto comodamente & giustamente, mentre che questo sangue, il quale è il beueraggio de li fedeli, si consacra, dee farsi ricordanza del calice. perche questo sangue non parrebbe che basteuolmete ci significasse la beuanda, se non fusse riceuto da qualche uaso. Segue dipoi, noui testamenti. ilche ci è aggiunto, acciò che intendessimo, che'l sangue di Christo nostro signore, non in figura, come auueniua nel uecchio testamento, (perche apressò l'Apostolo a gli Hebrei di quello leggiamo, che senza il sangue del testamento non si dedicaua) ma che ueramente & in effetto si da a gli huomini. ilche è propio del nuouo testamento. Onde disse l'Apostolo; Ideo noui testamenti mediator est Christus, ut, morte intercedente, re promissionē accipiant, qui uocati sunt, æternæ hereditatis. Per questo è Christo mediatore del nuouo testamento, acciò che, per intercessione de la sua morte, quelli, che sono chiamati, riceuano la eterna heredità promessagli. Quella parola, Acterni, si dee referire a la eterna heredità, la quale per morte di Christo, nostro signore, & testatore eterno, a noi di ragione è peruernuta. quello, che si soggiugne, Mysterium fidei, non esclude la uerità de la cosa, ma significa douersi fermamente credere, quello che è occultamēte ascoso, & dal senso de gli occhi nostri remotissimo. Et notate qui, che queste parole, Mysteriū fidei, hanno un diuerso sentimento in questo luogo da quello, che hanno, quando ancora si proferiscono nel sacramento del battesimo. imperochè qui lo diciamo misterio di fede, perche con fede uediamo il sangue di Christo, ascoso sotto la spetie del uino. ma il battesimo, perche cōtiene & abbraccia tutta la professiōe de la Christiana fede, da noi a ragione è detto sacramento di fede, & da Greci misterio di fede. quantunque per un'altra ragione nominiamo ancora il sâgue del signore misterio di fede. perche in quello l'humana ragione ritruoua molta difficoltà, & gran fatica. quando la fede ci propone, da credere, che Christo nostro signore, uero figliuol di Dio.

Ad Heb. 9

P ; & in-

& insieme Dio & huomo, ha per noi sofferta la morte: la qual morte si nota & si significa col sacramento del sangue. per il che in questo luogo molto commodamente & propriamente piu presto, che ne la consecratione del corpo si fa memoria de la passion del signore con queste parole: Qui effundetur in remissionem peccatorum: che si spargerà in remissione de peccati. Imperoche il sangue separatamente consecrato, ha assai maggior forza & momento a mettere auanti a gli occhi di tutti la passione del signore, & la morte, & l'acerba sorte de suoi dolori. Ma quelle parole che poi si soggiungono: Pro uobis & pro multis: sono prese da Mattheo, & da Luca, queste da *Math. 26* questo, & quelle da quell' altro: le quali però la santa *Luc. 22* Chiesa ha congiunte insieme, istrutta da lo spirito santo, & appartengono a dimostrare il frutto & l'utilità de la passione. Imperoche se noi uorremo hauer l'occhio a la sua uirtù, bisogna confessare, il sangue del Saluatore essere stato sparso per la salute di tutti: ma se considereremo al frutto, che di quello riceuono gli huomini; intenderemo, che non tutti sono partecipi di quella utilità, ma molti. quando adunque disse, Pro uobis, significò ouero quelli che allhora erano presenti, ouero quelli, che hauea scelti dal popolo Giudaico, quali erano li discepoli, fuor che Giuda, con li quali allhora parlaua. Quando poi soggiuse, Pro multis; uolse intendere o gli altri, che erano eletti de li Giudei, o de li Gentili. Et pero bene è stato fatto, che non si dicesse, Pro uniuersis: conciosia che solo in questo luogo si ragionasse de' frutti de la passione, la quale a gli eletti ha solamente portato giouamento.

Ad Heb. 9 Et qua risguardano quelle parole de l'Apostolo; Christus semel oblatus est ad multorum exhaurienda peccata: Christo è morto una uolta per consumare li peccati di molti. Et quelle del signore, che disse apresso S. Gionani: Ego pro eis rogo, non pro mudo rogo, sed pro ijs, quos dedisti mihi: quia tui sunt. Io ti prego per quelli, & non ti prego per il mondo, ma per quelli, che tu m'hai dati: perche tuoi sono. Molti altri misterii ne le parole di questa

questa consecratione sono ascolti, li quali li Parochi ageuolmente intenderanno per loro istessi con una assidua meditatione de le cose diuine, & con diligente studio, aiutati da Dio.

Ma homai è tempo, che il parlar nostro ritorni a l'explicatione di quelle cose, de le quali, non si dee in alcun modo patire, che li fedeli siano ignoranti. Et perche l'Apostolo ci dimostra, che grauissima sceleratezza commettono quelli, che non bene giudicano & considerano il corpo del signore; questo primieramente insegnino li Pastori, che l'animo & la ragione con ogni diligenza & cura si dee ritrarre da li sensi. perche se li fedeli si persuaderanno, che in questo sacramento si contengono quelle cose, che solo si comprendono con li sensi; è forza, che caschino in una grande impietà. perche non sentendo altro, che pane & uino, con gli occhi, col tatto, con l'odorato, & col gusto, giudicheriano ritrouarsi nel sacramento solo pane & uino. Et però si dee hauer grã cura a far si, che le menti de' fedeli, quanto piu ciò far si potrà, si separino & diuidano dal giuditio de' sensi, al cõtèmplare l'immensa uirtù, & potenza di Dio. perche tre cose sono massimamente marauigliose & degne di grandissima consideratione, le quali si fanno in questo sacramento con le parole de la consecratione, si come la fede catholica senza alcun dubio & crede, & confessa. la prima è, che il uero corpo di Christo nostro signore, quello istesso che nato di Maria uergine in cielo siede a la destra del padre, si contiene in questo sacramento. l'altra, che in quello non rimane sostanza alcuna del pane & del uino: se bene questa cosa pare piu aliena & remota da li sensi, che altra, che ritrouar si possa. La terza ageuolmente si conchiude da le due sopradette: quantunque le parole de la consecratione quella principalmete esprimino: & questa è, che gli accidenti, li quali o si ueggono cõ gli occhi, o si cõprendono cõ gli altri sensi, in un marauiglioso & inesplicabil modo si ritrouano senza alcun soggetto. Et certo è, che quiui si ueggono tutti gli accidenti del pane & del uino:.

li quali però non s'appoggiano sopra alcun soggetto, o sostanza, ma solo si mantengono da loro istessi: conciosia che la sostanza del pane & del uino talmente si cangi nel corpo & nel sangue del signore, che al tutto resta di esser piu sostanza di pane, o di uino.

Ma per trattar prima de le sopradette: qui li Pastori si sforzino esplicare, quanto sianò chiare & manifeste le parole del Saluator nostro, le quali dimostrano la uerità del suo corpo nel sacramento. impero che quando dice: Hoc est corpus meum: Hic est sanguis meus: niuno è, purché sia sano di mente, che non intenda quello che deuemo intendere, cioè il corpo e'l sangue di Christo, massime parlandosi qui de la natura humana, la qual la Catholica fede nō permette, che alcuno dubiti, che sia stata in Christo: talche quel santissimo & dottissimo huomo Hilario molto eccellentemente scrisse, che de la uerità de la carne & del sangue di Christo non si dee in modo alcuno dubitare: conciosia che per la confessione de l'istesso nostro signore, & per la fede nostra la sua carne sia ueramēte cibo. Dopo questo debbono li Pastori dichiarare quell'altro luogo, per il quale si puo apertamēte conoscere, che il uero corpo & sangue del signore si contiene ne l'Eucharistia. Perche poi che l'Apostolo hebbe narrato, come il signore haueua consacrato il pane e'l uino, che a gli Apostoli suoi hauea amministrato il sacramento, soggiugne: Probet autem seipsum homo, & sic de pane illo edat, & de calice bibat: qui enim manducat, & bibit indigne, iudicium sibi manducat, & bibit, non diiudicans corpus Domini: Pruoui bene l'huomo se stesso, & così mangi di quel pane, & beua di quel calice: perche chi mangia & beue indegnamente, si mangia & beue il giudicio, non considerando bene quel che sia il corpo del signore. Et se, come uanno dicendo gli heretici, nel sacramento niente altro si hauesse a honorare, che la sola memoria, & il segno de la passione di Christo; che bisognaua con sì graue & terribili parole esortare li Christiani

287
Ad Cor. 11

fiarsi a fare questa così diligente esamina, & probatione? perche con quella importate uoce, GIUDITIO, dichiarò l'Apostolo, che colui commette una empia sceleratezza, il quale impuramente riceuendo il corpo del signore, che si asconde occultamente ne l'Eucharistia, non lo distingue, ne lo fa differente da gli altri cibi. ilche ancora di sopra ne la medesima epistola piu ampiamente hauea esplicato con queste parole: Calix benedictionis, cui benedicimus, non ne communicatio sanguinis Christi est? & panis, quem frangimus, non ne participatio corporis Domini est? Il calice de la benedictione, il quale noi benediciamo, non è egli una communicatione del sangue di Christo? Et il pane che noi spezziamo, non è egli una participatione del corpo del signore? le quali parole dimostrano la uera sostanza del corpo & del sangue di Christo.

Questi luoghi adunque de la santa scrittura douranno dichiarare li Parochi, & primieramente insegneranno, che in quelli non si ritroua cosa alcuna dubia o incerta, & massime essendo stati interpretati per la sacrosanta autorità de la Chiesa di Dio. de la quale uolendo noi conoscere il uero sentimento, ci è concesso farlo in due modi, prima, quando uediamo quello che hāno detto quei padri, li quali dal principio de la Chiesa & dipoi in tutte l'altre sequenti età sono stati chiarissimi & illustri, & sono ottimi testimonii de la dottrina ecclesiastica, & questi tutti con sommo consenso apertissimamente hanno manifestata & insegnata la uerità di questo dogma. De' quali il uolere hora addurre tutti li testimonii & l'autorità, perche farebbe di gran fatica, ci basterà notare alcuni pochi, o piu tosto accennare quelli, da li quali si potrà piu ageuolmente giudicare de gli altri. Venga adunque prima a far di cio fede S. Ambrogio, il quale nel libro intitolato, de iis, qui initiantur, testifica, che in questo sacramento, così si prende il uero corpo di Christo come uero fu quello, che fu concetto da la Vergine: & questo afferma douerli tenere

1. ad Cor.

10

29

S. Ambro.

tenere con fede certissima. & in un'altro luogo insegna, auanti la consecratione quui essere il pane, ma dopo la consecratione la carne di Christo. Venga l'altro testimonio Gio. Chrisostomo, non di minor fede & grauità, che sia stato il primo. il quale in molti altri luoghi confessa & insegna questa uerità; ma principalmente ne la Homelia 60. parlâdo di quelli, che impuramente riceuono li sacri misterii. Ancora ne l'Homelia 44. & 45. sopra s. Giouanni doue dice: Obediamo a Dio, ne gli uogliamo contradire: quantunque mostri di esser contrario quero a le nostre cogitationi, o a gli occhi nostri, quello che ci è detto. perche la sua parola è infallibile, e' l'nostro senso è ageuolmente ingannato. A queste parole s'accordano al tutto quelle cose, che s. Agostino, ualorosissimo difensore de la fede, sempre insegnò, & principalmente esponendo il titolo del salmo 33. perche così scriue: Portare se stesso ne le sue mani, da l'huomo impossibile, & solo puo conuenire a Christo. perche egli se stesso portaua ne le sue mani, quando dando il suo corpo disse: Questo è il corpo mio. In oltre, Cirillo, Iustino, & Ireneo, così apertamente nel quarto libro sopra s. Giouani afferma in questo sacramento essere la uera carne del signore, che le sue parole non possono essere oscurate da cauillo, o da alcuna falsa interpretatione. & se pur li Pastori ricercheranno altri testimonii de gli antichi Padri, & Dottori, potranno a questi aggiugnere ageuolmente S. Dionisio, S. Hilario, S. Girolamo, Damasceno, & altri innumerabili, de li quali potiamo leggere in diuersi luoghi grauissime sentenze intorno a questa materia, raccolte insieme per industria & fatica di molti dotti & religiosi huomini. L'altra uia, per la quale potiamo inuestigare il giudicio della santa Chiesa in quelle cose, che a la fede s'appartengono, è quando ella condanna la contraria dottrina & opinione. Et è cosa chiara & manifesta, che la uerità del corpo di Christo nel santo sacramento de la Eucharistia di maniera è sempre stata per tutta la Chiesa sparsa &

ta & diffusa, & accettata da una concorde uolonta da tutti li Christiani, che, essendo stato 500. anni auanti, Berengario ardito di negarla, affermando quui esser solo un segno, subito nel Concilio di Vercelli, il quale per l'autorità di Leone nono fu ragunato, da le sentenze di tutte li padri essendo stato condannato, esso medesimo dichiarò la sua opinione essere maledetta & scomunicata: il quale essendo dipoi ritornato a la medesima impietà & pazzia, da tre altri Concilii fu dannato, che furono, il Turonense, & due Romani: de quali uno fece celebrare Nicolao secondo, l'altro Gregorio settimo. et quella istessa sentenza confermò Innocenzo terzo nel gran Concilio Lateranense, dipoi dal Concilio di Fiorenza, & ultimamente da quel di Trento piu apertamente la fede di tal uerità è stata dichiarata, & stabilita.

Conc. Lat.

Fiorent.

Trent.

Queste cose adunque se li Pastori diligentemente esporranno, (lasciando di dire di quelli che da gli errori accecati, hanno piu che altra cosa in odio il lume de la uerità) potranno & confermare li infermi, & le menti, & gli animi de li pii riempire di una somma letitia, & giocondità, & massime che a li Christiani non è lecito dubitare, che tra gli altri articoli de la fede non si comprenda ancora la fede di questo dogma. peroche quando credono & confessano, la somma potestà di Dio sopra tutte le cose, bisogna che credano ancora, che non gli è mancato il potere di fare questa grandissima opera, la quale noi adoriamo nel sacramento de l'Eucharistia con tanto stupore. Dipoi quando credono la santa Chiesa catholica, necessariamente segue che insieme credano la uerità di questo sacramento esser quella, che habbiamo esplicata.

Ma la giocondità e'l frutto che gustano gli huomini santi & giusti, che contemplano la dignità di questo altissimo sacramento, è tale, che non puo essere maggiore. imperoche prima conoscono & intendono, quanta sia la perfettione de la Euangelica legge, a cui è concesso quello

quello possedere in uerità, che con segni solo & figure al tēpo de la Mosàica legge era adombrato . per la qual cosa diuinamente fu detto da Dionisio , che la Chiesa nostra è posta nel mezo tra la sinagoga & la celeste Hierusalem , & pero è partecipe d' ambidue . & segue poi . Certamente non potranno mai li fedeli a bastanza da la perfettione de la santa Chiesa , de la altezza de la sua gloria marauigliarsi : conciosia che tra lei & la celeste beatitudine sia differenza di un sol grado . perche è comune a noi & a li spiriti celesti , che & noi & essi habbiamo Christo signor nostro presente : ma in un grado solo da loro siamo differenti , & questo è , che quelli, essendo a quello presente , si godono de la beata uisione , & noi con ferma & costante fede ueneriamo Christo presente, & nondimeno dal senso de gli occhi lontano, & cō marauiglioso uelame de li sacri misteri ricoperto , & occulto. In oltra li fedeli per questo sacramento prouano la perfettissima charità di Christo saluator nostro. perche fu grandemente a la sua bontà conuenuevole , che quella natura, che da noi haueua assunta, da noi mai per tempo alcuno non sottraesse , ma , quanto fusse possibile, uollesse con essinoi essere, & cōuersare ; acciò che così si mostrasse ueramente & propriamente esser stato detto ; *Deliciae meae esse cum filiis hominum* ; Le mie delitie sono , essere con li figliuoli de gli huomini .

*De la cōcomitanza
de le parole
del corpo di Christo
in questo sacramento :*

Dee hora da li Pastori in questo luogo esser dichiarato, come in questo sacramento si contiene non solo il uero corpo di Christo , & tutto quello che s'appartiene a la uera natura del corpo , come sono le ossa, & li nerui, ma ancora tutto Christo. & bisogna insegnare, che Christo è nome di Dio & d'huomo, cioè d' una persona, nella quale è congiunta la diuina & l'humana natura : et però in se contiene l'una & l'altra sostanza , & raccoglie in se tutte le cose , che seguitano ad ambidui le sostanze , cioè , la diuinità , & tutta l'humana natura , la quale è composta de l'anima & di tutte le parti del corpo , & ancor del sangue . le qual cose tutte crediamo ritruouarsi in questo

D
questo sacramento
humana sia
l'apetito ; è co
sinoua nel sa
la qual cosa pe
che non tutte
sacramento p
gone . perche
nel sacrament
imperoche o
no, li Theol
mento per
forma de le
cosa fusse al
forma fusse
ma l'altre
no uoluto
cratone. A
to, perche
la forma. p
il pane, sign
est corpus m
tu del sacram
po è cōgiunto
cose ancora
cratone, ma o
queste si dico
qual modo
to, perche si
cōgiungano
te bisogna
Christo u
del uino.
po, ma an
l'altra pa
solo il sar
bue tutti

questo sacramento. peroche conciosia che in cielo tutta l'humanità sia congiunta a la diuinità in una persona & hipostasi; è cosa empia, il pensare, che quel corpo, che si truoua nel sacramento, sia separato da la diuinità. Ne la qual cosa però è necessario che auuertiscano li Pastori che non tutte le sopradette cose si contengono in questo sacramento per la medesima uirtu, & per la medesima ragione. peroche alcune sono, le quali noi diciamo esser nel sacramento per uirtu & efficacia de la consecratione. imperoche operando quelle parole quello che significano, li Theologi hanno detto, quello contenersi nel sacramento per uirtu di esso sacramento che si esprime per la forma de le parole. Et così se egli auuenisse, che qualche cosa fusse al tutto separata da le altre, quel solo che da la forma fusse significato, uogliono che sia nel sacramento: ma l'altre cote, che da la forma non sono espresse, non hanno uoluto ritrouarsi nel sacramento per uirtu de la consecratione. Alcune altre cose poi si contengono nel sacramento, perche sono congiunte a quelle, che si esprimono con la forma. pche essendo che la forma, che s'usa a consecrar il pane, significhi il corpo del signore, quando si dice, Hoc est corpus meū; allhora il corpo istesso di Christo per uirtu del sacramento sarà ne l'Eucharistia. Ma perche al corpo è congiunto il sangue, l'anima, & la diuinità; tutte queste cose ancora faranno nel sacramento, non per uirtu de la consecratione, ma cōe quelle cose, che siano congiunte al corpo & queste si dicono essere nel sacramento per cōcomitanza: nel qual modo è manifestò tutto Christo essere nel sacramento. perche se due cose si truouano, che tra loro in uerità si congiungano; doue è una di quelle cose, quiui necessariamente bisogna che si ritroui l'altra. onde segue, che tutto Christo talmēte si cōtiene così ne la spetie del pane, cōe del uino. che si cōe ne la spetie del pane non solo è il corpo, ma ancora il sangue & in uerità tutto Christo: così da l'altra parte ne la spetie del uino ueramēte si truoua non solo il sangue, ma il corpo, & tutto Christo. Ma quātunbue tutti li fedeli debbano fermissimamente credere, che questa

questa sia la uerità: nondimeno ragioneuolmente è stato istituito, che separatamente si facessero le due consecrationi: prima, perche piu espressamente si rappresentasse la passione di Christo, ne la quale il sangue fu diuiso dal corpo: per cagion de la qual cosa ne la consecratione facciamo memoria de la effusione del sangue. Dipoi fu molto conueniente, che, douendo noi questo sacramento usare per nutrimento de l'anima nostra, fusse istituito a modo di cibo & di beuanda: ne le quali cose cōsiste il perfetto nutrimento del corpo. Ne questo si dee lasciare indietro, che non solo in ambedue le spetie, ma in qualunque particella di ciascuna spetie si contiene tutto Christo. per ilche così scrisse S. Agostino. Ciascuno riceue il signore Giesu Christo, & in ciascheduna parte è tutto, ne essendo preso da molti, si sminuisce, ma in tutte le parti si è da na integro. Ilche si puo ancora facilmente imparare da gl'Euangelisti, peroche non si dee credere, che ciascheduno pezzo di pane dal signore fusse separatamente consecrato, ma che con la medesima cōsecratione insieme consecrasse tutto quel pane, il quale fusse bastevole a far il sacramento, & a distribuirlo a tutti gli Apostoli. ilche apparisce esser stato fatto del calice, quādo egli disse: Accipite, & diuidite inter uos. Toglietelo, & tra uoi lo diuidete. Le cose adūque, che fin qui si sono trattate, habbiamo di chiarate, acciò che li Pastori dimostrino, che nel sacramento de la Eucharistia si contiene il uero corpo & il sangue di Christo,

Luc. 22

Hora per eseguire la seconda cosa proposta, insegnerāno li Parochi ancora, che la sostāza del pane & del uino non rimane dopo la consecratione del santissimo sacramento. ilche quantunque possar esser degno di gran marauiglia, nondimeno necessariamēte si cōgiugne cō quello, che di sopra si è dichiarato. Peroche se dopo la consecratione sotto le spetie del pane & del uino si truoua il uero corpo di Christo, è necessario, nō essendo quiui prima stato, che tal cosa sia stata fatta ouero per mutatiōi di luogo, o per creatione, o perche qualche altra cosa si sia mutata

in quello
mo auenire,
me quello,
e col seguire
mente si muou
logo, dal qual
po di Christo
pensiero & co
sacramento si
uerre in quell
ga sostanza a
nostri padri,
rentino cōse
nifesti decre
ramēte è sta
ra, che nel
za del pane
nostro sign
ste cose con
sono intena
istituzione d
perche la for
stra tutta la
stanza del pa
alcuno si pote
gnore nostro
Pams, quem e
ue uide che
po soggiunse
& bibemus
Se uoi non
& non beu
& di nouo
re est pote
gue e uera
chiare &
cibo uero.

tata in quello. Ma egli è certo, che non puo in modo alcuno auenire, che il corpo di Christo sia nel sacramento come quello, che da un luogo sia uenuto in un'altro. per che colli seguirebbe, che nõ fusse piu in cielo, auuēga che niente si muoua da un luogo a un'altro, se non lascia quel luogo, dal quale si muoue. Et māco è credibile, che il corpo di Christo sia creato: ne puo pur tal cosa cadere nel pensiero & cogitatione humana. Resta adunque, che nel sacramento sia il corpo del signore, perche il pane si conuerte in quello. & però è necessario, che quini nõ rimanga sostanza alcuna di pane. Da questa ragione persuasi li nostri padri, nel gran Concilio Lateranēse, & poi nel Fiorentino cōfermarono la uerità di questo articolo con manifesti decreti: ma poi dal Cōcilio Trētino astai piu chiaramēte è stata in questo modo determinata. Se alcun dirà, che nel sacramento de l'Eucharistia rimanga la sostanza del pane, & del uino insieme cō il corpo & sangue del nostro signore Giesu Christo; sia anathema. Et tutte queste cose con testimonii de le scritture ageuolmente si possono intendere prima per quello che il signore disse ne l'istituzione di questo sacramento: Hoc est corpus meum. perche la forza di quella uoce, Hoc, è questa, che dimostra tutta la sostanza de la cosa presente: tal che se la sostanza del pane ui rimanesse, non parrebbe che in modo alcuno si potesse dire, Hoc est corpus meum. Dipoi il signore nostro Giesu Christo apresso S. Giouanni disse: Panis, quem ego dabo, caro mea est pro mundi uita: dove ne dedete che egli la sua carne chiama pane. Et poco dopo soggiunse: Nisi manducaueritis carnem filii hominis, & biberitis eius sanguinem, nõ habebitis uitam in uobis. Se uoi non mangierete la carne del figliuol de l'huomo, & non beuerete il suo sangue; non harete in uoi la uita, & di nuouo: Caro mea uere est cibus, & sanguis meus uere est potus. La mia carne è ueramente cibo, & il mio sangue è ueramente beuanda. Conciosia adunque, che con si chiare & manifeste parole nominasse la sua carne pane & cibo uero, & il sangue beuāda, mostra hauer apertamēte
dichia-

dichiarato, che nel sacramēto non rimane sostāza alcuna di pane, o di uino. Et che questa sia sempre stata la dottrina di tutti li santi padri, chi gli leggerà lo potrà ageuolmē

- S. Ambro.** te conoscere. certo è, che così scrisse S. Ambruogio. Tu forse dici: questo è il mio pane usitato. ma io ti rispōdo, che questo pane è ben pane inanzi a le parole de' sacramenti, ma, poi che ui si aggiugne la consecratione, di pane si fa carne di Christo. Ilche acciò che meglio potesse prouare, adduce dopo queste parole uarii esempi, & similitudini. Et altroue interpretando quelle parole: Omnia, quæcūque uoluit, Dominus fecit in cælo, & in terra: il signore ha fatte tutte le cose, che ha uoluto, così in cielo, come in terra: dice: Se bene la figura del pane & del uino apparisce, nondimeno non si dē credere, che altro sia dopo le parole de la cōsecratione, che la carne e'l sangue di Christo. Et quasi con le medesime parole esponendo santo Hilario la medesima sentenza, insegnò, che, se bene esteriormente si mostra pane & uino, nondimeno è ueramente il corpo & sangue del signore. Ma auuertiscano in questo luogo li Pastori, nō esser cosa marauigliosa, se dopo la consecratione ancora si chiama pane: che con questo nome sogliono nominare l'Eucharistia: sì per che ha la spetie di pane: sì ancora perche ritiene la uirtù naturale di nutrire & cibare il corpo, la quale è propria del pane. Et è una cōsuetudine de le sacre lettere, di chiamare le cose a le uolte con li nomi di quelle, che paiono essere. Ilche dimostra esser uero quello, che nel sacro Genesis è scritto, che ad Abraam apparissero tre huomini, li quali però erano tre angeli: & quei dui, che apparsero a gl'Apostoli, quando Christo ascese in cielo, sono detti huomini, cōciosia che pur fussero Angeli. E per certo molto difficile la esplicatione di sì alto misterio: nō dimeno si sforzeranno li Pastori a quelli, che piu ne la cognitione de le cose diuine & de le sacre scritture hāno fatto frutto, & ne hanno piu notitia, (perche quelli, che ancora sono deboli, si potrebbe dubitare, che da la grandezza de la materia nō restassero oppressi) si sforzerāno, dico

do, insegnare
dici: la quale
pane, per diu
del corpo di C
la sostanza del
none però del
genera, ne si m
lanza. Il qua
Vedi di gratia
Se adunque
Gesù, per il
no a essere,
che quelle co
si trasmuta
grauissimi
Fedelment
pane & uin
eratione la
ne ha cōsec
po secōdo
co che nacq
sunto discen
muta nel cor
uigliosa con
piamente da
cōstantiation
insegnato. p
mente, & p
perche in es
nel sacram
cosa trapa
sta parola
pienteme
Ma de
auuertiti
no ricor
ticcare

dico, insegnare il modo di questa marauigliosa conuer-
sione; la quale in tal modo si fa, che tutta la sostanza del
pane, per diuina uirtù, si conuerte ne la sostanza tutta
del corpo di Christo, & tutta la sostanza del uino in tutta
la sostanza del sangue di Christo, & senza alcuna muta-
tione però del nostro signore. peroche Christo non si
genera, ne si muta, ne accresce, ma si sta tutto ne la sua so-
stanza. Il qual misterio dichiarando S. Ambruogio disse: *S. Ambr.*

Vedi di gratia, quanto sia fattiuo il parlare di Christo.
Se adunque tanta forza è nel sermone del signor nostro
Giesu, per il quale le cose, che non erano, incominciaro-
no a essere, cioè il mondo: quanto più è facile a fare,
che quelle cose, che prima erano, siano, & in altra cosa
si trasmutino? Il qual sentimento molti altri antichi &
grauissimi padri lasciarono scritto. S. Agostino dice così. *S. Agostino*

Fedelmente confessiamo, auanti a la consecratione esser
pane & uino, che la natura ha formato, ma dopo la conse-
cratione la carne di Christo e' l sangue, che la beneditio-
ne ha cōsecrato. Damasceno scrisse queste parole. Il cor-
po secōdo la uerità è congiunto a la diuinità: il corpo di-
no.

co che nacque da la santa uergine: nō che quel corpo as-
sunto discenda dal cielo: ma perche il pane e' l uino si tras-
muta nel corpo, & nel sangue di Christo. questa mara-
uigliosa conuerzione adunque conuenientemente & pro-
piamente da la santa Chiesa Catholica è stata detta tran-
sostantiatione, si come il sacro Concilio Trentino ci ha
insegnato. perche si come la natural generatione retta-
mente, & propriamente puo esser detta trasformatione;
perche in essa si muta la forma: così parimente, perche
nel sacramento de l'Eucharistia tutta la sostanza di una
cosa trapassa in tutta la sostanza di un'altra cosa, que-
sta parola, transostantiatione, è stata rettamente & sa-
pientemente ritruouata da' nostri Dottori. *Conc. Trid.*

Ma debbono qui li Christiani essere ammaestrati & *Il santo sa*
auuertiti di quello, che si spesso li santi Padri nostri han- *crameto de*
no ricordato, che non uogliono troppo studiosamente *l'Euchari-*
ricercare, come possa farsi tal mutatione: perche da noi *stia dee esē*

Q

non sere piam-

te creduto non puo essere intesa: ne noi ne le naturali mutationi, *et non cu-* o ne la creatione de le cose habbiamo di tal fatto esem-
riosamente pio alcuno. ma solo si dee conoscere per fede quello che
inuestiga- fia: però, come ciò si facci, non si dee ricercare, o inue-
to. stigare troppo curiosamente. Et non minor cautela bi-

Luc. I

sogna che li Pastori usino ne l'esplicare questo misterio, che è come il corpo di Christo, nostro signore, tutto si contenga in ogni minima particella del pane. & però tali disputationi non si douranno quasi mai fare: ma quando pure questo domandasse la charità Christiana, prima debbono ricordarsi di preparare gli animi de fedeli con quella uoce: Non erit impossibile apud Deum omne uerbum. Apresto Dio non è cosa alcuna impossibile. Dipoi gli insegnino, che Christo signor nostro in questo sacramento non è come in luogo. perche il luogo segue a le cose, in quanto hanno in loro quella grandezza, o quantità. ma noi non diciamo Christo esser nel sacramento, in quanto è grāde, o piccolo, ilche s'appartiene a la quantità, ma in quanto è sostanza: peroche la sostanza del pane si conuerte ne la sostanza di Christo, nō ne la sua grādezza, o quantità. & ciascuno sa, che la sostanza si ritruoua così nel grande spatio come nel piccolo. onde la sostanza de l'aere & tutta la sua natura si ritruoua così in una grande come in una piccola parte de l'aere. & parimente tutta la natura de l'acqua è necessario che così sia in una piccola brocchetta, come in un gran fiume. Conciosia adunque che a la sostāza del pane succeda il corpo del signor nostro, bisogna confessare, che nel medesimo modo a punto è nel sacramēto, nel quale ui era la sostanza del pane auāti la cōsecratione: & che quella ui fusse o sotto grāde o sotto piccola quantità, niente importaua.

Resta hora a dire una terza marauiglia di questo sacramento: la qual cosa, essendo già esplicate le due sopradette, piu ageuolmente potrà da li Pastori esser trattata. & questa è, che le spetie del pane & del uino in questo sacramento si ritruouano senza subietto alcuno. peroche hauendo noi di sopra dimostrato, che il corpo e'l sangue

gue del signore è ueramente in questo sacramento, tal-
che non ci resta piu alcuna sostanza di pane, o di uino;
perche quelli accidenti non possono appoggiarsi al cor-
po & al sangue di Christo: resta, che sopra ogni ordine
di natura essi sostengano loro istessi, & non si fidino so-
pra altra cosa. questa è sempre stata una perpetua & co-
stante dottrina della Catholica Chiesa: la quale si po-
trà ageuolmente confermare con l'auttorità di quei testi
monii, con li quali di sopra si manifestò, ne l'Eucharistia
non rimanere sostanza alcuna del pane, o del uino. Ma
non è cosa, che piu cōuenga a la pietà de li fedeli, che, la-
sciate le troppo sottili questioni, la maiesta di questo ma-
rauiglioso sacramento honorare, adorare, & poi risguar-
dare in quello la somma prouidentia di Dio, che habbi
istituito, che li sacri & santi misterii ci siano amministra-
ti sotto la spetie del pane, & del uino. perche, essendo
che la comune natura de gli huomini grandemēte abhor-
risce il mangiar carne humana, o il bere sangue, cō gran
sapienza ha fatto che il suo santissimo corpo & sangue ci
fusse ministrato sotto la spetie di quelle cose, cioè di pa-
ne & di uino, il cui quotidiano & comune nutrimento
massimamente ci diletta. A questa sono aggiunte quel-
le due utilità: de le quali la prima è, che ueniamo liberi
de la calunnia de li infedeli: la quale così di leggieri non
haremmo potuto schifare, se hauessemmo mangiato il
nostro signore sotto la sua propia spetie. L'altra è, che,
mentre che in tal modo riceuiamo il corpo & il sangue
del signore, & che non si puo però con li sensi compren-
dere quello che in uerità si opera, questo è nō poco gio-
ueuole a fare accrescere ne gli animi nostri la fede; la qua-
le, si come per detto di s. Gregorio è già diuulgato, qui-
ui non ha il merito, doue l'humana ragione dà l'esperimen-
to. Et queste cose, che fin qui habbiamo dichiara-
te, non senza gran cautela sarà necessario esplicare secon-
do la capacità de gli uditori, & secondo la necessità
de' tempi.

Ma quelle cose, che de la uirtu & de frutti di si mara- Di molti

Q 2

uiglioso

& marauiglioso sacramento si possono dire, tutti li fedeli sono *te gliosi frutti* a conoscere & intendere, come a la loro salute *neti di tanto* cessarie. perche solo a fine, che li Christiani conoscano *sacramēto*. l'utilità de l'Eucharistia, tutte quelle cose debbono esse-

re intese, che si trattano intorno a questo sacramento. Ma perche le sue grandissime utilità, & frutto, nō posso no con parole essere esplicati; bastetā, che li Pastori trattino un luogo o dui, per mostrare quanta copia & abbondanza di beni si contenga in questi sacri & santi misterii. perche in qualche parte potrà loro uenir fatto, se, mani festata che haranno la forza & la natura di tutti li sacramenti, assomiglierano l'Eucharistia a un fonte, gli altri a piccioli riui. perche ueramente & necessariamente dee questa esser detta un fonte di tutte le gratie, cōciosia che in se cōtenga in un modo marauiglioso l'istesso fonte de le celesti gratie & doni Christo Giesu, di tutti li sacramenti auttore, dal quale come da fonte a gli altri sacramenti deriua tutto quello che ritengono di buono & di perfetto. Di quei adunque si possono facilmente considerare gli eccellentissimi doni de la diuina gratia, li quali ci sono concessi da questo sacramento. Ci uerrā ancora fatto il medesimo assai comodamente, se fara ben considerata la natura del pane & del uino, che sono li segni di questo sacramento. perche quelle utilità, che il pane e'l uino arreca al corpo, quelle medesime tutte a salute & giocondità de l'anima, & in migliore & piu perfetto modo apporta il sacramēto de l'Eucharistia. perche questo sacramento non si muta ne la nostra sostanza, come fa il pane e'l uino; ma noi in un certo modo ci conuertiamo ne la sua natura: talche a ragione quel detto di santo Agostino si puo trasportare a questo luogo: Io son cibo d'huomini grandi: cresci, & cosi mi mangierai: ne tu mi muterai in te, come fai il cibo de la tua carne, ma tu ti muterai in me. Et se la gratia & la uerità è fatta per Giesu Christo; è necessario, che ancora ne l'anima influisca, quādo egli auuiene che puramēte & santamēte si riceua quello che di se stesso disse; Qui māducat meā carnem,

Ioan. 6

Ioan. 6

carnem, & bibit meū sanguinem, in me manet, & ego in illo. chi mangia la mia carne, & beue il mio sangue, sta in me, & io in lui. Et altroue: Panis, quē ego dabo, caro mea est pro mundi uita. Il pane ch'io ui darò è la carne mia per la uita del mondo. Il qual luogo interpretando Cirillo disse: Il Verbo di Dio ne l'unir se stesso a la propria carne, la fece uiuificatiua: & pero fu conueniente, che in un marauiglioso modo si unisse a li corpi per mezzo de la sua sacra carne, & del suo pretioso sangue. le quali cose noi riceuiamo ne la beatifica benedittione nel pane & nel uino: ma quello che si dice, che per l'Eucharistia si dona lagratia, li Pastori intorno a questo ammoniran no li loro popoli, che nō si dee intendere cōe se nō fusse necessario che colui, che in uerità cotal sacramēto ha da riceuere, prima bisognasse che hauesse riceuuta la gratia. perche egli è chiaro, che, si come a li corpi morti niente gioua il natural nutrimento, così a l'anima, la quale non uiue di spirito, non conferiscono li sacri misterii. et pero hanno spetie di pane & di uino, acciò che così si significhi, che sono stati istituiti non per cagione di ritornare l'anima in uita, ma per conseruarcela. Nondimeno dice questo, perche, bisognando che ciascuno, prima che ardisca toccare con bocca la sacra Eucharistia, possiegga la prima gratia, acciò che il giuditio non si mangi & nō si beua, questa non si dona ad alcuno, se prima non riceue questo sacramento o con il desiderio, o con il uoto, Imperoche questo è il fine di tutti li sacramenti, & un segno de la Ecclesiastica unità & congiuntione, ne fuor de la Chiesa puo alcuno conseguire la gratia. Dipoi, perche si come il corpo non solo si cōserua col cibo naturale, ma ancora accresce, e'l gusto ogni giorno da quello riceue nuoua suauità & piacere: così parimente il sacro cibo de l'Eucharistia non solo sostenta l'anima, ma ancora le accresce forze, & fa che lo spirito è ogni giorno preso maggiormente dal diletto de le cose diuine. Et di qui nasce, che per questo sacramento si dica darli la gratia uerissima mēte & giustamēte. et pero si puo a ragione assomigliare

Ioan. 6

S. Cirillo

Q 3

a la

a la manna, ne la quale si sentiua la suauità di tutti li sapori. Non si dee ancora dubitare, che per l'Eucharistia ci si relascino & perdonino li peccati ueniali. peroche tutto quello, che per l'ardore de la cupidita l'anima ha ueua perduto, ogni uolta che in cose leggiere qualche poco era stato da lei offeso Dio, l'Eucharistia restituisce, togliendo li minori peccati. Si cõe ancora (perche io nõ uoglio che ci partiamo da la proposta similitudine) tutto quello, che per forza del calor naturale di giorno in giorno si perde, & scema, a poco a poco sentiamo agguernersi, & restaurarsi per il naturale nutrimento. Onde meritamente fu detto da s. Ambruoio parlando di questo celeste sacramento: Questo pane ogni giorno si riceue in remedio de la nostra quotidiana infirmità. ma le cose dette si debbono intendere di quei peccati, per il senso & diletto de' quali l'animo non si commouue. Oltre di questo hanno questi sacri misterii quest'altra uirtù, & forza, che ci cõseruano da ogni peccato puri & integri, & da ogni impeto di tètatione ci rendono salui, & preparano l'anima nostra come con un celeste medicamento, acciò che non possa infettarsi o corrompersi dal ueleno di qualche mortifera passione. et per questa cagione ancora (si come s. Cipriano testifica) quando anticamente da li Tirani erano li Christiani uniuersalmete condotti a li tormenti, & a le morti per la confessione del nome Christiano; acciò che quelli forse da la acerbità del dolore uinti, in si utile combattimento non mancassero, costumò la Chiesa antica di dar loro per mano de li Vesco- ui il sacramento del corpo & sangue di Christo. Oltre di questo, raffrena ancora & reprime la libidine de la carne. perche mentre che con il fuoco de la carità piu acende gli animi, è necessario che estingua l'ardore de la concupiscentia. Finalmente, per raccorre in una parola tutte le utilità & beneficij di questo sacramento, diciamo la sacra Eucharistia hauere una somma & principal uirtu di acquistarci l'eternal gloria: & però disse Christo. Qui m̃a

s. Ambro. ducat meam carnem, & bibit meum sanguinem, habet uitam

s. Cipria.

uitam æternā, & ego resuscitabo eum in nouissimo die. Chi mangia la mia carne, & beue il mio sangue, ha la uita eterna, & io lo resuscitarò nel l'estremo giorno. Et questo auuiene, perche li fedeli per cagione di questo sacramento, mentre che stanno in questa uita, si godono una somma pace & tranquillità di conscientia: dipoi da la sua uirtu recreati, non altrimenti che Elia, il quale per fortezza del pane succineritio caminò fino al monte di Dio Horeb, quando ne uiene il tempo di partirsi di questa uita, se ne ascendono a la eterna gloria, & a la beatitudine. Tutte queste cose copiosamente potranno li Pastori esplicare, se prenderanno a esporre ouero il sesto capitolo di S. Giouāni doue si palesano molti effetti di questo sacramēto, ouero li marauigliosi fatti & opere di Christo trascorrendo, dimostreranno, che, se noi ragioneuolmente & meriteuolmente giudichiamo coloro esser stati beatissimi, dentro a le cui case fu riceuuto mentre che era mortale, ouero quelli che per toccare la sua ueste o la fimbria recuperarono la sanità, molto piu beati & felici siamo noi, ne l'anime de' quali hora glorioso & immortale non si sdegna entrare, acciò che così sani tutte le sue piaghe, & quella, di ricchissimi doni ornata, a lui unisca & congiunga.

Bisogna dipoi insegnare, chi siano quelli, che possano riceuere li gran frutti de la sacra Eucharistia, che habbia- *Del māgia re, & del* mo detti: & è necessario dimostrare, che uarii sono li mo *modo di ri* di di comunicarsi, acciò che così il fedel popolo impari a *ceuere il sa* desiderare le opere buone & di maggior perfettione. Et *cramento,* però a ragione & con gran sapientia li nostri antichi, co- *& de la* me nel Concilio Trentino leggiamo, distinsero tre modi *preparatio* di riceuere questo diuino sacramento. Perche altri sono *ne de l'ani* che solo riceuono il sacramento, come sono li peccatori, *ma & deb* che non si uergognano prendere questi sacri misterii con *corpo.* la bocca immonda, & con il cuor macchiato; li quali, *1. ad Cor.* l'Apostolo disse, indegnamente mangiare & bere il cor- *II* po & sangue del signore. Et di questi scrisse S. Agostino: *S. Agostino* Chi nō si troua in Christo, & in chi nō si troua Christo,

Q 4 per

per certo che non mangia spiritualmente la sua carne, quantunque carnalmente & uisibilmēte con li denti striga li sacramenti del corpo & del sangue. Quelli per tãto, che in si fatto modo disposti riceuono li sacrati mistera, non solo di quelli non prendono frutto alcuno, ma per testimonio de l'Apostolo a loro istessi mangiano & beuono il giuditio, & la dannatione. Altri sono che riceuono solo in spirito la santa Eucharistia: & questi son quelli, che con il buon lor proponimento, & con un santo desiderio mangiano il celeste pane propostoci da Dio, accessi di una uiua fede, la quale opera per dilectione; da la quale cosa se non tutti li frutti, certo è che molti ne riportano. Altri sono finalmente, che & sacramentalmente & spiritualmente riceuono la sacra Eucharistia: li quali secodo la dottrina de l'Apostolo, prima hauendo ben purgata la coscienza, & ornati di ueste nuttiale a questa diuina mensa essendo uenuti, da la Eucharistia riceuono quelli copiosissimi & utilissimi frutti, che di sopra si sono detti. Onde è cosa manifesta, che quelli si priuano di grandissimi & celesti beni, li quali potendo essere ancora preparati a riceuere il corpo del signore, basta loro & si contentano riceuere la sacra comunione solo spiritualmente.

Ma è homai tempo, che dimostriamo come debbano gli animi de fedeli essere preparati auanti che si conducano al riceuere sacramentalmente la santa Eucharistia. Et prima, acciò che si manifesti, questa preparatione essere massimamente necessaria, dee proporsi l'esempio del nostro Saluatore. peroche prima che egli donasse a suoi Apostoli il sacramento del suo pretioso corpo & sangue, quantunque prima fossero mondi, nondimeno lauò loro li piedi, per dimostrare che ogni diligenza si dee mettere per far si, che in noi si ritruoui una somma integrità & innocenza di animo, quando questo santissimo sacramento deuemo riceuere: dipoi, acciò che li Christiani intendano, che, si come colui, che con ben disposto & preparato animo riceue la santissima Eucharistia, uiene ornato di nobilissimi doni di celeste gratia, così per il contrario, se mal

sempre prepar
mo alcuno
grandissimi
a, & parati
ano, grande
& conuenien
tina. Noi
Dio, che
quando sono
a grande au
poi noi fiam
morte. Il
gnore. im
hebbe mai
al quale ar
cessi gradi
Filistei sta
calamità,
cora quei
in un storm
tano: ma
ripieno si
uissime. Q
debbono far
una mensa
questo cele
noi certami
po & sang
adorano g
mano, &
lo & la t
re & cō
moni l'
tosto bi
care con
L'altra
ciasched

se mal preparato lo prende, non solo non ne trahe comodo alcuno, ma glie ne uengono incomodi & danni grandissimi. Peroche egli è propio de le cose ottime, & purassai gioueuoli, che, se a tempi opportuni si usano, grandemente giouano, ma, se in tempi poco atti & conuenienti ce ne uogliamo seruire, ci arrecano danno & ruina. Non è per tanto da marauigliarsi, se questi doni di Dio, che sono de gli altri maggiori & piu eccellenti, quando sono riceuti da un'animo ben disposto, ci sono di grande aiuto al conseguire la celeste gloria, ma, quando poi noi siamo di quelli indegni, ci apportano l'eterna morte. Ilche si conferma con l'esempio de l'Arca del signore. imperoche l'Arca, del patto de la quale niente hebbe mai il popolo Israelitico piu degno & eccellente, al quale ancora, mediante quella, hauea il signore concessi grādissimi & innumerabili benefitii, essendogli da li Filistei stata tolta, portò a quelli una grandissima peste & calamità, congiunta con un'eterno dishonore. Così ancora quei cibi, li quali per bocca riceuti se ne discēdono in un stomaco ben disposto, li corpi nutriscono & sostentano: ma quelli, che in un stomaco di corrotti humori ripieno si sogliono infondere, cagionano infirmità grauissime. Quella adunque sia la prima preparatione, che debbano fare li Christiani, che discernano & distinguano una mensa da un'altra, cioè questa sacra da le profane, questo celeste pane dal comune. Et questo si fa, quando noi certamēte crediamo quiui essere presente il uero corpo & sangue di Christo nostro signore, il quale in cielo adorano gli angeli, al cui cenno le colonne del cielo tremano, & si spauentano, de la cui gloria sono pieni il cielo & la terra. & questo uol dire, diiudicare, cioè giudicare & cōsiderar bene il corpo del signore: ilche fare ci ammoni l'Apostolo. del qual misterio però la grādezza piu tosto bisogna uenerare, che troppo curiosamente ricercare con dispute & questioni la sua uerità.

L'altra preparatione purassai necessaria è questa, che ciascheduno a se stesso dimandi, se ha pace con il suo fratello,

tello, s'egli ueraméte & con l'animo ami li prossimi suoi. se adunque offerisci il tuo dono a l'altare, & quiui ti ricorderai, che il tuo fratello ha qualche cosa contra di te, la-

Matth. 5 scia quiui il tuo dono auanti a l'altare, & uanne prima a reconciliarti al tuo fratello, & allhora ritornando offerisci il tuo dono. Dipoi deuemo diligentemente inuestigare la conscientia nostra, se forse da qualche mortal peccato fuissimò contaminati, del quale ci fusse necessario il pentirci, acciò che così prima si purghi con la medicina de la

Cōcilio di Trento. contritione, & de la confessione. perche dal S. Concilio di Trento è stato determinato, che a niuno sia lecito, riceuere la sacra Eucharistia, il quale si senta da la conscientia di mortale peccato stimolato, se ha facultà di sacerdote, prima che con la sacramental cōfessione non sia purgato, se ben gli parebbe a bastanza essere contrito. In oltra, deuemo tra noi istessi taciti considerare, quanto noi siamo indegni di riceuer da Dio si diuino beneficio. Et però habbiamo sempre a dire con il Centurione, del quale il Saluatore stesso testificò non hauer trouato si gran fede in Is-

Matth. 8 rael: Domine nō sum dignus, ut intres sub tectum meū: Signore io non son degno, che tu entri sotto il tetto mio. Dimādiamo ancora a noi istessi, se noi potiamo dire con

Ioan. 21 Pietro: Domine, tu scis, quia amo te. Signore, tu sai, che io ti amo. Perche ci bisogna ricordare, che colui che senza la ueste nuttiale sedeuā al cōuito del signore, fu mādato in un tenebroso carcere, & condannato a sempiternē pene. Ne solo ci bisogna la preparatione de l'animo, ma del corpo ancora. perche deuemo a questa sacra mensa andare digiuni, talche almeno da la meza notte precedente fino a quel punto, nel quale prendiamo l'Eucharistia, niente habbiamo o mangiato, o beuuto. Ricerca ancora la dignità di tanto sacramento, che quelli, che in matrimonio sono cōgiunti, per alquanti giorni si astengano da la copula carnale, ammoniti da l'esempio di Da-

1. Reg. 21 uit, il quale douendo dal sacerdote riceuere li pani de la propositione, confessò & lui & li suoi serui essersi per tre giorni astenuti da la conuersatione de le consorti. Queste
sono

sono quasi tutte' quelle cose, che massimamente debbono essere obseruate da li Christiani, acciò che così si preparino auanti, al riceuere cō utilità il sātissimo sacramēto. L'altre cose, che in tal negotio pare che si debbono promouedere, ageuolmente a quelli capi potranno ridursi.

Ma acciò che alcuni non diuentino troppo negligenti & tardi a riceuer questo sacramento; perche forse giudichino cosa graue & difficile a far tanta preparatione; debbono spesso li Christiani essere ammoniti, che tutti sono per legge obligati di riceuere la sacra Eucharistia; apreso, che da la Chiesa è stato costituito & ordinato, che quelli, che almeno una uolta l'anno nel giorno santo de la Pasqua nou si comunicheranno, siano scomunicati, & da la Chiesa si discaccino. Ne pero li fedeli pensino, che basti loro obedēdo a l'auttorità di questo decrero, una uolta sola ogni anno riceuere il corpo del signore: ma sappino, che spesso debbono frequentare di prendere la comunione de la santa Eucharistia. Hora se ogni mese, o ogni settimana, o ogni giorno sia piu utile il riceuerlo, non si puo a ciascuno dare una medesima & determinata regola: ma quella di S. Agostino sia una certissima norma; Viui in modo, che ogni giorno lo possa riceuere. Onde al Parocho s'apparterrà spesso eshortare li suoi popoli, che, si come ogni giorno dare al corpo il suo cibo giudicano necessario, così parimente curino ogni giorno l'anime pascere di questo nutrimento. perche egli è cosa chiara, che non manco l'anima ha dibisogno del suo spirital cibo, che il corpo del corporale. Et molto giouera in questo luogo, replicare quei grandissimi & diuini beneficii, li quali, come di sopra si è dichiarato, acquistiamo da la sacramental comunione de la Eucharistia. Alche si potra aggiugnere la figura de la manna, la quale ogni giorno si prendeu per ristorare le forze del corpo: et l'auttorità de' santi padri, li quali grandemente lodano & approuano la frequentatione di questo sacramento. Et non fu solo S. Agostino di quella sentenza, che disse: Tu ogni giorno pecchi, ogni giorno debbi

rice-

Il sacramēto de l' Eucharistia, quando, quante uolte, & da chi debba essere riceuuto.

riceuerlo : ma chi uorrà diligentemēte attendere, ritruo-
uerà tutti li santi Padri, che di tal cosa hanno scritto, ha-
uer inteso & sētito il medesimo. Troueremo ancora, per
quello che si legge ne gli Atti de gli Apostoli, che fu già
un tempo, quando li Christiani riceueuano ogni giorno
l'Eucharistia. perche tutti quelli, che allhora confes-
sauano la fede Christiana, ardeuano sì fattamente di
una uera & sincera charità, che, attendendo senza
intermissione alcuna a le orationi, & a le altre ope-
re di charità, sempre si trouauano preparati al riceuere il
santissimo sacramento del corpo di Christo. Questa con-
suetudine, la quale pareua che si tralasciasse, alquāto tē-
po dipoi Anacleto, Papa santissimo & martire, in qual-
che parte rinouò: perche egli fu che comandò, che quei
ministri, che al sacrificio de la Messa erano presenti, si
comunicassero: ilche affermaua essere stato ordinato
da gli Apostoli. Perseuerò ancora lungamēte ne la Chie-
sa quel costume, che il sacerdote, detto che hauea la mes-
sa, & poi che haueua presa l'Eucharistia, al popolo che
presente si trouaua, riuolto con queste parole lo inuita-
ua a la sacra mensa: Venite fratres ad cōmunionem: Ve-
nite fratelli a la comunione. Allhora quelli, che si tro-
uauano preparati, cō soma deuotiōe riceueuano il sātis-
simo sacramento. ma dipoi, essendo di maniera la chari-
tà & la diuotione raffreddata, che molto di rado li Chri-
stiani si riduceuano ala comunione, fu da Fabiano Pa-
pa ordinato & stabilito, che tre uolte l'anno, cioè nel Na-
tale del signore, ne la Resurrettione, & ne la Pentecoste,
li fideli si comunicassero. il che poi fu confermato da mol-
ti Cōcili, & massime da l'Agathense. A l'ultimo, essēdo
la cosa condotta a tale, che non pur quale santo & utile
comandamento non si offeruaua ma ancora si differiua
la comunione in molti anni, fu dal Concilio Lateranen-
se statuito, che almeno ogn'anno una uolta ne la solenni-
tà de la Pasqua, tutti li fedeli riceueffero il sacro corpo
del signor, & quelli, che cio fare dispregiassero, fussero
da la Chiesa scomunicati, & discacciati, Ma quantun-
que

con questa
Cosa, tutti
ingrati, che
volenza de l'
perche q
del profano
oro hauer o
questo nō si
oro signore,
chiaro che l
mani, ne a
la antica us
era Euchar
dote, si a
Christiani
cosa, per
etā si deb
tra megli
confessio
tiene inu
questo ma
sentimento
stolti, li qu
mento, ve
gra in mo
benche, se
strazono q
tra nel fin
ragione,
da temer
o di altri
Qua
seruare
hibito p
auttori
nel sac
sacrame

qui a questa legge, ordinata p l' autorità di Dio & de la Chiesa, tutti li fedeli siano tenuti & obligati, si dee però insegnare, che quelli ne sono eccettuati, li quali per la debolezza de l'età ancora non posseggono l'uso de la ragione: perche questi ne sãno discernere la sacra Eucharistia dal profano & comun pane, ne per riceuerla possono in loro hauer o deuotione, o riueranza. Et pare ancora che questo nõ sia punto secondo l'ordinatione di Christo nostro signore, il quale disse: Accipite, & comedite. & è cosa chiara che li bambini non sono atti ne a pigliarlo con le mani, ne a mangiarlo. E stata bene in alcuni luoghi quella antica usanza di ministrare ancora a li fanciullini la sacra Eucharistia: nondimeno si per le cagioni di sopra addotte, si ancora per molte altre, molto conuenienti a la Christiana pietà, gia molto tempo si è lasciata di fare tal cosa, per autorità de la medesima Chiesa. Ma in quale età si debba dare il sacramento a li fanciulli; niuno lo potrà meglio deliberare, che il padre, e'l sacerdote, a cui si confesseranno li peccati loro: perche a quelli si appartiene inuestigare & dimandare da li fanciulli, se hanno di questo marauiglioso sacramento cognitione, o gusto, o sentimento alcuno. Oltra di questo, a quelli, che fussero stolti, li quali in quel tempo non possono hauer ne sentimento, ue deuotione alcuna di cose sì sante, non bisogna in modo alcuno dare il santissimo sacramento: benche, se prima che uenissero in quella pazzia, mostrarono qualche deuotione, o religiosa uolonta, si potrà nel fine de la uita loro, per decreto del Cõcilio Cartaginese, amministrargli l' Eucharistia, purchè non si da temere pericolo o incommodo alcuno, o di uomito, o di altra indegnita.

Quanto hora si appartiene al modo, che si dee offeruare nel comunicarsi, insegnino li Parochi, esser proibito per legge de la santa Chiesa, che niuno senza l'autorità de la santa Chiesa fuor de li sacerdoti, quando nel sacrificio consecrano il corpo del signore, possa il sacramento de l' Eucharistia prendere sotto ambedue le

specie,

spetie . imperoche dal Concilio di Trento è stato dichiarato, che, quantunque Christo signor nostro ne l'ultima cena questo altissimo sacramento istituiffe ne le spetie del pane & del uino, & così lo ministrasse a gli Apostoli, di qui pero nõ segue che il nostro signore & Saluatore ordinasse questa legge, che a tutti li fedeli si douesse dare il sacramento sotto ambedue le spetie . Perche il medesimo signor nostro, quando trattaua di questo sacramento, spesso faceua mentione di una sola spetie, come quando disse : Si quis manducauerit ex hoc pane, uiuet in æternum : Chi mangiera di questo pane, uiuerà in eterno . & altroue : Panis, quem ego dabo, caro mea est pro mudi uita : Il pane, che io darò, è la mia carne per dar la uita al mondo : & Qui manducat hunc panem, uiuet in æternum : Chi mangia questo pane, uiuerà in eterno . Et si uede chiaro, che, per molte & uiuissime ragioni, la Chiesa si è mossa non solo ad approuare questa consuetudine di comunicare sotto la spetie del pane, ma ancora a confermarla con l'auttorità del suo decreto . peroche prima era molto d'auuertire & guardarli molto bene, che il sangue del signor non si spargesse in terra . il che pareua che malageuolmente si potesse schifare, se fusse stato bisogno ministrarlo tra una gran moltitudine di popoli . Apresso, douedo sempre la sacra Eucharistia esser preparata per li infermi, si poteua grandemente temere, che, se troppo lungamente la spetie del uino si fusse conseruata, non si fusse corrotta . Oltre di questo, si truouano molti, li quali in modo alcuno nõ possono sentire il sapore, ne anche l'odore del uino . Et però, acciò che quelle, che per cagione de la spiritual salute douea darli, nõ fusse noceuoole a la sanità del corpo, prudentemente fu ordinato da la Chiesa, che li fedeli riceuessero solamente la spetie del pane . Si aggiugne a le altre ragioni, che in molte prouincie è grãdissima carestia di uino, & nõ senza grandissime spese, & per lungissime & difficilissime strade solo ui si puo condurre . Dipoi (ilche piu che altra cosa importa) bisognaua stirpare l' heresia di coloro, li quali negauano sotto

Ioan. 6

con cialch
opo senza
di del uino a
che adunque
uanti a gli
introdusse
dare da altri
raccolte altri
potranno d
Hora si li
no è, che n
che s'appa
dee aduno
cessa la pe
amministr
si è costu
riceuesse
lebrassero
sacro Cõ
suetudine
dee con g
di tal cosa
chiaro, il c
agli Apost
tutti li mod
sacramento
fià di amm
prohibito
se ardere
gli altri
ne di que
fià non
Christia
fanità t
ducono
la fantifi
ro de gli

sotto ciascheduna specie esser tutto Christo, ma solo il corpo senza sangue sotto la specie del pane, & sotto quella del uino affermavano solo contenersi il sangue. Acciò che adunque la uerità de la fede catholica piu si mostrasse auanti a gli occhi di ciascuno, con sapientissimo consiglio s'introdusse la comunione sotto la specie del pane. Sono state da altri, che hanno trattato intorno a tal materia, raccolte altre ragioni, le quali, se parrà loro necessario, potranno da li Pastori essere addotte.

Hora si ha da trattare del ministro; se bene quasi niuno è, che non lo sappia; acciò che niente si lasci indietro, che s'appartenga a la dottrina di questo sacramento. Si dee adunque insegnare, come a li sacerdoti è stata concessa la potestà di poter consecrare la sacra Eucharistia, & amministrarla a gli altri fedeli, & che sempre ne la Chiesa si è costumato, che il popolo Christiano da li sacerdoti riceuesse li sacramenti, & che li sacerdoti, li quali celebrassero, comunicassero se stessi. l'ha dichiarato il sacro Cōcilio Trentino, & ha dimostrato che questa consuetudine, come deriuata da la Apostolica traditione, dee con gran religione essere ritenuta, & massime che di tal cosa Christo nostro signore ci lasciò un esempio chiaro, il quale & consecrò il suo santissimo corpo, & a gli Apostoli lo porse con le sue mani. Ma acciò che in tutti li modi si attenda a conseruare la dignità di tanto sacramento, non solo a gli soli sacerdoti è data la potestà di amministrarlo, ma ancora ha la Chiesa per legge prohibito, che niuno, che non fusse consecrato, hauesse ardire toccare, o trattare li sacri uasi, li corporali, & gli altri istrumenti, che a la consecratione & operatione di quello sono necessarii; se gia qualche graue necessitā non soprauenisse. perilche & li sacerdoti & gli altri Christiani possono comprendere, di quanta religione & santità bisogna che siano ripieni coloro, li quali si conducono o a consecrare, o a amministrare, o a riceuere la santissima Eucharistia. Quantunque (si come s'è detto de gli altri sacramenti, li quali per le mani de li rei & scelerati

scelerati huomini possano non manco essere amministrati, perche quelle cose siano al tutto osseruate secondo il costume de la Chiesa, che s'appartengono a la loro perfetta forma & regola) il medesimo nel'Eucharistia auuiene . perche queste cose si fatte, non si dee credere, che siano operate per merito de li ministri, ma per uirtù & potestà di Christo . Queste cose adunque si deurranno esplicare intorno a la Eucharistia, inquanto è sacramento .

Resta hora da dire de la Eucharistia, inquanto è sacrificio ; acciò che li Parochi conoscano quali cose intorno a questo misterio (si come il sacro Concilio Trentino ha ordinato) debbano insegnare al popolo li giorni de le Domeniche & le altre festiuità. peroche questo sacramento non solo è un thesoro de le celesti ricchezze, il quale se usiamo bene, ci acquistiamo la gratia & l'amore di Dio ; ma in quello è un singolar modo, per il quale per li immensi benefitii a noi concessi in qualche parte potiamo mostrarci grati a Dio . Hora se questa uittima sarà immolata legitimamente & rettamente, di qui si intende quanto sia grata & accetta a Dio . che se li sacrificii de la uecchia legge, de li quali è scritto, sacrificium

Psal. 358 & oblationem noluitis : Tu non hai uoluto il sacrificio

Psal. 550 & l'oblatione : Et altroue, si uoluisses, sacrificium dedissem : utique holocaustis non delectaberis : Se tu haueffi uoluto, io ti harei dato il sacrificio : ma tu non ti diletterai di holocausti : se questi sacrificii, dico, tanto

Gen. 8 piacquero al signore, che la scrittura testifica, che Dio senti in quelli un'odore suauissimo, cioè che gli furono grati & accetti : che deuemo sperare di quel sacrificio, nel quale quello istesso è immolato & offerto, del quale ben due uolte si uidi quella celeste uoce, che disse : *Matth. 3* Hic est filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui ? Questo è il mio figliuolo diletto, nel quale a pieno mi sono compiaciuto .

Questo misterio adunque li Parochi diligentemente esporranno, acciò che, quādo li Christiani conuerranno
ad ascol-

ad ascoltare
liue & m
que quelle
mente adu
poni da Chr
& acciò che
on il quale
& mantene
peruo sacrifi
cati, e' l'cel
grauement
da la seueri
& la simili
gnello pal
mento da
Ne puot
tare de la
charità u
lasciando
si rinuou
uea da in
ogni gior
con l'omni
ti tra loro
è sacrame
me sacrific
era Eucha
quando si
cramento
è sacram
appor
lità, ch
crificio
basteu
re ne li
riment
commu

ad ascoltare le messe, & gli offitii diuini, imparino a considerare & meditare attentamente con religione & diuotione quelle cose sacre, a le quali son presenti. Primieramente adunque insegneranno, l'Eucharistia per due cagioni da Christo nostro signore essere stata istituita. una è, acciò che fusse un celeste nutrimento de l'anima nostra, con il quale la uita spirituale potessimo & conseruare, & mantenere: l'altra, acciò che la Chiesa hauesse un perpetuo sacrificio, con il quale si satisfacesse a li nostri peccati, e'l celeste padre, da le nostre sceleratezze spesso si grauemente offeso, fusse ridotto da l'ira a la misericordia, da la seuerità di un giusto castigo a la clemenza. La figura & la similitudine di questa cosa si puo considerare ne l'agnello pasquale, il quale come sacrificio & come sacramento da li figliuoli d'Israel solea mangiarsi, & offerirsi. Ne puote il nostro Saluatore, quando a Dio padre ne l'altare de la croce douea se stesso offerire, de la sua immensa charità uerso di noi farci piu chiara dimostrazione, che lasciandoci un uisibil sacrificio, cò il quale quel sanguigno si rinouasse, che poco dipoi in croce una sola uolta s'hauea da immolare, & di lui per tutto il modo si celebrasse ogni giorno eterna memoria fino a l'estremo de seculi, con somma utilità de la Chiesa. Ma sono molto differenti tra loro questi due modi di dire. percioche, in quanto è sacramento, si fa perfetto con la consecratione: ma, come sacrificio, consiste ne l'offerirsi. per la qual cosa la sacra Eucharistia, mentre che si conserua ne la coppa, o quando si porta a uno infermo, ha ragione & natura di sacramento, & non di sacrificio. Dipoi, in quanto ancora è sacramento, a quelli, che riceuono questa diuina hostia, apporta gran cagione di merito, dādogli tutto quelle utilità, che di sopra sono state narrate. Ma, inquanto è sacrificio, non solo a meritare, ma ancora è sufficiente & bastevole a satisfare. perche si come Christo nostro signore ne la sua passione per noi meritò, & satisfecce: così parimente quelli, che tal sacrificio offeriscono, con il quale comunicano con essi noi, meritano il frutto de la passione

R

sione

fione del signore, & insieme satisfanno. & de la istitutio-
 ne di questo sacrificio il santo Concilio Trentino ha par-
 lato si chiaramente, che non ha lasciato pur un minimo
 luogo, doue piu si possa dubitare: perche ha dichiarato;
 dal signor nostro Giesu Christo ne la estrema cena essere
 stato istituito: & ha insieme tutti coloro anatematizati,
 che affermassero, il uero & proprio sacrificio non offerirsi
 a Dio, ouero niēte altro essere l'offerire, che il darli Chri-
 sto in cibo nostro. Esplicò ancora diligentemente, come a
 un solo Dio si fa questo sacrificio. Perche se bene la Chie-
 sa a le uolte suole celebrare le messe in memoria & honor
 de santi, nondimeno ci ha insegnato che nō a quei santi,
 ma a un solo Dio quel sacrificio si offerisce, il quale ha
 coronati quei santi di una gloria immortale. Et però non
 costuma il sacerdote mai dire, o Pietro, o Paolo io ti of-
 ferisco il sacrificio; ma immolando & sacrificando a un so-
 lo Dio, a lui rende gratie per la nobil uittoria de li bea-
 tissimi martiri, in tal modo il loro patrocinio imploran-
 do, che essi si degnino intercedere per noi in cielo, de qua-
 li facciamo la ricordanza in terra. Le cose adunque, che
 de la uerità di questo sacrificio sono state insegnate da la
 Chiesa catholica, essa ha apprese da le parole del signore,
 quādo in quell'ultima cena questi medesimi misterii a gli
 Apostoli ricordando disse: Hoc facite in meam comme-
 morationem: Fate questo in memoria mia. perche, si
 come è stato determinato dal santo Concilio, allhora
 quelli istitui sacerdoti, & gli comādò che essi & tutti quel-
 li, che gli doueano succedere ne l'offitio sacerdotale, il suo
 corpo immolassero, & offerissero. & il medesimo dimo-
 strano apertamente le parole, che l'Apostolo scriue a li
 Corinthii: Non potestis calicem Domini bibere, & ca-
 licem dæmoniorum: non potestis mensæ Domini parti-
 cipes esse, & mensæ dæmoniorum. Non potete beuere
 il calice del signore, e'l calice de li demonii: non potete
 essere partecipi de la mensa del signore, & de la mensa de
 li demonii. perche, si come per la mensa de li demonii si
 dee intendere l'altare, doue a loro s'immolaua: così pa-
 rimente

1. ad Cor.
 10

rimente da quello, che l'Apostolo propone, si caua una probabile conclusione, che niente altro puo significare la mensa del signore, se non l'altare, nel quale a Dio si sacrificaua.

Hor se noi uogliamo ricercare le figure & le profetie di *Il sacramē* questo sacrificio dal uecchio testamento; prima Malachia *to de l'Eu-* di quello apertissimamēte ha profetato cō queste parole: *charistia cō* Ab ortu solis usque ad occasum, magnū est nomē meum *le figure &* in gētibus, & omni loco sacrificatur & offertur nomini *cō le profe* meo oblatio munda: quia magnum est nomen meum in *tie del ue-* gentibus, dicit dominus exercituum. Da l'oriente fino a *chio testa-* l'occidente è grande il mio nome ne le genti, & in ogni mēto esser luogo si sacrifica & si offerisce al nome mio una oblatio *stato pee-* ne munda: perche il mio nome è grande ne le genti, dico *detto.* il signore de gli eserciti. Apresso, questa hostia fu predet *Malach. I* ta con uarie forti di sacrificij così auanti, come dopo la data legge. perche tutti que' beni, che per que' sacrificij si significauano, questa sola uittima ha cōtenuti in se stessa, come perfettione & assoluzione di tutte l'altre. Ma in niuna cosa piu espressa si puo risguardare la sua imagine, che nel sacrificio di Melchisedech. perche il Saluatore dichiarando se essere costituito in eterno sacerdote secōdo l'ordine di Melchisedech, offerse a Dio padre il corpo e'l sangue suo ne l'estrema cena sotto le spetie del pane & del uino: & pero uno istesso sacrificio confessiamo essere, (& così si dee tenere) il sacrificio de la messa, & quello, che fu offerto in croce, si come una medesima hostia è Christo signor nostro, il quale una uolta sola se stesso sacrificò cruento sopra l'altare de la croce. perche l'hostia cruenta & l'hostia incruenta non sono due hostie, ma una sola: il cui sacrificio poi che il signore ha comandato, Hoc facite in meam commemorationem, ne l'Eucharistia ogni giorno si rinoua. Ma ancora è un solo, & istesso sacerdote Christo nostro signore. perche li ministri, li quali fanno questo sacrificio, non lo fanno in persona loro ma in persona di Christo, quando consacrano il suo corpo & sangue. ilche si manifesta per le parole, che si dicono ne la

R 2 conse-

consecratione. Perche il sacerdote non dice: *Hoc est corpus Christi*: ma, *Hoc est corpus meum*: perche egli porta allhora & rapresenta la persona di Christo, & cosi la sostanza del pane & del uino conuertere ne la uera sostanza del corpo & del sangue di Christo. la qual cosa essendo in tal modo, si dee senza alcuna dubitatione insegnare, quello che ancora ha esplicata il sacro Concilio, il sacro santo sacrificio de la messa non solo essere sacrificio di laude, & di ringraziamento, ouero una ignuda commemorazione di quel sacrificio, che in croce fu fatto & offerto, ma essere ancora ueramente un sacrificio propitiatorio, con il quale ci rendiamo Dio placato & propitio. Perilche se con puro cuore, & con fede accesa, & con intimo dolore de nostri peccati immoleremo & offeriremo questa santissima hostia, non douemo dubitare di non hauere dal signore a impetrar misericordia & gratia, quando sara tempo oportuno del suo aiuto. Perche de l'odore di questa uittima talmente si diletta Dio, che, concedendoci il dono de la gratia & de la penitenza, ci perdona li peccati. Et però si fa da la Chiesa quella solene & usata oratione, che, quante uolte si celebra la memoria di quest' hostia, tante uolte si esercita l'opera de la nostra salute. & questa altro non è, che quelli abundantissimi frutti di quella hostia cruenta, li quali a noi deriuano per mezzo di questo incruento sacrificio. Insegneranno dipoi li Parochi, questo sacrificio hauer tal uirtu & forza, che non solo a chi l'offerisce, & a chi lo riceue, è gioueuole, ma ancora a tutti li fedeli, o che uiuano in terra, ouero essendo gia nel signore morti, non siano però ancora perfettamente purgati, peroche secondo una certissima traditione de gli Apostoli, non manco per li morti utilmente s'offerisce, che per li peccati, per le pene, e satisfattioni, & per qual si uoglia calamità, & angustie de' uiui. onde si conosce apertamente, che tutte le messe debbono giudicarsi comuni, come quelle cose che s'appartengono a la comune utilità & salute di tutti li fedeli. Et ha questo sacrificio molti & molti notabili & sollenni riti, de quali niuno dee essere stimato,

stano o sup
la man
& nel rig
uati & e
ne, che in
cerimoni
tate tal
corso, che
perche quas
li huomi
ardoti age
e fin qui
le cose, ch
quanto è
do li più
D
I
S na
qu
cosi parim
necessario
biamo a m
materia del
trattano;
rare & esp
tanto dilu
ratamen
questo s
uolta s
tenza t
rio repl
ricadere
no è sta
tenza n

stimato o superfluo, o uano, ma tutti sono ordinati a far
 sì, che la maestà di tãto sacrificio maggiormente risplen
 da, & nel riguardare sì salutiferi misterii li fedeli siano
 eccitati & commossi a la contemplatione de le cose di
 uine, che in quel sacrificio si occultano. Ma di queste
 tali cerimonie non accade hora dire altro: sì perche a
 trattare tal materia si ricercerebbe un piu longo di-
 scorso, che a l'istituto nostro non conuiene; sì ancora
 perche quasi infiniti libri, & trattati, da deuoti & dottis-
 simi huomini sopra tal cosa composti, potranno li sa-
 cerdoti ageuolmente ritrouare. Basti adunque quello,
 che fin qui con l'aiuto di Dio si è esposto intorno a quel
 le cose, che a la santa Eucharistia si appartengono, & in
 quanto è sacrificio, & inquanto è sacramento, trattan-
 do li piu importanti capi.

DEL SACRAMENTO DE LA PENITENZA.

I come la fragilita & debolezza de l'humana
 natura, a ciascheduno è nota & manifesta, &
 quella ciaschuno conosce p proua in se stesso:
 così parimente niuno è, che non intenda, quanto sia
 necessario il sacramento de la penitenza. et se noi hab-
 biamo a misurare la diligenza che li Parochi in ogni
 materia debbon usare, da l'importanza de la cosa che
 trattano; bisognerà al tutto confessare, che nel dichia-
 rare & esplicare questo luogo non potranno mai esser
 tanto diligenti, quanto si ricerca: anzi tanto piu accu-
 ratamente, che del battesimo non s'è fatto, bisogna di
 questo sacramento trattare, quãto il battesimo solo una
 uolta s'amministra, ne si puo reiterare: doue la peni-
 tenza tante uolte ha luogo, & tante uolte ci è necessa-
 rio replicare, quante uolte dopo il battesimo ci auerrà
 ricadere nel peccato. et pero così dal Concilio Trenti-
 no è stato determinato, che il sacramento de la peni-
 tenza nõ altrimenti è necessario a la salute a quelli, che

Concilio di
Trento.

R. 3 dopo

dopo il battesimo sono caduti in peccato, che a quelli, che non sono ancora regenerati, sia necessario il battesimo, & quella diuulgata sentenza di s. Girolamo che dice, la penitentia essere la seconda tauola da tutti quelli, che dopo lui de le cose sacre hanno scritto, è grandemente approuata. perche si come, rotta la naue, solo un remedio ui resta di saluar la uita, se si puo appigliare a qualche tauola de la fracassata naue: cosi, poi che s'è perduta l'innocenza dopo il battesimo, se uno non ha ricorso a la tauola de la penitentia, può senza alcū dubio disperarsi de la sua salute. Et queste cose sian dette nō solo per eccitare li Pastori, ma anchora tutti gli altri Christiani, acciò che in cosa si necessaria non siano ripresi di negligenza. imperoche primieramēte de la comune fragilità ricordeuoli, debbono grandemente desiderare di potere con il diuino aiuto, senza mai cadere, caminare ne la uia del signore. Et se pure a le uolte inciampassero, allhora risguardando a la somma benignità di Dio, il quale, come buon pastore, le ferite de le sue pecorelle suole fasciare & medicare, ricorreranno senza altro indugio a questo salutare medicamento de la penitentia.

De la propria significatione de la penitentia. Hor per uenire a dar principio a questa util materia, prima si dee esplicare la uaria significatione & forza di questo nome, acciò che non sia chi ingannato da la ambiguità de la uoce si conduca in qualche errore. imperoche sono alcuni, che questo nome, penitentia, prendono par satisfattione. Altri poi, che sono lontanissimi da ogni dottrina de la catholica fede, pensando che la penitentia al tempo passato non habi rispetto alcuno, la definiscono & uogliono che altro non sia, che una nuoua uita. Et però si dee auuertire, che questo nome significa molte cose. perche prima coloro si dice hauer penitentia, a li quali dispiace hauer fatto qualche cosa, che prima era loro piaciuta; non hauendo in tal cogitatione rispetto alcuno, se sia o buona, o trista. & cosi tutti coloro si pētono, li quali si attristano di qualche

che cosa, la cui tristitia è secondo il secolo, & non secondo Dio. & questa tal penitenza non apporta salute, ma morte. Vn'altra penitenza è, quando uno per la commessa sceleratezza, la quale prima gli dilettaua, prende dolore, & ciò fanno non per rispetto di Dio, ma per cagione di se stesso. La terza è, quando non solo per cagione del commesso peccato con intimo senso de l'animo nostro ci dogliamo, ouero di quello interior dolore ancora dimostriamo qualche segno esteriore, ma ancora per cagion di Dio ci ritrouiamo in tale afflictione. Hora questo nome di penitenza propriamēte conuiene a tutte le sorti di penitenza, che habbiamo ricordate. perche quando ne le sacre lettere leggiamo, che Dio si pente; certa cosa è, che tal cosa è detta per uia di traslatione. peroche le sacre lettere usano assai spesso quei modi di dire, che siano proprii & accommodati a la natura & costumi de gli huomini, quando dimostrano Dio hauere ordinato di douer mutare qualche cosa. perche allhora significa di fare quello, che fanno gli huomini, li quali quando si pentono di qualche cosa, con ogni lor studio & diligenza si sforzano & affaticano mutarla. Et però così si legge nel sacro libro del Genesi, che Dio si penti hauer fatto l'huomo: & altroue, di hauer costituito Saul Re. Ma tra le significationi di questo nome, penitenza, si dee offeruare, che è una grandifferenza. Perche la prima è uitiosa: l'altra è una passione d'un'animo commosso & perturbato. La terza diciamo appartenere a la uirtù, & essere ancora sacramento: & è propria di questo luogo. Et prima si ha da trattare di quella, inquanto è parte di uirtù; non solo perche il popolo de' fedeli dee essere da Parochi ammestrato in ogni sorte di uirtù; ma ancora perche le operationi & gli atti di questa uirtù ci porgono come una materia, circa la quale consiste il sacramento de la penitenza. Et se prima non si conosce bene, qual sia la uirtù de la penitenza, è ancora necessario, che non si intendi da la natura del sacramēto. Debbono per tanto primie-

R 4

ramento.

2.ad Cor.7

Gen.6

1.Reg.15

ramente essere ammoniti & effortati li fedeli, che con ogni loro sforzo & studio si affatichino in quella interior penitèza de l'animo, laqual noi diciamo uirtù, senza la quale la penitenza esteriore poco potrà giouare. Et la penitenza interiore è quella, per la quale noi con tutto l'animo ci conuertiamo a Dio, & tutti li peccati commessi detestiamo, & habbiamo in odio, & insieme ci proponiamo & deliberiamo di emendare al tutto la nostra cattiu usanza di uiuere, & correggere li nostri corrotti costumi, non senza speranza di douere cōseguire perdono da la diuina misericordia. A questa segue quel dolore, & quella tristitia, la quale è perturbatione & affetto del'animo, & da molti è detta passione, la quale è congiunta come una compagna a la detestatione de li peccati. & per questo molti santi Padri la definitione della penitenza hanno dichiarato contenersi in così fatto tormento di animo. Et in quello, che si pente, è necessario che la fede preceda a la penitenza. perche niuno può conuertirsi a Dio, che sia priuo di fede. Onde nasce, che la fede non puo reitramente essere detta parte di penitenza. Et che questa interior penitenza, come di sopra dicemmo, s'appartenga a la uirtù, apertamente lo manifestano molti precetti, che de la penitenza sono stati dati. perche la legge ci comanda solo quelle operationi, che si esercitano con uirtù. Apresto, niuno puo negare, che il dolersi, quando, in qual modo, & quanto facci bisogno dolersi, non sia opera & atto di uirtù: & che questo si facci come far si dee, ce lo concede la uirtù de la penitenza. perche a le uolte auuiene, che de li commessi peccati gli huomini si prendano assai minor dolore, che non si conuiene: anzi, si come dal saui Salomone fu scritto, alcuni sono, che, quando fanno male, si rallegrano. Altri sono poi, che si pigliano tanto dolore & afflittione di animo, che si disperano al tutto de la salute. & tale par che possa essere detto Cain: il quale disse: Maior est iniquitas mea, quam ut ueniam merca: La mia iniquità è sì grande, che non merita perdono.

Prouer. 2

Gen. 4

perdo. & q
da illa peniten
pote in un ten
nel dolore
za da la uirtù
ore da quelle
pote, che uer
poma fa prop
in lo il peccat
cia, che ui fi
Dio: il che è
quantunque
ua propia r
loro differen
to che pur
padre e' l'fig
li bera di ri
era incorse
cose a batt
uirtù ha ri
Ma biso
salire a que
di di Dio e
dimandando
mine ad te,
cose ci riuo
fede, con l'a
le andare a
ma, prima
sia remane
timore: &
bità de le
cati. Et
Sicut qu
dolens e
me colei
parto, d

perdono. & quale senza alcun dubbio fu Giuda, il quale da falsa penitenza indotto, con l'appendersi per la gola perse in un tempo la uita, & l'anima. Acciò che adunque nel dolore potiamo tener la debita misura; siamo aiutati da la uirtù de la penitèza. Ma il medesimo si puo raccorre da quelle cose, le quali, come suo fine, colui si propone, che ueramente si pente del peccato. Imperoche prima fa proponimento di scacciare & al tutto annullare in lui il peccato, & purgare de l'anima ogni colpa, o macchia, che ui fusse: dipoi per li commessi errori soddisfare a Dio: ilche è chiaro che è propio de la giustitia. perche quantunque tra Dio & gli huomini nō possa interuenire una propria ragione & natura di giustitia, essendo tra di loro differenti di tanto interuallo; nondimeno egl'è certo che pur ci è qualche giustitia, qual è quella, che è tra'l padre e'l figliuolo, tra'l signore e'l seruo. Vltimo si libera di ritornare in gratia di Dio, ne la cui offesa & odio era incorso per la bruttezza del peccato. Et tutte queste cose a bastanza ci manifestano, come la penitenza a la uirtù ha risguardo, & a quella s'appartiene.

Ma bisogna ancora insegnare, per quali gradi si possa salire a questa diuina uirtù. Prima adunque la misericordia di Dio ci preuiene, & a lui riuolge li nostri cuori. ilche dimandando a Dio il Profeta diceua: Conuerte nos domine ad te, & conuertemur. Riuolgeci o signore a te, & così ci riuolgeremo. Dipoi da questo lume illustrati per fede, con l'animo ce ne andiamo a Dio. perche chi uole andare a Dio, bisogna credere, come l'Apostolo afferma, prima che egli sia, poi che di quelli, che lo cercano, sia remuneratore. Dopo questo segue il mouimento del timore: & considerando & proponendosi auanti l'acribità de le pene, l'animo è ritirato indietro dal far li peccati. Et qua pare che risguardino quelle parole d'Isaia: Sicut quæ concipit, cum appropinquauerit ad partum, dolens clamat in doloribus suis: sic facti sumus. Si come colei, che ha concepito, quando s'appropinqua al parto, dolendosi grida per li suoi dolori: così siamo fatti noi.

*Per qual
ue a la vir
tu de la pe
nitentia si
peruenga.
Hier. 5*

Ad Heb. 11

Isa. 56

noi. A questo si aggiugne la speranza d'impetrar da Dio la misericordia, per la quale solleuati ci determiniamo emendare la uita & li costumi. Finalmente sono li cuori nostri accesi di charità, da la quale quel filiale timore ne nasce degno & proprio de' buoni & ingenui figliuoli. & così solo temendo di non offendere in parte alcuna la maestà di Dio, al tutto lasciamo ogni usanza di peccare. Per questi gradi adunque a questa prestantissima uirtù de la penitenza ce ne ascendiamo: la quale per certo dee esser giudicata una diuina & celeste uirtù: a la quale le sacre lettere promettono il regno del cielo. Et però in S. Mat-

Matth. 4 theo è scritto: *Pœnitentiam agite: appropinquabit enim regnum cœlorum.* Fate penitenza: perche s'appropin-

Ezech. 18 querà il regno del cielo. Et apressò Ezechiel: Si impius egerit pœnitentiam ab omnibus peccatis suis, quæ operatus est, & custodierit prœcepta mea, & fecerit iudicium & iustitiam, uita uiuet. Se l'empio farà penitenza di tutti li suoi peccati, li quali ha commessi, & custodirà tutti li miei precetti, & farà il giuditio & la giustitia, harà la

Ezech. 33 uita. Et in un'altro luogo: Nolo mortem impii, sed ut conuertatur impius a uia sua, & uiuat: Io non uoglio la morte de l'empio, ma che l'empio si conuerta da la sua uia, & uiua. Ilche si dee intèdere de la uita eterna, & beata. Quanto a la penitenza esteriore, si dee insegnare essere quella, ne la quale consiste la natura del sacramento, & hauere alcune cose esteriori sensibili, per le quali si manifestano le cose, che si fanno dentro ne l'anima. Et prima si dee dichiarare a li fedeli, per qual cagione il signor nostro Giesu Christo uolse mettere la penitenza nel numero de' sacramenti. de la qual cosa questa fu la cagione, acciò che noi non hauessemmo piu a dubitare, che li peccati non ci hauessero a essere perdonati, sì come Dio ci hauea promesso, quando disse, se l'empio farà penitèza, &c. perche saremo itati necessitati a essere sempre dubii & sospesi di animo, se hauessemmo uera interiore penitenza, o no. conciosia che ciascuno del suo giuditio ne le cose, che fa, cò ragione ha da temere. Acciò che adunque

que il signore porgeffe rimedio & aiuto a questa nostra sollecitudine, & angustia, istituì il sacramento de la penitenza, per il quale, mediante l'assoluzione del sacerdote, noi ci confidassimo esserci rimessi li peccati, & così le nostre cōscientie per la fede, la quale si dee hauere meritamente a la uirtù de sacramenti, diuenissero più tranquelle & quiete. perche la uoce del sacerdote, il quale legittimamente ci rilascia li peccati, nō si dee altrimenti intendere, che quella del signor nostro Giesu Christo: il quale disse al Paralitico, Confide fili, remittuntur tibi peccata tua. Confidati figliuolo, ti sono rimessi li tuoi peccati. Dipoi conciosia che niuno, se non per Christo, & per il beneficio de la sua passiōe possa conseguire la salute, fu cosa conueniente & a noi utilissima, che cotal sacramento si istituisse, per uirtù & efficacia del quale, il sangue di Christo a noi scorrendo ci lauasse li peccati cō messi dopo il battesimo, & così il beneficio de la reconciliatione riconoscessimo hauer riceuuto dal solo Saluator nostro.

Hora, che la penitenza sia sacramēto, li Pastori in tal modo con molta facilità dimostrerāno. perche si come il battesimo è sacramēto, scancellandoci tutti li peccati, & massime l'originale, nel medesimo modo la penitēza ueramente & propriamēte dee essere detta sacramento, la quale ci toglie tutti li peccati commessi dopo il battesimo per uolontà o per opera. Dipoi (& questo è il principale) cōciosia che quelle cose che si fanno esteriormente & dal penitente, & dal sacerdote, dichiarino quelle, che interiormente si fanno ne l'anima, chi farà che possa negare la penitenza esser ueramente sacramēto? perche il sacramento è un segno di una cosa sacra. Et si uede che il peccatore, il quale si pente con segni di parole, & di altri gesti, chiaramente manifesta lui hauer rimosso l'animo da la bruttezza del peccato. E per le cose, che dal sacerdote si fanno, & si dicono, conosciamo la misericordia di Dio, il quale è quello che rimette li peccati. il che apertamente dimostrano quelle parole del Saluatore:

Tibi

Matth. 16 Tibi dabo clauēs regni cælorum : & quodcūque solueris super terram , erit solutum & in cælis . A te darò le chiavi del regno del cielo : & tutto quello , che sciorrai in terra , sarà ancora sciolto in cielo . perche la assoluitiōe proferita per le parole del sacerdote , significa quella remissione de peccati , la quale opera ne l'anima . Ne solo a li fedeli si dee insegnare , come bisogna collocare la penitēza nel numero de sacramenti , ma ancora , che ella è di quelli , che si possono reiterare . Perche quando san Pietro dimandò a Christo , se egli sette uolte douea perdo-

Matth. 18 nare al peccato , gli rispose il signore : Non dico usque septies , sed usque septuagies septies : Non ti dico solo fino a sette uolte , ma fino a settanta uolte sette . Per la qual cosa quando si hara da trattare con quelli huomini , li quali mostrino di diffidarsi de la somma bontà & clemenza di Dio , allhora si dourà confermarli l'animo & solleuarlo a la speranza de la diuina gratia . Ilche ageuolmente uerra fatto , allegando & tratando & questo luogo , & molti altri , li quali assai spessi si ritrouano ne le sacre lettere , & ancora con quelle ragioni & argomenti che si potranno cauare dal libro di san Gio : **s. Gio. Chri** **sostomo .** **S. Ambr.** Chrisostomo che scrisse , De lapsis , cioè di quelli che ricascano nel peccato , & dal libro di S . Ambruogio de penitentia . Et perche il popolo fedele dee piu che altra cosa intendere , & sapere , qual sia la materia di questo sacramento ; si dee insegnare , che questo sacramento è non poco differente da gli altri : perche la materia de gli altri sacramenti è qualche cosa naturale , ouero artificiale . ma del sacramento de la penitenza sono quasi materia gli atti del penitente , cioè la contritione , la confessione , & la satisfattione : si come dal Concilio di Trento è stato dichiarato . li quali atti inquanto nel penitente per diuina istitutione si ricercano a la integrità del sacramento , & a una piena & perfetta remissione de li peccati , per questa ragione sono nominati parti de la penitenza . Ne però questi atti dal santo Concilio sono detti quasi materia

Concilio di
Trento.

materia del sacramento, perche non habbino la proprietà di uera materia, ma perche, nō sono di quella sorte materia, la quale esteriormente si usi & applichi, come è l'acqua nel battesimo, & il Chrisma ne la confirmatione. Quanto a quello, che molti altri hanno detto, li peccati essere la materia di questo sacramento; non mostrano di dir cosa diuersa da quello, che habbiamo detto noi, se diligentemente si attenderà. perche si come la materia del fuoco diciamo essere le legna, le quali per la forza del fuoco si consumano: così parimente li peccati, li quali per la penitenza si scancellano, rettamente possono essere detti materia di questo sacramento.

Oltra di questo non debbono li Pastori lasciare di dichiarare, qual sia la forma: perche la cognitione di tal cosa ecciterà gli animi de' fedeli al riceuere con gran deuotione la gratia di questo sacramento. & adūque la forma di questa, *E GO TE ABSOLVO*: la quale non solo si *Math. 18* causa da quelle parole: *Quęcunque solueritis super terram, erunt soluta & in celis*: Tutte le cose, che scioglierete in terra, saranno sciolte in cielo: ma l'habbiamo imparata da la medesima dottrina di Christo nostro signore, che ci hanno lasciata gli Apostoli. & perche li sacramenti quello operano che significano quelle parole, *ego te absoluo*; dimostrano, che per l'amministrazione di questo sacramento si causa la remissione de' peccati. di qui si conchiude, questa essere la perfetta forma de la peniteuza. perche sono li peccati come lacci, da li quali sono l'anime tenute legate & strette, & da li quali sono disciolte nel sacramento de la penitenza. il che non manco ueramente onora proferisce il Sacerdote di quell'huomo, il quale prima per uirtu di una feruentissima contritione, hauendo però desiderio di confessarsi, ha da Dio conseguito il perdono de' peccati. A questa si aggiungono alcune orationi, nō perche a la forma siano necessarie, ma solo per rimuouere quelle cose, le quali potrebbero impedire la uirtu, & efficacia del sacramento, per colpa di colui, a cui si amministra

fra: per ilche rendano li peccatori infinite gratie a Dio, il quale ha concessa così ampia potestà ne la sua Chiesa a li Sacerdoti. perche, non come già ne la uecchia legge, quando li Sacerdoti con il loro testimonio solo significauano qualcheduno essere libero da la lebbra, così hoggi ne la Chiesa solo a li Sacerdoti è data potestà di dichiarare uno essere assoluto da li peccati: ma essi sono che come ueri ministri di Dio lo assoluono & liberano. ilche però l'istesso Dio principalmente opera, autore & padre de la gratia & de la iustitia.

Con gran diligenza ancora li Christiani debbono osservare tutti quei riti & cerimonie che si fanno in questo sacramento. perche così auuerrà, che assai piu fermamente ne l'animo gli resteranno quelle cose, che per questo sacramento hanno acquistate, cioè che essi come serui sono stati reconciliati a un clemētissimo signore, o piu presto come figliuoli a un' ottimo padre, & insieme piu ageuolmente intenderanno quello che far bisogna a coloro ehe uorrāno, come tutti uoler debbono, di tanto beneficio dimostrarli grati & ricordeuoli. imperoche quello, che si pente de' suoi peccati, con humile & abietto animo si getta a li piedi del sacerdote: & a questo atto di humilità potrà ageuolmente conoscere, che le radici de la superbia si debbono al tutto stirpare, da cui tutti quei peccati hanno hauto il principio e'l nascimento, de li quali si duole & piange, & nel sacerdote, il quale siede come legitimo suo giudice, riconosce & riuerisce la persona & la potestà di Christo nostro signore. imperoche il sacerdote, si come ne gli altri, così ne l'amministrare il sacramento de la penitenza, eseguisce l'offitio di Christo. Fatto questo, il penitente in tal maniera tutti li suoi peccati racconta, che se stesso confessa esser degno di grandissima & acerbissima pena, & con preghi dimanda perdono de' suoi peccati. le qual cose tutte, secondo che s. Dionisio testifica, anticamente sono state fatte & osservate.

Quarta uti-

Ma niente per certo tanto giouerà a li Christiani & niente

niente appor
aperta, q
anto giou
fermo inu
de essere am
de la penite
za di Dio, &
dopo quel
mi giusti, l
n & deuota
tranquilla
ma giocodi
graua & em
penitenza
qual cosa
piu egeri
operatus
cium, &
iniquitatu
l'empio fa
nitenza, &
la iustitia
derò di pec
dice: Si con
remittet no
stri peccati,
ti nostri. E
peccata:
carum hab
ipse est pr
autem ta
apresso
propitia
ma per
ne le scr
signore
l'itza la

niente apporterà loro maggiore prontezza al condurgli li frutti a penitèza, quanto se li Parochi spesso esporranno loro, del sacramento giouamento riceuano da quella: perche cono-^{mēto de la} mēto de la sceranno inuerità, de la penitenza poterli dire, le sue ra-^{penitēza si} penitēza si dici essere amare, ma li frutti suauissimi. Tutta la forza riceuano. de la penitenza adunque consiste in farci ritornare in gratia di Dio, & seco congiugnerci in una somma amicitia. & dopo questa tal reconciliatione, a le uolte ne gli huomini giusti, li quali riceuono questo sacramēto santamente & deuotamente, suole seguitare una grandissima pace & tranquillità di conscientia, accompagnata da una somma giocōdità di spirito. perche niuna sceleratezza è così graue & empia, che non si scancelli col sacramento de la penitenza non una uolta solo, ma molte & molte. De la qual cosa così parlò il signore per il suo Profeta: Si im-^{Exech. 18} plus egerit pœnitentiam ab omnibus peccatis suis, quæ operatus est, & custodierit prœcepta mea, & fecerit iudicium, & iustitiam, uita uiuet, & non morietur: omnium iniquitatum eius, quas operatus est, non recordabor. Se l'empio farà di tutti li suoi peccati, che ha commessi, penitenza, & offeruerà li miei precetti, & farà il giudicio & la giustitia, uiuerà, & non morrà: & piu non mi ricorderò di peccato alcuno che habbi commesso. Et S. Gio. ^{1. Ioan. 1} dice: Si confiteamur peccata nostra, fidelis est & iustus & remittet nobis peccata nostra. Se noi confesseremo li nostri peccati, egli è fedele & giusto, & ci perdonerà li peccati nostri. Et poco dopo: Si quis peccauerit: Se alcuno ^{1. Ioan. 2} peccherà: non eccettuando sorte alcuna di peccato. Aduocatum habemus apud patrem Iesum Christum iustum: & ipse est propitiatio pro peccatis nostris: non pro nostris ^{1. Ioan. 2} autem tantum, sed etiam pro totius mundi. Abbiamo apresso il padre auvocato Giesu Christo giusto: & egli è la propitiatione per li peccati nostri: & nō solo per li nostri, ma per quelli di tutto il mondo. Et quello che leggiamo ne le scritture, ritrouarsi alcuni che la misericordia del signore non hanno impetrata, quantunque con grande istāza la domandassero, ciò sappiamo essere interuenuto perche

perche non si pentirono de li loro peccati in uerità & non se ne dolsero di cuore. Onde ogni uolta che ne le sacre lettere o apresso li padri santi, che hāno scritto, si truouano cotali parole per le quali pare che affermano alcuni peccati non si poter perdonare, bisogna in tal modo interpretarle, che s'intenda che lo impetrare il perdono di simili peccati è molto difficile, ma non impossibile. perche si come qualche infirmità è detta incurabile, perche l'infermo è talmēte disposto che schifa & ha in odio quelle medicine che gli possono arrecar salute: così parimēte si ritruoua qualche sorte di peccato, il quale non si perdona ne si relascia, perche il peccatore rifiuta & discaccia la gratia di Dio, la quale è il uero & propio rimedio de peccati. A questo proposito disse S. Agostino. Tāta è la macchia di quel peccato, per il quale dopo che uno per gratia di Christo ha riceuuta la cognitione di Dio, oppugna & offende quella fratellanza, & da le fiamme de la inuidia è agitato & commosso talmente contra l'istessa gratia, che non si puo humiliare a pregare Dio, ancora che per la sua peruersa coscienza sia sforzato conoscere & reuelare il suo peccato ad altri. Ma, per tornare hora a parlare de la penitēza, ella ha in tal modo per sua propria natura uirtù di rimettere li peccati, che senza la penitenza in niun modo ci è concesso impetrare, ne anche sperare la remissione de li nostri peccati. perche egli è scritto: Nisi pænitetiam habueritis, omnes similiter peribitis. Se uoi

Luc. 13

non farete penitēza, tutti similmente perirete. Il che uolse intendere il signore de li peccati mortali: se bene li peccati ueniali anch'essi ricercano qualche penitenza. pero-

S. Agostino

che disse S. Agostino. Conciosia che una penitēza si truoui, la quale si fa ogni giorno ne la Chiesa per li peccati ueniali, farebbe per certo tal penitenza uana, se senza quella penitenza si potessero rimettere li peccati ueniali.

De le parti

integrali

de la peni-

tenza.

Ma perche di quelle cose, che in qualche modo cascano nel'operatione, non basta parlare solo in uniuersale, haranno li Pastori cura d'insegnare quelle cose in particolare, de le quali possano li Christiani cōprendere, qual

fia

sia la uera & gioueuol penitenza . & è propio di questo sa-
 cramēto, che, oltra la materia & la forma , le quali a tut-
 ti gli altri sacramenti sono comuni, habbi ancora , si co-
 me di sopra dicemmo , quelle parti, le quali rendano in-
 tegra & perfetta la penitenza . & queste sono la contri-
 tione , la confessione , & la satisfattione : de le quali S.
 Giouanni Chrisostomo in tal modo ragiona. La penitenza *S. Gioan*
 sforza il peccatore a sopportare uolontieri tutte le co- *Chris.*
 se . Nel suo cuore è la contritione , ne la bocca la con-
 fessione , ne le opere ogni humiltà , ouero una fruttifera
 satisfattione . & queste parti sono di quella sorte, che so-
 no dette parti integrali, le quali sono necessarie a costituir
 un tutto . perche si come il corpo de l'huomo è compo-
 sto di piu membra , cioè di mani , di piedi , di occhi , &
 di altre cosi fatte parti , de le quali una che mancasse , si
 puo dir meritamente imperfetto ; & quando niuna ue ne
 manchi , allhora è detto perfetto : nel medesimo modo
 la penitenza è in tal modo di queste tre parti costituita &
 composta , che , quantunque , per quanto richiede la sua
 natura , la contritione , & la confessione siano bastevoli
 a la giustificatione de l'huomo , nondimeno , se la terza
 parte ancora , che è la satisfattione , non ui concorre , bi-
 sogna dire che a la perfettion sua manchi qualche cosa .
 talche sono queste parti in modo tra di loro congiunte ,
 che la contritione include in se il proposito ; & la delibe-
 ratione di confessarsi , & di satisfare , la contritione ; & la
 uolontà di satisfare , precede a la confessione ; & l'altre *Concilio*
 due uanno auanti a la satisfattione . Et perche queste tre *Fiorent.*
 parti de la penitenza si ritrouino , si puo addurre la ra-
 gione , che è , perche noi pecciamo contra Dio con l'ani-
 mo , con le parole , & con le opere . Et però fu cosa con-
 ueniente , che , sottomettendoci a le chiaui de la Chiesa ,
 con quelle medesime cose , con le quali noi hauuamo
 offeso Dio , ci sforzassemo placare la sua ira , & da lui im-
 petrare il perdono de' nostri falli . ilche si puo ancora con-
 fermare con un'altra ragione , & tale . La penitenza è co-
 me una ricompensatione de li peccati fatti , la quale pro-
 cede

S

cede

cede da la uolontà di colui, che ha commesso il peccato, & è costituita ad arbitrio di Dio, contra il quale si è peccato: ilperche ui si ricerca la uolontà di ricompensare. ne la qual cosa principalmente consiste la contritione. & bisogna che il penitente si sottometta al giudicio del Sacerdote, il quale tiene la persona di Dio, acciò che possa costituirgli la pena secondo la grauità de peccati: da la qual cosa si manifesta la natura & la necessità de la confessione & de la satisfattione.

Conc. Trët.

Et perche bisogna insegnare a li fedeli la forza & la natura di queste parti, prima è necessario far cominciamento da la contritione, & questa si dee dichiarare con grandiligenza. imperoche non ha da passare pur un minimo punto di tempo, nel quale noi non habbiamo questa contritione, quando li peccati commessi ci ritornano a memoria, ouero quando noi erriamo in qualche cosa. Questa da li Padri del Concilio Trentino così è definita. Contritio est animi dolor, ac detestatio de peccato commissio, cum proposito non peccandi de cetero. La contritione è un dolor di animo, & una detestatione del commesso peccato, con proposito di non peccar piu per l'auuenire. Et poco dopo del moto de la contritione si soggiugne. quello prepara a la remissione de' peccati, se sarà congiunto con la fidutia de la diuina misericordia, & con il proposito di far l'altre cose necessarie, le quali cose si ricerca no a chi uole riceuere debitamente tal sacramento. Da questa definizione adunque potranno intendere li fedeli, che la forza de la contritione non consiste solo nel restare di peccare, ouero nel proporsi di mutar uita, ouero nel istituire questo tal proponimento, ma principalmente è necessario che in costui si ritroui un'odio de la mala uita passata, & accetti & ricerchi il castigo de' peccati. la qual cosa cōfermano grandemente quelli sospiri, & quelle grida de li santi Padri, li quali, leggiamo ne le sacre lettere, si spesso, & con tanto affetto hauer mandati fuori, come *Psal. 6* quello: Laborau in gemitu meo: lauabo per singulas noctes lectum meum. Mi sono nel piangere affatigato: & ogni

ogni notte lauerò il mio letto di lacrime. et di sotto :
 Exaudiuit dominus uocem fletus mei: Il signore ha esau- *Isa. 38*
 dita la uoce del mio pianto. Et quell'altro profeta: Re-
 cogitabo tibi omnes annos meos in amaritudine animæ
 mex: Io ti darò conto di tutti gli anni miei, con gran
 dolore de l'anima mia. Lequali uoci, & altre simili, cer-
 to è, che furono espresse da un uehemēte odio de la pas-
 sata uita, & da una detestatione de' peccati.

Hora essendo definito, & determinato, che la cōtri- *La propia*
 tione è un dolore; qui bisognerà auuertire li popoli, che *forza et ef*
 non pensino, che questo tal dolore sia dolor sensibile & *ficacia de*
 corporale. perche la cōtritione è una operatione de la uo- *la contri-*
 lontà. Et santo Agostino testifica, che il dolore è com- *tritione.*
 pagno de la penitenza, & non è la penitenza istessa. Ma
 con il uocabolo di dolore, hanno significato li padri la de-
 testatione, & l'odio del peccato: si perche le sacre lette-
 re l'usano così: però disse Dauit: Quamdiu ponam con-
 silia in anima mea, & dolorem in corde meo per diem:
 Quanto tempo l'anima mia si consiglierà, e'l cuor mio *Psal. 12*
 sentirà il giorno dolore: si ancora perche il dolore nasce
 da la contritione ne la inferior parte de l'anima; la qua-
 le ha in se la cōcupiscenza: talche non è stato fuor di pro-
 posito a dire, che la contritione sia dolore. perche essa è,
 che cagiona il dolore: il quale uolendo dichiarare, & ma-
 nifestare, sogliono ancora li penitenti mutarsi di uesti-
 menti: de la qual cosa parlò il signore apresso s. Matteo, *Matth. 12*
 quādo disse: Væ tibi Corozaim, uæ tibi Bethsaïda: quia
 si in Tyro & Sidone factæ essent uirtutes, quæ factæ sunt
 in uobis, olim in cilicio & cinere pænitentiam egissent.
 Guai a te Corozaim, guai a te Bethsaïda: perche se in Ti-
 ro, & in Sidone fussero stati fatti quei miracoli, che so-
 ne stati fatti in uoi, già piu tempo harebbono in cinere
 & cilitio fatta penitenza. Et molto conuenientemente a
 la detestatione del peccato, de la quale hora parliamo, è
 stato posto il nome di contritione, per significare la for-
 za del dolore, per similitudine de le cose corporali; le
 quali o con un sasso, o con qualcha piu dura materia si

spezzano minutamente : talche con questo uocabolo si dichiara , che li cuori nostri, per la superbia indurati, per la forza de la penitenza si percuotono & spezzano. onde nessuno altro dolore, che nasca o per la morte di padre , o di madre , o di figliuole , o per qual si uoglia altra calamità, è detto con questo nome contritione , ma solo è proprio nome di quel dolore , il quale sentiamo per la perdita gratia di dio , & innocenza . è ben uero, che la medesima cosa con altri uocaboli ancora si suol di chiarare . perche è detta contritione di cuore, essendo che le sacre lettere assai spesso per questo nome, cuore, intendono la uolontà . perche si come dal cuore uiene il principio de li mouimenti del corpo : così parimente la uolontà modera & regge tutte le altre potenze de l'anima. E chiamato ancora da li santi padri compunctione di cuore, li quali quei libri, che scriussero de la contritione, uolsero piu presto intitolare , libri de la compunctione del cuore . perche si come con il ferro l'enfiare posteme si aprono, acciò che così possano mandar fuori l'humor guasto & corrotto : così li cuori quasi con lo scalpello de la contritione si sfendono , acciò che così gettino al tutto fuori il mortifero ueleno del peccato. onde da Ioel profeta fu detto sfendimento del cuore quando disse: Conuertimini ad me in toto corde uestro in ieiunio , & fletu, & planctu, & scindite corda uestra : Cōuertiteui a me in tutto il cuor uostro nel digiuno , nel pianto , & ne le lagrime, & sfendete li cuori uostri. Et che per li commessi peccati s'habbi a sentire un sommo & grandissimo dolore , talche niuno maggior si possa pensare, con questa ragione si dimostrerà . Peroche essendo la perfetta contritione un'atto di charità, il quale procede da l'amor filiale; di qui si manifesta, che tanta dee essere la contritione, quanta la charità. Hora perche la charita, con la quale amiamo Dio, è un perfettissimo amore; di qui nasce, che la contritione habbi seco cōgiunto un uehementissimo & intensissimo dolor di animo. Perche si come massimamēte dee Dio essere da noi amato, così le cose, che da Dio si allontanano

*S. Gio. Chri
sostomo.*

Ioel 2

1. Ioan. 3

nano, massimamente deuemo detestare . Ne la qual cosa bisogna ancora auuertire, che ne le sacre lettere con un medesimo modo di parlare si significa la grandezza de la contritione, & de la charità. perche de la charità è scritto : Diliges dominū Deum tuū ex toto corde tuo : Ame *Deut. 65* rai il tuo signore Dio con tutto il tuo cuore. & poi al proposito de la contritione grida il signore per il suo profeta: Cōuertimini ad me in toto corde uestro : Riuolgete- *Ioel 2* ui a me in tutto il cor uostro. Apresso si come Dio è sommo bene tra tutte le cose (che si debbono amare: così il peccato è sommo male tra tutte le cose, che di odio sono degne. Di qui segue che per quella cagione, per la quale Dio sommamente dee essere amato, per la medesima è necessario che portiamo un sommo odio al peccato, & che l' amor di Dio s'habbia a preporre a tutte le cose. Onde, che ne per saluar la uita ci sia in modo alcuno lecito peccare, ce lo mostrano apertamente quelle parole del signore : Qui amat patrem, aut matrem plus, quā *Matth. 10* me, non est me dignus : & qui uoluerit animam suam *Matth. 16* saluam facere, perdet eam . Chi ama il padre, o la madre piu che me, non è degno di me : et chi uorrà saluare la uita, la perderà . Ma bisogna ancora notare, che si *S. Bernar.* come, per testimonio di s. Bernardo, a la charità non si prescriue o pone termine, fine, o modo alcuno: perche, dice egli, il modo di amare Dio è l' amarlo senza modo : così il peccato si dee detestare senza modo . Dee ancora essere questa contritione non solo grandissima, ma uehementissima, & perfetta, tal che discacci, & escluda da lei ogni negligentia & pigritia. perche nel Deuternomio è scritto: Cum quæsieris dominum Deum tuum, inuenies *Deut. 4* eum, si tamen toto corde quæsieris, & tota tribulatione animæ tuæ. Quando tu cercarai il signor Dio tuo, lo ritrouerai, pur che con tutto il cuore lo cerchi, & con tutto il dolore de l'anima tua . Et apresso Hieremia : Quæ- *Hier. 29* retis me, & inuenietis, cum quæsieritis me in toto corde uestro; & intueniar a uobis, ait dominus. Mi cercate, & mi ritrouerete, quando mi cercherete in tutto il

cuor uostro. allhora farò trouato da uoi, dice il signore. Quantunque se nō potessimo conseguire, & far si, che si perfetta fusse questa contritione, puo nondimeno essere uera & efficace. perche bene spesso auuiene, che piu ci muouano le cose sensibili, che le spirituali. Onde sono alcuni a le uolte, che per la morte de loro figliuoli sentono maggior dolore, che nō fanno de la bruttezza de' peccati commessi. il medesimo giuditio si dee fare, se a l'acribità del dolore non seguono le lacrime; le quali però ne la penitēza grandemēte debbono desiderarsi & commendarsi. perche a questo proposito si legge quella preclara sentenza di santo Agostino, il quale dice: Non sono in te le uiscere de la charità Christiana, se tu piāgi il corpo, dal quale l'anima si è partita, & non piangi l'animo, da la quale si è partito Dio. Qua hebbe l'occhio il saluator nostro, quando disse queste parole: Vē tibi Corozaim, uē tibi Bethsaida: quia si in Tyro & Sidone factæ essent uirtutes, quæ factæ sunt in uobis, olim in cinere & cilicio penitentiā egissent. Guai a te Corozaim, guai a te Bethsaida: perche se li miracoli che sono stati fatti in uoi, fussero stati fatti in Tiro & Sidone, allhora harebbono fatto penitencia in cenere & cilicio. Benche, per prouare questa cosa, debbono essere sufficienti gli essempli notissimi de li Niniuiti, di Daut, de la peccatrice, e di Pietro Principe de gli Apostoli: li quali tutti con molte lacrime la misericordia di Dio dimādando, impetrarono il perdono de li loro peccati.

Che si debbono tutti li peccati detestare, & di tutti hauer dolore particolare. Debbono essere li fedeli sopra tutto eshortati, & ammoniti, che s'ingegnino per ciascuno peccato mortale habere un propio dolore di cōtritione. perche così descrisse la cōtritione Ezechia, quando disse: Recogitabo tibi omnes annos meos in amaritudine animæ meæ. Perche il ripensare, & dar conto a Dio di tutti gli anni, uuol dire, tutti li peccati particolarmente considerare, & esaminare, acciò che ci dogliamo di tutti con l'animo & con il cuore. Leggiamo ancora apresso Ezechiel: Si impius egerit penitentiam ab omnibus peccatis suis, uita uiuet.

Et

Especto m
cave la qua
l'auerfca,
peno li Ch
Dio. impero
nell'anno, n
co paterna
a le stello ri
nere tutti li
però in part
opportuno
Prophecia
Impietas
uersus fue
gli nuocer
pietà. Da
dere que
mente n
diligeza
i impari,
& habbia
ro sia lon
ma è nece
& di quell
non uera,
nostra pen
S. Iacomo
dit autem
uera tota
& traigh
essere ac
satisfac
il penit
di eme
mente
nitenti
& culte

Et questo medesimo disse S. Agostino. Consideri il peccatore la qualità del peccato, nel luogo, nel tempo, ne la diuersità, ne la persona. Ne però in questa cosa si disperino li Christiani de la somma bontà & clemenza di Dio. imperochè, essendo egli de la nostra salute desiderosissimo, non mette al perdonarci indugio alcuno, ma con paterna charità abbraccia il peccatore, tosto che egli in se stesso ritornato si rauuede, & detestando uniuersalmente tutti li suoi peccati si riuolge al suo signore: li quali però in particolare ha in animo di detestare in altro piu opportuno tempo, se harà comodità. Perche per il suo Propheta così ci comanda, che speriamo, quando dice: *Exech. 33*
*Impietas impii non nocebit ei, in quacumque die conuerlus fuerit ab impietate sua. L'impietà de l'empio non gli nuocerà, in qualunque giorno si partirà da la sua impietà. Da quel che si è detto adunque si potranno intendere quelle cose, che a la uera contritione sono massimamente necessarie, le quali al popolo Christiano con grandiligēza bisognerà insegnare; acciò che così ciascheduno impari, in qual modo la contritione si possa acquistare, & habbia una regola, per la quale possa giudicare, quanto sia lontano da la perfettione di tal uirtù. Peroche prima è necessario, tutti li commessi peccati hauere in odio, & di quelli dolerli. perche se di alcuni solo ci dolessimo, non uera, ma finta, & simulata farebbe da essere detta la nostra penitenza. peroche, si come ben disse l'Apostolo S. Iacomo: *Iac. 2*
*Quicumque totam legem seruauerit, offendit autem in uno, factus est omnium reus: Se uno offeruerà tutta la legge, & in una cosa sola erra, diuenta reo & trasgressore di tutto il resto. Dipoi dee la contritione essere accompagnata con la uolontà di confessarsi, & di soddisfare, de le quali cose si tratterà al suo luogo. In oltre, il penitente dee fare un fermo & stabile proponimento di emendare al tutto la uita sua. ilche ci insegna apertamente con quelle parole il Profeta: *Exech. 18*
Si impius egerit penitentiam ab omnibus peccatis suis, quæ operatus est, & custodierit omnia præcepta mea, & fecerit iudicium,
*S 4 & iustitiam***

& iustitiam; uita uiuet, & non morietur: omnium iniquitatū eius, quas operatus est, non recordabor. Se l'empio farà penitenza di tutti li peccati, che ha commessi, & custodirà tutti li miei precetti, & farà il giuditio, & la giustitia; uiuerà, & non morrà: ne piu mi ricorderò di peccato alcuno, che habbi cōmesso. Et poco dopo dice: Cum auerterit se impius ab impietate sua, quam operatus est, & fecerit iudicium, & iustitiam, ipse animam suam uiuificabit. Quando l'empio si partirà da la sua impietà, la quale ha commesso, & farà il giuditio, & la giustitia, uiuificherà l'anima sua. Et poco di sotto disse: Conuertimini, & agite pœnitentiam ab omnibus iniquitatibus uestris: & non erit uobis in ruinam iniquitas. projicite a uobis omnes pręuaricationes uestras, in quibus pręuaricati estis: & facite uobis cor nouum, & spiritum nouum. Conuertiteui, & fate penitenza di tutte le uostre iniquità: & così la uostre iniquità non ui cagionerà la ruina. scacciate da uoi tutte le uostre trasgressioni, ne le quali hauete trasgredito, & preuaricato: & fateui un cuor nouo, & uno spirito nuouo. Il medesimo comandò Christo nostro signore a quella donna, che fu tronata in adulterio, quando le disse: Vade, & noli amplius peccare. & a quel Paralitico, il quale a la piscina hauea sanato, disse: Ecce sanus factus es, iam noli peccare. Ma oltra quello, che si è detto, la natura & la ragione manifestamente dimostrano, che due cose sono principalmente a la contritione necessarie, cioè il dolore del commesso peccato, e'l proponimento di non uoler piu per l'auuenire commettere tali errori, & da quelli in ogni possibil modo uolerli guardare. Peroche colui, che si uuol reconciliare a un'amico, il quale habbi in qualche modo offeso, bisogna prima che si doglia de la ingiuria & contumelia fattagli, & per l'auuenire con gran diligenza prouegga di non offendere in parte alcuna l'amicitia. le quali due cose, è necessario, che siano congiunte con l'obediencia. perche egli è cōueniente, che l'huomo obedisca a quelle leggi, a le quali è soggetto, o sia naturale & diuina, o humana.

Ioan. 8

Ioan. 5

man. Onde
 20. per ingar
 la, & che a
 ommodo, o
 che uita ha o
 hogmai a
 imigato qu
 i peccato, se
 che a la con
 de effere m
 eruato, ch
 reuuta, lib
 nostro sign
 cendo: S
 ret & uol
 non dimi
 bis pecca
 li peccati
 dre li uol
 ni, ne a
 Queste so
 ni ne la co
 posito por
 corre da g
 fia nel gen
 debbono p
 esse non si
 contrition
 Ma pe
 le cose,
 ogni cur
 li Chris
 quel m
 sta & or
 & ricor
 contriti
 di pietà

mana. Onde se il penitente ad alcuno ha tolto o per forza o per inganno qualche cosa, è bisogno che la restituisca, & che a colui satisfacci con la ricompensa di qualche commodò, o di qualche seruitio, & opera, la cui dignità o uita ha offesa o con parole, o con fatti. Perche egli è hoggimai a ciascuno noto, & per le bocche di ciascuno diuulgato quel che disse santo Agostino: Non si rimette il peccato, se non si restituisce il tolto. Et tra l'altre cose, che a la contritione grandemente s'appartengono, non dee essere manco necessariamente & diligentemente osservato, che tutta quella ingiuria, che da altrui si fusse riceuuta, liberamente si perdoni. perche così ci insegnò il nostro signore, & Salvatore: & così ci fa intendere, dicendo: Si dimiseritis hominibus peccata eorum, dimittet & uobis pater uester cælestis delicta uestra: si autem non dimiseritis hominibus, nec pater uester dimittet uobis peccata uestra. Se uoi perdonerete a gli huomini li peccati loro, ui perdonerà ancora il uostro celeste padre li uostri errori: ma se non perdonerete a gli huomini, ne a uoi il padre uostro perdonerà li uostri peccati. Queste sono quelle cose, le quali deueranno li Christiani ne la contritione auuertire: l'altre, che a questo proposito potranno li Pastori ageuolmente intendere & raccorre da gli scrittori, faranno bene, che la contritione sia nel genere suo piu perfetta & assoluta, ma non si debbono però stimare talmente necessarie, che senza esse non si possa mantenere la uera & util natura de la contritione.

Ma perche nõ dee bastare a li Pastori, insegnare quelle cose, che a la salute sono necessarie, ma ancora con ogni cura & industria debbono affatigarsi, a far sì, che li Christiani indirizzino la uita & le operationi loro a quel modo & regola di uiuere, che loro è stata proposta & ordinata; a questo giouerà assai il proporre spesso, & ricordare, di quanta forza & utilità sia a l'huomo la contritione. perche conciosia che le molte altre opere di pietà, come beneficenza, & liberalità uerso li poveri, li digiuni,

S. Agostino

Matth. 6

Frutti & utilità de la contritione.

digiuni, le orationi, & così fatte opere sante, honeste,
 a le uolte siano da Dio rifiutate per colpa di coloro, da
 li quali sono fatte, la contritione non puo non sempre
 essergli grata, & accetta. perche disse il Profeta: Cor
 Psal. 50 contritum & humiliatum Deus non despiciet: Il cuor
 contrito & humiliato Dio non dispregierà mai. Anzi
 che, subito che ne la mente nostra l'habbiamo concet-
 ta, Dio ci dona il perdono de' nostri peccati, come in un
 altro luogo il medesimo profeta manifesta, quando di-
 Psal. 31 ce: Dixi, confitebor aduersum me iniustitiam meam
 domino, & tu remisisti impietatem peccati mei. Io dissi,
 confessarò contra di me la mia impietà al mio signore,
 & tu subito mi perdonasti l'impietà del mio peccato. La
 figura di questa cosa si uede ne li dieci lebbrosi: li quali
 essendo stati dal Saluator nostro mandati a li Sacerdoti,
 prima che a quelli peruenissero, furono liberi da la leb-
 bra. Da la qual cosa si puo conoscere, la uera contritione,
 de la quale habbiamo fin qui trattato, hauer tal uir-
 tù, che per beneficio suo subito da Dio s'impetra per-
 dono di tutti li peccati. Sarà ancora molto utile ad ecci-
 tare le menti de' fedeli, che li Pastori adducano qualche
 regola, per la quale ciascheduno in questa contritione
 si possa esercitare. & bisogna insegnare, che tutti, spes-
 so la coscienza loro esaminando, considerino bene, se
 quelle cose hanno offeruato, che da Dio o da le Eccle-
 siastiche ordinationi sono state comandate. Et se alcu-
 no farà, che si truoui colpeuole di qualche errore, su-
 bito se stesso accusi, & humilmente a Dio dimandi per-
 dono, pregando che gli uoglia concedere spatium & di
 confessarsi, & di soddisfare. & primamente ricerchi l'aiu-
 to de la diuina gratia, acciò che per l'auuenire non com-
 metta quelli medesimi peccati, che per l'adietro gran-
 demente si pente hauer commessi. Deuranno ancora li
 Pastori hauer cura di eccitare ne li fedeli un sommo odio
 contra li peccati; si perche incredibile è la loro bruttez-
 za, & uiltà; si ancora perche ci arrecano grandissimi
 danni, & calamità. perche ci tolgono la beneuolenza
 di Dio

di Dio, dal quale habbiamo riceuuti grandissimi beni, & maggiori ancora poteuamo sperare douer conseguire: & ci condannano a douere essere in eterno da acerbissimi dolori tormentati: & ci conducono a una sempiterna morte.

Et questo basti, quanto a la contritione. Hora ci bisò De la confessione, se
gna uenire a la confessione, che è la seconda parte de la conda par-
penitenza. Quanta cura adunque & diligenza nel dichia te del sa-
rarla debbono li Pastori porre, lo potranno facilmen- crameto de
te conoscere, perche quasi tutti gli huomini da bene & di la peniten-
spirito confessano, & credono, che tutta quella tantità za, & de
pietà, & religione, che per sommo beneficio di Dio ne la sua ne-
la Chiesa s'è fin qui conseruata, si dee in gran parte attri- cessita.
buire a la cōfessione. talche nō dee alcuno marauigliarsi, se l'auersario de l'humana generatione, pensando come la catholica fede al tutto possi distruggere, per mezzo de li ministri & satelliti de la sua impietà, questa come forte rocca d'ogni Christiana uirtu & ualore, cō tutte le sue forze si sia studiato combattere, & superare. Et pero si ha prima da insegnare, come l'istitutione de la confessione ci è stata grandemente utile, & necessaria. perche se bene concediamo, che per la contritione li peccati si scācellino; chi è, che non sappi, che è necessario, che ella sia così uehemente, accesa, & forte, che l'acerbità del dolore a la grādezza del peccato si possa paragonare, & agguagliare? Ma perche pochi erano, che a questo grado peruenissero, di qui nasceua ancora, che pochissimi potessero operare per questa uia il perdono de' lor peccati. Onde fu necessario, che il clementissimo signore con un piu ageuole modo prouedesse a la salute de gli huomini: ilche con marauiglioso consiglio eseguì, quando a la sua Chiesa diede le Chiauì del celeste regno. peroche, secondo la dottrina de la Catholica fede, ciascheduno dee & credere & costantemente affermare, che, se uno è talmente disposto ne l'animo, che si doglia de li commessi peccati, & insieme per l'auuenire si proponga piu non peccare, & non habbi sì intenso dolore, che possa esser

esser bastevole & sufficiente a impetrare il perdono ; non dimeno a questo tale, poi che hara confessati con debito modo al sacerdote li suoi falli, per uirtu de le chiaui tutti li peccati sono perdonati, & rimessi : talche meritamēte da li nostri padri, huomini santissimi, è stato affermato, con le chiaui de la Chiesa aprirsi la porta del cielo. de la qual cosa niuno puo dubitare, poi che dal Concilio Fiorentino leggiamo esser stato deliberato, l'effetto de la penitenza essere l'assoluzione da li peccati. Si puo ancora di qui conoscere, quanta utilità ci apporti la cōfessione, che a quelli, che sono di mala uita, & di corrotti costumi, prouiamo, niente piu giouare al correggere & emendare li loro mali costumi, che, quando a le uolte li loro occulti pensieri, tutti li lor fatti & detti a qualche prudente & fedele amico discuoprano & manifestano, il quale & con l'opera & con il cōsiglio possa loro giouare & souenire. onde per la medesima ragione si dourà giudicare, esser molto gioueuole, che quelli, li quali da la coscienza de le loro sceleratezze sono agitati & commossi, aprino & manifestino al sacerdote, come a Vicario di Christo, l'infirmità & le piaghe del'anima loro, al quale per legge seuerissima è imposto un perpetuo silenzio. perche subito ritroueranno apparecchiati remedii, li quali in se ritengono una certa celeste uirtu, non solo di sanare la presente infirmità, ma ancora di disporre in tal modo l'anime, che per l'auuenire non incorreranno cosi di leggieri in tal sorte d'infirmità. Ne si dee lasciare di dire quella utilità de la confessione, la quale è, che molto gioua al cōseruare le compagnie & le amicitie in questa nostra uita & conuersatione. perche egli è cosa certa, che, subito che la sacramental confessione si togliesse uia da la Christiana obseruanza, ogni cosa si riēpirebbe di mille occulte & nefande sceleratezze, le quali dipoi, & ancora altre cose assai piu enormi & graui, gli huomini, da la consuetudine del peccare corrotti, palesemēte nō si uergognerebbono cōmettere. peroche la uergogna di hauerli a cōfessare pone come un freno a la cupidità & licetia di peccare, & co
si l'ini-

l'impet
Ma uenend
d'oro li Pa
za la defin
ione è una a
sacramento d
modo impet
chiaui. Et è
li peccati no
poi li uolest
ne, si come
qualche m
arli, com
a chi non
mento. D
di accusar
che noi
mi seuera
impetrar
mille da le
le cose cri
na & il sup
no de l'err
role, hāno
come quan
per la quale
di uenia. S
statione d
do quelle
uolment
Ma ho
tra cosa
mostrer
istituito
finita be
se bene
po la su

l'iniquità & malitia de gli huomini reprime, & raffrena.

Ma hauendo gia dichiarata la utilità de la confessione, douràno li Pastori insegnare, qual sia la sua natura & forza. la definiscono adunque in questo modo. La confessione è una accusatione de' peccati, la quala conuiene al sacramento de la penitenza, solo fatta, acciò che in quel modo impetriamo il perdono de' peccati per uirtu de le chiaui. Et è non senza ragione detta accusatione: perche li peccati non si debbono in tal modo narrare, come se noi li uolestemmo manifestare con una certa ostentatione, si come costumano quelli, li quali, quando fanno qualche male, se ne rallegnano; ouero in modo raccontarli, come se noi uolestemmo narrare qualche fatto a chi non hauesse altro che fare, solo per dargli trattenimento. Non in questo modo adunque, ma con animo di accusar se stesso, in tal modo si debbono numerare, che noi mostriamo di desiderar di farne in noi medesimi seuera uendetta, & confessiamo li nostri peccati per impetrar perdono. perche questo giuditio è molto dissimile da le accuse, che si fanno ne li giuditii forensi circa le cose criminali. ne li quali a chi cōfessa è costituita la pena & il supplitio, nō la liberatione de la colpa, e' l'perdono de l'errore. Nel medesimo modo, bēche cō diuerse parole, hāno definita la cōfessiōe li nostri santissimi padri, come quando S. Agostino disse: La confessione è quella, per la quale l'infermità occulta si manifesta con speranza di uenia. & S. Gregorio disse: La confessione è una detestatione de' peccati. de le quali l'una & l'altra contenendo quello, che si contiene ne la superior definitione, ageuolmente si potrà referire a quella.

Ma homai insegnerāno li Parochi, quello che piu' che altra cosa dee esser stimato, & senza alcuna dubitatione di mostrerāno ali popoli fedeli, questo sacramēto esser stato istituito dal nostro signore Giesu Christo p sua sōma et infinita bōtā, & misericordia; il quale ha operate tutte le cose bene & p cagiōe de la salute nostra. perche, essēdo dopo la sua resurrettione gli apostoli cōgregati in un luogo,

*Descrittio-
ne & na-
tura de la
confessione
sacramen-
tale, & chi
ne sia stato
autore.*

S. Agostino

S. Gregorio

soffio

Ioan. 20 soffrì uerso loro, dicendo: Riceuete lo spirito santo: a quelli, a li quali uoi rimetterete li peccati, sono rimessi: & a quelli, a li quali li ritenerete, sono ritenuti. Hauendo per tanto il signore a li sacerdoti concessa la potestà di ritenere & relasciare li peccati, è cosa chiara, che li medesimi siano stati costituiti giudici intorno a cotal cosa. Il

Ioan. 1 medesimo parue che uolesse significare il signore quando a gli Apostoli commesse, che Lazaro da morte resuscitato disciogliesse da li legami, da li quali era legato. & S.

S. Agostino Agostino in questo modo dichiara quel luogo, & dice: Li sacerdoti homai piu possono giouare, piu a quelli, che si confessano, perdonare, a li quali il peccato rimettono: perche il signore diede Lazaro, il quale da morte resuscitato hauea, a gli Apostoli, a essere disciolto, mostrando in questo la potestà di disciogliere esser concessa a li sacerdoti. A questo proposito fu ancora quel fatto, per il quale a quelli, che nel camino da la lebbra erano stati curati, comandò che si mostrassero a li sacerdoti, & al giudicio loro si sottomettessero. Onde hauendo il signore a li sacerdoti concessa la potestà di rilasciare & ritenere li peccati, è cosa chiara che li medesimi sono stati costituiti giudici sopra tal cosa. Ma perche (si come il sacro Concilio Trentino santamente ha insegnato) non si puo fare di qual si uoglia cosa il uero giudicio; & nel dar le pene secondo li delitti, non si puo tenere il modo & la regola de la giustitia, se prima non sarà conosciuta & intesa bene la causa: di qui segue, che con la confessione de penitenti in particolare s'habbino a palesare tutti li peccati al sacerdote. Queste cose adunque insegneranno li Pastori, le quali dal santo Concilio Trentino sono state decretate, & da la Chiesa catholica sempre insegnate. Perche se noi attentamente leggeremo li santissimi padri, troueremo in molti luoghi testimoni apertissimi, per li quali si conferma, quello sacramento da Christo nostro signore essere stato istituito, & la legge de la sacramentale confessione, come legge Euangelica douer esser riceuuta. la qual confessione essi con uoci greche nominarono exomologesin,

logesin, & exagoreusin: per le quali uolsero significare, confessione, & narratione. Oltra di questo se noi uorremo ricercare le figure del uecchio testameto, senza alcun dubio uederemo, che la confessione de' peccati significauano quelle uarie sorti di sacrificii, li quali faceuano li sacerdoti, per mondarli con quelli da diuerse sorti di peccati.

Ma si come si dee insegnare a li fedeli, la confessione *De li riti* essere stata istituita dal Saluatore nostro: cosi ancora biso *cerimo-* gnerà ammaestrarli, che alcuni riti & cerimonie solenni *nie, che ne* per autorità de la Chiesa ci sono state aggiunte: le quali *la cōfessio-* se bene nō fanno a la natura & perfettione del sacramen *ne si debbo* to, nondimeno ci pongono la sua dignità piu chiaramēte *no usare.* auanti gli occhi; & hauendo accesi di pietà gli animi de li cōfidenti, gli dispōgono a l'acquistare la gratia di Dio piu ageuolmente. Perche quando, scoperto il capo, gettati a li piedi del sacerdote, con il uolto basso & chinato a terra, con le mani giunte, & stese al cielo, & altri si fatti segni di christiana religione dimostrando, li quali nō son necessarij a la natura del sacramento, confessiamo li nostri peccati; di qui apertamente intendiamo, che nel sacrameto si ritruoua una celeste uirtù, & che noi con somma diligenza deuemo ricercare & dimandare la diuina misericordia. Et non sia hora chi giudichi, la confessione essere stata bene istituita dal signore, ma in tal modo, che non habbi comandato, che necessariamente si debba usare. perche hanno da tenere per fermo tutti li fedeli Christiani, che colui, che è grauato da peccato mortale, dee esser restituito a la uita spirituale mediante il santissimo sacramento de la confessione. Ilche con bellissima similitudine, apertissimamente fu dimostrato dal signore nostro, quando la potestà di amministrare questo sacramento nominò chiauē del regno del cielo. peroche si come niuno puo entrare dentro a quel luogo senza l'aiuto di colui, a cui sono state commesse le chiauī: cosi intendiamo che niuno è ammesso in cielo, se da li sacerdoti nō farāno aperte le porte, a la cui fede il signore fidò le chiauī.

Altri-

Altrimenti ne la Chiesa le chiaui nō farebbono di utilità alcuna: & indarno colui, al quale è stata concessa la potestà de le chiaui, prohibirebbe l'entrata del cielo, se per un'altra uia potesse essergli aperta la porta. Et questo fu da S. Agostino chiaramente conosciuto, quando disse: Niuno sia, che a se stesso dica: Io fo occultamēte, & solo, in presenza di Dio, penitenza. Dio sa, il quale mi ha da perdonare, quello che fo dentro al mio cuore. Adunque senza cagione alcuna fu detto: Quelle cose, le quali scioglierete in terra, saranno sciolte in cielo? Adunque senza cagione alcuna sono state date a la Chiesa di Dio le chiaui? Il medesimo scrisse S. Ambrogio nel libro de la penitenza, uolendo stirpare l'heresia de li Nouatiani, li quali affermauano, solo al signore douersi riseruire la potestà di rimettere li peccati. dice adūque questo gran Dottore: Et chi piu honora Dio, o quello, che a li suoi comandamenti obedisce, o chi gli resiste? Dio ci ha comandato, che a li suoi ministri obedissemmo: a li quali quando siamo obedienti, a Dio solo diamo honore.

Chi siano Ma nō potendosi homai in modo alcuno dubitare, che *tenuti a la* la legge de la confessione dal signor non sia stata data & *cōfessione* ordinata, segue hora, che uediamo, chi siano quelli, & di che età, & in qual tempo de l'anno a quella debbano obedire. Prima adunque, per il canone del Concilio *Concilio* Lateranēse, che comincia; *Lateranēse* Omnis utriusque sexus; si uede, che niuno a la legge de la cōfessione è obligato, auanti a quella età, ne la quale puo hauere l'uso de la ragione. ne però quella età è da un certo numero di anni determinata: ma si dee in uniuersale tenere, che a li fanciulli sia comandata la cōfessione in quel tempo, nel quale possono prima conoscere il bene dal male, & quando cominciano a pensare a li peccati. perche quando ciascheduno è peruenuto a quel tempo de la sua uita, nel quale puo dubitare de la sua salute, & deliberare li modi di acquistarla; allhora subito dee confessare al sacerdote li suoi peccati: conciosia che altrimenti niuno possa sperare la salute il quale habbi coscienza di peccato mortale. Ma in qual tempo

tempo principalmente si debba l'huomo confessare, la Santa Chiesa lo delibera in quel canone detto di sopra. perche comanda, che almeno una uolta l'anno ciaschedun Christiano confessi li suoi peccati. Ma se noi consideriamo, quello che la nostra salute ricerchi, egli è certo, che, ogni uolta che ouero qualche pericolo di morte ci soprassta, o qualche cosa ci mettiamo a fare, la quale non sia lecito trattare a un'huomo macchiato di peccati, come l'amministrare o il riceuere li sacramenti, deuemo sempre prima confessarci. il medesimo ci bisogna offeruare, quando noi dubitiamo di non douere qualche peccato cōmesso mettere in obliuione: perche non potiamo de li peccati confessarci, de li quali non ci ricordiamo; ne impetriamo dal signore il perdono de' peccati, se non sono scancellati dal sacramento de la penitencia per mezo de la confessione.

Ma perche molte cose ne la confessione si debbono offeruare, de li quali alcune s'appartengono a la natura del sacramēto, altre nō sono si fattamente necessarie; di questo con gran diligenza bisognerà trattare. perche nō mancano & libri, & trattati, da li quali ageuolmente si puo imparare la dichiarazione & intelligenza di tutte queste cose. Primieramente adunque insegnino li Parochi, che ne la confessione si dee mettere gran cura a far, che sia integra & assoluta. perche tutti li peccati mortali commessi è necessario manifestare al Sacerdote: auenga che li ueniali, li quali non ci diuidono da la gratia di Dio, & ne li quali piu spesso cadiamo, senza peccato si possano lasciare di dire, & possano in molti altri modi purgarsi, se bene & rettamente & utilmente di quelli ci cōfessiamo, si come dimostra l'uso de gli huomini giusti, & spirituali. Ma de' peccati mortali, si cōme gia habbiamo detto, si debbono tutti particolarmente narrare, ancora che siano peccati ascosi & segretissimi, si come sono tutti quelli, che ne li dui ultimi precetti del Decalogo ci sono prohibiti. Onde spesso auuiene, che questi tali peccati piu grandemente feriscano l'anima, che
T quelli,

De le cōditioni & circōstāze che a la confessione si richieggono.

quelli, li quali apertamente & a la scoperta gli huomini sogliono commettere. Et così è stato determinato dal santo Concilio Trentino. & in questo modo sempre la santa Chiesa Catholica ha insegnato, si come ci manifestano li testimonii de' santi padri. perche apresso

S. Ambro. S. Ambrogio si leggono quelle parole: Non puo niuno essere dal peccato giustificato, se non harà confessato il

S. Gierol. peccato. & S. Girolamo scriuendo sopra l'Ecclesiaste il medesimo appunto conferma. perche dice, se il Diauolo, serpente antico, ha morro alcuno, & occultamente, non lo sapendo altri, con il ueleno del peccato l'harà infetto; se costui se ne tacerà, & nō ne farà penitēza, ne uorrà confessare la sua ferita al suo fratello, o maestro; il maestro, il quale ha la lingua per curarlo, non gli potrà dare giouamento alcuno. Ancora Santo Cipriano nel sermone, che fa, de lapsis, apertissimamente dimo-

S. Cipria. stra il medesimo con queste parole: Quantunque non habbin fatto il peccato di sacrificare, o di fare scritta di lor mano; nōdimeno perche di quello hāno pensato, lo debbono con dolore cōfessare a li sacerdoti di Dio. Finalmente questa è comune uoce, & sentenza di tutti li dottori de la Chiesa. Ma nela confessione si dee porre quella gran cura & diligenza che sogliamo mettere in cose importātissime, & con ogni nostro studio far si che saniamo le ferite de l'anima nostra, & suelliamo al tutto le radici del peccato. Ne solo bisogna narrare li peccati graui & importanti, ma ancora le circostanze di ciaschedun peccato, & che accrescono notabilmente la loro malignità, ouero la scemano: perche sono alcune circostanze talmēte graui, che solo per quelle un peccato diuenta mortale. Queste adunque tutte bisogna confessare: come se uno harà ucciso un'huomo; bisognerà dire, se quel tale era o laico, o clerico, o sacerdote. similmente se uno harà peccato con una donna, bisognerà manifestare se era soluta, o maritata, ouero era sua parente, o religiosa. perche queste tali circostanze diuersificano & costituiscono diuerse spetie de peccati: talche
il primo



il primo è de
ri al second
n'alegio.
cu. Ma se
nente un pec
to, o d'ugen
ra rubato.
hauesse tolto
real luogo,
esempi no
la di bisogn
debbono e
quelle cir
malignita
sciarsi di
Ma eg
la, com
se alcuno
cuno di
sandosi d
fessione
sceleratez
fa costui,
tura di fac
no replica
nuovo pec
confessio
qualche
dire qua
peccato
ligente
hauene
peccat
rerare
ti scora
che bis
mo es

il primo è detto da li sacri Theologi semplice fornicatio-
ne, il secondo adulterio, il terzo incesto, il quar-
to sacrilegio. Il furto ancora si dee numerare tra li pec-
cati. Ma se uno furera un solo scudo d'oro, com-
mette un peccato assai piu leggiero, che quello, che cen-
to, o dugento, o qualche grandissima somma d'oro ha-
rà rubbato. & grauiissimo sarebbe il peccato di colui, se
hauesse tolto danari di Chiesa. Ancora si dee considera-
re al luogo, & al tempo. de li quali peccati si truouano
essempi notissimi ne li libri scritti da molti; talche non
fa dibisogno altrimenti addurli. Queste cose adunque
debbono essiere narrate da quelli, che si confessano, ma
quelle circostanze, poi che non molto accrescono la
malignita del peccato, possono senza colpa alcuna la-
sciarsi di dire.

Ma egli è talmente a la confessione necessatio, che el-
la, come disopra dicemmo, sia integra, & assoluta, che,
se alcuno a posta & uolontariamente lasciasse di dire al-
cuno di quei peccati, che si debbono esplicare, confes-
sandosi di tutti gli altri, non solo nō riporta da tal con-
fessione frutto alcuno, ma in quella commette nuoua
sceleratezza. Ne questa tale narratione de' peccati, che
fa costui, dee essiere detta confessione, la quale habbi na-
tura di sacramento. anzi al penitente bisognerà di nuo-
uo replicare & ripetere la confessione, & accusarsi del
nuouo peccato cōmesso di hauere con la simulata sua
confessione uiolata la santità del sacramento. Ma se per
qualche altra cagione ne la confessione hara lasciato di
dire qualche cosa, ouero perche il penitente di qu alche
peccato si fara scordato, ouero perche non hara così di-
ligentemente inuestigato il segreto de la sua cōscientia,
hauendo pero ne l'animo di confessarsi di tutti li suoi
peccati integramente; allhora non gli fara dibisogno rei-
terare la confessione, ma gli bastera confessare li pecca-
ti scordati, quando gli ritorneranno a memoria. Nel
che bisogna pero bene auuertire, che noi non habbia-
mo esaminata la nostra cōscientia con troppa negligen-

za & troppo freddamente, & così negligētemente ci siano studiati gli errori commessi ridurci a memoria, che più tosto si possa dire, che noi non ce ne siamo uoluti ricordare. perche se ciò fusse auuenuto, bisognarebbe al tutto reiterare la confessione.

Apresso, si dee con gran cura auuertire, che la confessione sia nuda, semplice, & aperta, non artificiosa-mente composta, come alcuni sogliono fare, li quali più tosto mostrano di uoler dar conto de la uita loro, che di uolere confessare li loro peccati. imperochè la confessione dee essere così fatta, che tali ci mostri al sacerdote, quali noi istessi conosciamo di essere, & manifesta le cose certe per certe, & le dubie per dubie, doue se ouero li peccati non si narrano, ouero si interpongono parole & ragionamenti fuor di proposito; è chiaro, che la confessione manca di questa uirtù. Debbono essere ancora molto commendati coloro, li quali ne l'esplicare le cose & fatti loro usano prudenza, & uerecondia. perche non si dee dire troppe parole, ma solo si deuono esporre, con breui parole congiunte con modestia quelle cose, che sono atte a manifestar la natura & proprietà di ciaschedun peccato.

Et dee il cōfistente & il sacerdote mettere ogni diligenza a far sì, che tutto quello, che tra loro ne la confessione si è conferito, sia secreto & occulto. & di qui nasce, che niuno si puo confessare per ambasciadori, ne per lettere. perche in quel modo non si puo trattare cosa alcuna in secreto. Oltra di questo, debbono li Christiani por gran cura & diligenza a purgar l'anima loro cō la frequente confessione de' peccati. perche quando uno si sente aggrauare da qualche mortal peccato, niuna cosa più gioue uole puo ritrouare per li molti pericoli, che soprastanno a la uita nostra, che subito confessarsi de' suoi peccati. imperochè quando bene uno potesse prometterli un lungo spatio di uita, è però certa cosa indegna, & brutta, essendo noi così diligenti nel purgare le macchie del corpo, & de li uestimenti nostri, che almeno con la medesima diligenza

genza non procuriamo, che lo splendor de l'anima nostra per le bruttissime macchie del peccato non si oscuri; & adombri.

Ma hoggimai si ha da trattare del ministro di questo sacramento: il quale per le ecclesiastiche dichiarazioni appare essere il sacerdote, che habbi una ordinaria o delegata potestà di assolvere: perche egli si ricerca, che colui, che vuole usare un tal officio, non solo habbia la potestà de l'ordine, ma ancora de la iurisdittione. Et un chiaro testimonio di questo ministerio ci danno quelle parole del signore, che sono in s. Giovanni, doue dice: Quorum remiseritis peccata, remittuntur eis: & quorum retinueritis, retenta sunt. A quelli, de' quali uoi rimetterete li peccati, sono rimessi: & a quelli, de' quali uoi li riterrete, sono ritenuti. Le quali parole, è certo, che non furono dette a tutti, ma solo a gli Apostoli: a li quali in tale esercizio & officio succedono li sacerdoti: ilche è ancora molto conueniente: perche cōciosia che ogni sorte di gratia, la quale a questo sacramento si attribuisce, deriu da Christo capo ale membra; meritamente solo quelli lo debbono amministrare al mistico corpo di Christo, cioè a li Christiani, li quali hanno la potestà di consecrare il uero corpo di Christo; massime che li fedeli cō questo medesimo sacramento si rendono atti & idonei al riceuere la sacra Eucaristia: ma con quanta religione ne la Chiesa antica già fusse conseruata la dignità del sacerdote ordinario, da li decreti de gli antichi padri si può ageuolmente conoscere; per li quali si comanda, che niuno Vescouo, o sacerdote, ne l'altrui parochia ardisca cosa alcuna operare, o amministrare senza l'autorità del Prelato di tal parochia, se da qualche gran necessità non fosse sforzato: & così fu ordinato da l'Apostolo, quando a Tito comandò, che in ciascuna uita ordinasse li sacerdoti, li quali & con la dottrina, & con il celeste pascolo de li sacramenti li fedeli nutrissero, & istruissero. Quantunque, se fusse qualche pericolo di morte, & non si potesse hauer copia del proprio Sacerdote; acciò che

Del legitimo & idoneo ministro de la confessione sacramentale.

Ioan. 20

Ad Tit. 1

T 3 per

per tale occasione qualcheduno non si dannasse, il Concilio Trentino ci insegna, che ne la Chiesa di Dio si è offeruato, che ciascheduno sacerdote potesse non solo assolvere da ogni sorte di peccato riservato a qualũche potestà, ma ancora dal legame de la scomunica. Et oltra la potestà de l'ordine, & de la iurisdittione, le quali cose sono al tutto necessarie, bisogna principalmente, che il ministro di questo sacramento sia dotato di scienza & di dottrina, & ancora di prudenza. perche egli fa l'offitio di giudice, & di medico. & quanto fa al proposito del primo, egli è cosa chiara, & manifesta, esser necessaria una non mediocre scienza, per la quale & possa inuestigare li peccati, & da le uarie sorti di essi giudicare quali sian graui, quali leggieri, secondo lo stato & sorte di ciascheduno huomo. In quanto medico, ha bisogno di una gran prudenza. perche deue diligentemente prouedere di applicare a l'infermo quei remedii, li quali al sanare l'anima sua appariscono piu atti & commodi, & al fortificarla per l'auenire al potere resistere a la forza de l'infermità. Da la qual cosa potranno li fedeli intendere, come ciascheduno dee con gran studio attendere & procurare di eleggersi un sacerdote, che sia commendato d'integrità di uita, di dottrina, & di prudente giuditio, il quale ben conosca & capisca, di quanta importanza sia quell'offitio, che a lui è stato commesso, & qual pena a ciaschedun peccato si conuenga, & chi debba essere o sciolto, o legato. Ma perche niuno si ritroua, che grandemente non desiderì, che li suoi peccati & dishonestà sian occulte; però si debbono li fedeli ammaestrare & auuertire, che nõ hanno a temere in modo alcuno, che le cose, che essi al sacerdote manifesteranno, da lui sian in uerun modo reuelate, ne che per cio a loro mai possa uenire pericolo alcuno. perche le leggi sacre de la Chiesa cõ grauissime pene quelli sacerdoti hãno uoluto che siano castigati, li quali tutti li peccati, che da alcuno in cõfessione gli sono stati aperti, con un perpetuo & religiosissimo silentio non haranno tenuti occulti. perche nel gran Concilio Lateranense

ranense così
non manifest
negli altro
Ricerca h
della già dett
api più imp
felloe son
per parte d
li quali son
desiderano
la Chritia
peccati, li
dote, non
no grãde
Onde, d
coltoro,
gran dili
contriti
asteneri
disposto
che per si
infinite;
leste grati
uolmente
ancora in
quale qua
de la pass
somma c
tal met
monio
perche
& così
diam
perch
ci cur
per il
sacerd

ranense così leggiamo. Guardisi al tutto il Sacerdote di Concilio non manifestare o con parole, o con segno, o in qual si Lateranese uoglia altro modo mai il peccatore.

Ricerca hora l'ordine de la cosa, che trattiamo, essen- De le con-
do si già detto del ministro, che hora si dichiarino alcuni ditioni ne-
capi piu importanti, li quali a l'uso & esercizio de la con- cessarie a
fessione sono molto utili & comodi. imperoche la mag- la confessione
gior parte de li fedeli giudicano lunghissimi quei giorni, ne dà un ve
li quali sono ordinati da la Chiesa per confessarsi, & solo ro peniten
desiderano che presto passino: & tanto sono lontani da te.
la Christiana perfectione, che a pena si ricordano di quei
peccati, li quali sarebbe conueniente manifestare al Sacer
dote, non che pongano cura a l'altre cose, le quali han
no grãde efficacia & forza al recôciliarsi la gratia di Dio.
Onde, douendosi in ogni modo souuenire a la salute di
costoro, primieramente li sacerdoti nel penitente con
gran diligenza osserueranno, se de li suoi peccati ha uera
contritione, & se ha fermamete deliberato per l'auenire
astenersi da li peccati. Et se in tal modo lo troueranno
disposto, allhora l'ammoniscano, & l'esortino purassai,
che per si grande & singolare beneficio a Dio renda gratie
infinite; ne mai si resti di dimandare da lui l'aiuto de la ce
leste gratia, con il quale fortificato & guardato potrà age
uolmente resistere & repugnare a le prauae cupidità. Dee
ancora insegnarli, che non passi mai giorno alcuno, nel
quale qualche meditatione nõ facci intorno a li misteri
de la passione di Christo: & ad amarlo, & imitarlo, con
somma charità ecciti se stesso, & infiammi. peroche con
tal meditatione nascerà, che da tutte le tentationi del de
monio di giorno in giorno si conoscerà essere piu sicuro.
perche douete sapere, che non per altra cagione si presto
& così di leggieri, dal nostro auuersario combattuti, per
diamo l'animo & le forze, & da lui siamo uinti, se non
perche per la meditatione de le cose celesti & diuine non
ci curiamo di accendere in noi il fuoco del diuino amore,
per il quale la mente possa recrearsi, & solleuarsi. Ma se il
sacerdote si accorgerà, che colui, che si uol confessare,

non si doglia talmēte de' suoi peccati, che possa esser detto ueramente contrito, allhora si sforzerà indurlo in un gran desiderio di cōtritione; acciò che poi da la cupidità di così degno dono acceso, si deliberi di dimandarlo a la diuina misericordia. Et prima si dee reprimere, & abbassare la superbia di alcuni, li quali, per iscusare li loro peccati, ouero li difendono, ouero si sforzano mostrarli minori, che non sono. Perche, per esemplo, confessando uno essere grandemente stato commosso da l'ira, subito la cagione di tal passione getta adosso a un'altro, dal quale, dice, & si lamenta, che a lui è stata prima fatta ingiuria. Et però si dee questo tale auuertire, che questo è segno di animo superbo, & di un'huomo, il quale ouero sprezza l'importanza & grandezza del suo peccato, ouero non la conosce, & che tale iscusatione piu tolto accresce, che diminuisce il peccato. peroche colui, che in tal modo si sforza difendere l'error suo, pare che uoglia confessare, che, quando non fusse offeso da persona, allhora sarebbe per essere paziente. la qual cosa è indegnissima di un'huomo Christiano. Perche douendosi grandemente dolere per cagion del peccato di colui, che gli ha fatto ingiuria, nondimeno non si muoue a dolore per la malignità del peccato, ma con il suo fratello si adira: & essendogli offerta una bella occasione di potere honorare con la pazienza Dio, & di poter correggere con la mansuetudine il suo fratello; quello, che gli era materia di salute, riuolge a suo danno. Ma è assai piu dannoso & graue l'error di coloro, li quali impediti da una stolta uergogna non ardiscono confessare li peccati loro. A questi adunque con le esortationi bisogna dar animo, & ammonirgli, che nō debbano per modo alcuno uergognarsi di palesare li loro peccati; & che niuno si dee marauigliare, quando intende, che gli huomini peccano, poi che questa è una comune infirmità di tutti, & è proprio de l'humana debolezza, & fragilità. Altri sono, li quali ouero che di rado sogliono cōfessarsi de li peccati loro; o uero, perche non hanno posta cura alcuna, ne hanno haunto pensiero

penſiero alcuno di eſaminare & ricercare li peccati com-
meſſi, ne fanno ne la confeſſione ſpedirſi & narrare li lo-
ro errori, ne pure intédono da qual capo ſi faccino a con-
feſſarſi. Et queſti biſogna aſpramente riprendere, & prin-
cipalmente inſegnar loro, che, prima che uno ſe ne uada
al ſacerdote, dee con ogni ſtudio ingegnariſi di hauer con-
tritione de' ſuoi peccati. ilche non ſi puo fare in modo
alcuno, ſe di quelli ricordandoſi, non ſi ſtudii tutti par-
ticularmente riconoſcere, & conſiderare. Onde, ſe il Sa-
cerdote coſi fatti huomini conoſcerà al tutto imprepara-
ti, con parole piaceuoli gli licentierà da lui, eſſortando-
gli che per qualche ſpatio di tēpo ripenſino a li loro pec-
cati, & dipoi ritornino. Et ſe forſe quelli affermaſſero,
che in tal coſa hannò meſſo ogni loro ſtudio & diligenza
(perche il Sacerdote dee grandemēte temere, che, laſcian-
dogli una uolta andare, piu nō ritornino) allhora gli dee
aſcoltare, & maſſime ſe dimoſtrano qualche ſegno di uo-
ler emendare la uita loro. & in quel calò ſi poſſono per-
ſuadere & condurre ad accusare la loro neghigēza, la qua-
le in un'altro tempo con diligente & accurata eſamina &
meditatione de loro peccati promettano ricompensate.
ne la qual coſa però dee il confeſſore hauer grande auuer-
tenza. perche ſe, poi che harà aſcoltata la confeſſione,
giudicherà che nel narrare li peccati non harà mancato
di diligenza, & nel deteſtargli haurà moſtrato qualche do-
lore; allhora queſto tale ſi potrà aſſoluere. ma ſe ambe-
due queſte coſe harà conſiderato eſſere mancate; allhora
cercherà di perſuadergli, che nel eſaminar la coſciēza ſua
(ſi come diſopra è detto) uoglia mettere maggior cura,
& con maggior manſuetudine & piaceuolezza chē potrà
da ſe licentiar il peccatore ſenza aſſoluerlo. ma perche a
le uolte auuiene, che le donne, ſcordateſi ne la paſſata
confeſſione di qualche errore, non ardiſcano di nuouo ri-
tornare al ſacerdote; perche ouero dubitano, che per
quello ſpeſſo ritornare, che fanno, non uengano in ſo-
ſpetto al popolo, che le uede, di hauer molti & grande
peccati; o che ciò faccino per eſſere lodate di donne ſpi-

rituali, & religiose: per questo si dee spesso & publicamente & priuatamente auuertire, & insegnare: che non è alcuno, che habbi tanta memoria, che si possa ricordare di tutte le sue opere, parole, & pensieri. Et però non debbono li Christiani in modo alcuno temere, o sgottirsi di ritornare al sacerdote, quando si ricordassero di qualche fallo, che prima haueffero lasciato indietro. Queste cose adunque, & molte altri simili deuranno essere offeruate da li sacerdoti ne la confessione.

De la satis Hora si dee uenire a la terza parte de la penitenza, detta *fattione*, ta satisfattione: & prima si dee esplicare il nome, & la *terza par-* forza di questo nome, satisfattione. perche di qui gli au-
te de la pe uersarii de la catholica Chiesa hanno presa un'ampia oc-
nitente casione di diuisioni & discordie, con grandissimo danno
de la neces del popolo Christiano. E adunque la satisfattione una in-
fin di ese- tegra solutione & pagamento de la cosa debita. perche
guirla. uien da satis, che uol dire, a' bastanza: & quello, che ha
a bastanza, non pare che gli manchi cosa alcuna. perliche
quando noi parliamo de la reconciliatione de la gratia, sa-
tisfare, significa il medesimo, che il concedere a uno tato
quato possa essere assai & abastanza a un'animo irato uen-
dicarsi de l'ingiuria. & cosi la satisfattione non è altro,
che una ricompensatione, che si fa de l'ingiuria fatta ad al-
tri. Quanto hora fa al nostro proposito, il nome di sa-
tisfattione hanno li Theologi usato per dichiarare quella
recompensatione, per la quale l'huomo per li commessi
peccati paga a Dio qualche cosa. Et perche in questa co-
sa possono essere molti gradi; di qui nasce, che la satis-
fattione si piglia & intende in uarii modi. Prima adun-
que, & sopra l'altre piu degna è quella, per la quale, se-
condo la natura de le nostre sceleratezze, quantunque
Dio uolessè con essinoi procedere con sommo rigore, tut-
to quello, che erauamo tenuti, perfettamente habbiamo
pagato. Et questa è quella satisfattione che ci ha reduto a
Dio propitio & placato: & di questa solo a Christo signor
nostro siamo obligati: perche da lui solo la riceuiamo:
il quale hauendo in croce pagato il prezzo per li nostri
peccati

peccati,abondantissimamēte ha a Dio satisfatto per noi. perche niuna cosa creata poteua essere di tãto ualore, che potesse liberarci da così graue debito: & così, come testifica s. Gio. Ipse est propitiatio pro peccatis nostris, nō pro nostris autē tantū, sed etiā pro totius mūdi. Egli è la propitiatiōe per li nostri peccati, & nō solo p li nostri, ma per quelli di tutto il mondo. Questa adunque a la piena & colma satisfattione, la quale prepondera, & corrispōde a la grauezza di tutti li peccati, che mai si sono in questo mondo cōmessi: per uirtu & ualor de la quale le nostre opere sono apresso Dio ualeuoli, & accette, & senza la sua uirtu non sono di momento alcuno. E qua risguardauano le parole di Dauit: il quale poi che tra se stesso tal cosa ben considerando disse: Quid retribuam domino pro omnibus, quę retribuit mihi? che potro io mai rendere al mio signore per tutte quelle cose, che mi ha concesso? non puote finalmente alro ritrouare, che questa satisfattione, che per tali & tanti beneficii fusse degna ricompensatione, la quale espreffe con questo nome di calice: & pero soggiunse: Calicem salutaris accipiam, & nomē Domini inuocabo. Prendero il calice de la salute, & inuocherò il nome del signore. Vn'altra sorte di satisfattione si truoua, la quale è detta satisfattione canonica, & in un determinato spatio di tempo si finisce, & perfetta. onde per uso antichissimo de la Chiesa si costuma, che quando li penitenti si assoluono da li peccati, s'impone loro qualche pena, l'assolutiōe de la quale suole essere detta satisfattione. Et con il medesimo nome si significa ogni altra sorte di pena, la quale patiamo per li peccati nostri, non pure dal sacerdote impostaci, ma da noi stessi presa, ne la persona nostra propria eseguita. Ma questa tal satisfattione non s'appartiene a la penitenza, inquanto è sacramento: ma quella solamente dee essere giudicata parte del sacramento, la quale habbiamo detto che per comandamēto del sacerdote paghiamo a Dio per li nostri peccati, aggiuntoui questo ancora, che ne l'animo nostro habbiamo statuito, & deliberato.

Ier. 2.

Psal. 119

INTRO

1. 2. 3. 4.

1. 2. 3. 4.

rato, con ogni diligenza & studio per l'auuenire guardarci da li peccati. perche così da molti è stata definita. Satisfacere, est Deo debitum honorem impendere. satisfare, è pagare a Dio il suo debito honore. Hora egli è chiaro & manifesto, che niuno a Dio può dare il debito honore, se non colui, che al tutto si delibera di fuggire li peccati. E ancora definita la satisfattione, in questo modo. Satisfacere, est peccatorum causas excidere, & eorum suggestionibus aditum non indulgere. Satisfare, è tagliare le occasioni de' peccati, & a le loro suggestioni non aprir la porta. Et per questo, molti hanno tenuto, che la satisfattione non sia altro che una purgatione, per la quale si uiene a nettare ogni bruttezza. che per la macchia del peccato, si ritruouasse ne l'anima, & così da le pene temporali, a le quali eravamo obligati, siamo assoluti, & liberi. Inteso questo, farà facil cosa a persuadere a li popoli; quanto sia necessario, che li penitenti si esercitano in questa opera de la satisfattione. perchè bisogna insegnare loro, che due cose seguono al peccato, cioè la macchia, & la pena. Et se bene sempre, perdonata che ci è la colpa, insieme siamo liberati dal supplitio de la eterna morte, che ne l'inferno si haueua a patire; nondimeno egli non auuie-

Cōc. Trēt. ne sempre, si come è stato dichiarato dal Concilio Trentino, che il signore ci rimetta le reliquie de' peccati, & quella pena temporale, la quale per li peccati nostri siamo tenuti & obligati a patire. De la qual cosa ne le sacre lettere si ritruouano esempi chiariissimi, al terzo capo del Genesis, a li Numeri al xii. & in molti altri luoghi. Ma habbiamo auanti a gliocchi quello di Dauid

2. Reg. 12 molto chiaro & illustre: al quale se bene Nathan haueua detto: Dominus quoque transtulit peccatum tuum, nō morieris: Il signore ancora ha rimosso da te il tuo peccato, & non morrai: nondimeno egli da se stesso uolse prendere grauissime pene, dimandando ogni giorno & notte con queste parole la diuina misericordia: Am-

Psal. 50 plius laua me ab iniquitate mea, & a peccato meo mūda me

me: Quoniam iniquitatem meam ego conofco, & peccatum meum contra me est femper. Lauami fignore ancor piu da la mia iniquità, & mondami dal mio peccato: perche io conofca la mia iniquità, & il mio peccato mi è fempre auanti a gli occhi. Per le quali parole egli dimandaua al fignore, che non folo gli perdonaffe il fallo, ma ancora la pena debita al fallo: & cofi da le reliquie del peccato purgato lo reftituiffe al priftino ftato de la fua uaghezza, & dignità. E tal cofe con grande affetto dimandando, nondimeno il fignore lo uolfe caftigare & con la morte del figliuolo, che di adulterio hauea acquittato, & con la rebbellione & morte del figliuolo Affalon, il quale fingolarmente amaua, & lo affliffe con molte altre pene, & calamità, che prima gli hauea mandate. Nel l'Exodo ancora fi legge, che, fe bene il fignore, da le orationi di Moife placato, al popolo hauea perdonato il peccato de l'idolatria, nondimeno pure lo minaciò per fi graue errore di douerlo caftigare con acerbiffime pene: & Moife ifteffo gli prediffe, che il fignore feueriffimamente fi farebbe di loro uendicato fino a la terza & a la quarta generatione. Et quefto fempre è ftato insegnato ne la Chiefa catholica da li fanti padri, & approuato con l'auttorità de' medefimi. Ma par qual cagione con il facramento de la penitenza non fi rimette tutta la pena, come fi fa nel facramento del battefimo, il fagro Concilio Trentino con quefte parole ottimamente lo manifefta. La natura de la diuina iuftitia pare che richiegga, che altrimenti fiano da Dio riceuuti in gratia quelli, che auanti al battefimo per ignoranza haueuano peccato, altrimenti quelli, che una uolta da la feruitù del Demonio & del peccato liberati, & riceuuto il dono de lo fpirito fanto non piu per ignoranza, ma confapeuoli di quel che fanno, non hanno temuto uiolare il tempio di Dio, & contriftare lo fpirito fanto, Et è conueniente a la diuina clemēza, acciò che cofi li peccati non fiano rimeffi fenza alcuna fatisfattione, che, prefa quefta occafione, mentre

*Concilio di
Trento.*

mentre che giudichiamo li peccati essere leggieri, come quelli, che a lo spirito santo facciamo ingiuria, & contumelia, in piu graui & importanti trabbochiamo, thesaurizādo a noi istessi l'ira nel giorno de l'ira. Certa cosa è, che grandementē rimuouono & ritirano dal peccato, & come un freno ci ritengono queste pene satisfattorie, & per l'auuenire piu cauti & piu uigilanti rendono li penitenti. A questo si aggiugne, che sono come certi testimoni del dolore, che sentiamo per li commessi peccati. & cosi di questo si appagha la Chiesa, la quale per le nostre sceleranze era grauemente offesa. perche si come dice S. Agostino, Dio non dispregia il cuor cōtrito & humiliato. Ma perche per il piu de le uolte il dolore, che si ritruoua in un cuore, è a un'altro occulto, ne peruiene a l'altrui notitia o per parole, o per altri segni; ottimamente da li prelati de la Chiesa sono ordinati li tempi de la penitenza; accio che cosi si satisfacci a la Chiesa, ne la qual solo si rimettono li peccati. Ancora gli esempi de la nostra penitenza insegnano gli altri, come essi debbano ordinare la uita loro, & seguitare la pietà. perche quando gli altri huomini risguardano le pene a noi imposte p li peccati nostri, uengono a conoscere, che in tutta la uita loro gli bisogna molto bene auuertire, & guardarli, & cangiare & correggere li passati costumi. Et pero non senza gran sapienza e stato osseruato da la Chiesa, che, quādo uno hauesse commesso qualche peccato publico, ancora una publica penitēza gli fusse imposta; accio che cosi gli altri, da timore presi, con piu diligenza per l'auuenire si guardassero da li peccati. ilche ancora si soleua fare ne li peccati occulti, quando fussero stati di grande importanza. Ma, come detto habbiamo, ne li peccati publici questo fu sempre offeruato, che quelli, che gli haueuano commessi, non fussero assoluti prima, che la publica penitenza non hauessero riceuuta. & intanto li pastori per la salute loro faceuano oratione a Dio, & non restauano mai di eshortare li penitenti, che uolestero fare il medesimo. nel che S. Ambruogio messè somma & particular cura,

cura, & sollicitudine: per le cui lagrime, si dice, molti, che con duro cuore al sacramento de la penitenza erano andati, essere stati talmente inteneriti, che ueramente si ritruouauano contriti de' lor peccati. ma dipoi si è talmente rallentata, & rimessa la seuerità di quella antica disciplina, & è tanto la charità raffreddata, che già molti Christiani a l'impetrare il perdono de li loro peccati non pefano essere necessario alcuno interior dolore d'animo, o pianto del cuore, ma solo si imaginano essere basteuole il dimostrare & apparire esteriormente di esser dolente de li peccati. Ancora con il patire queste tali pene satisfattorie, acquistiamo quest'altro benefitio, che noi ci mostriamo simili al nostro capo Giesu Christo, inquanto egli patì, & fu tentato. perche non si puo uedere cosa piu deforme, (come ben disse S. Bernardo) che sotto un capo spinoso essere un membro delicato. peroche, per testimonio de l'Apostolo, noi siamo coheredi di Christo: purché noi patiamo con Christo. ilche ancora scrisse in un'altro luogo, doue disse: Si commortui sumus, & conuiuemus: Se con Christo siamo morti, con Christo uiueremo. Si sustinebimus, & conregnabimus: Se con lui patiremo, con lui regneremo. S. Bernardo ancora afferma, due cose nel peccato ritruouarsi, la macchia de l'anima, & la piaga, & che quella bruttezza, che ha, si toglie per misericordia di Dio: ma, per sanar poi le piaghe de peccati, ci bisogna quella medicina, la quale ci è applicata con il remedio de la penitenza. perche si come, sanata una ferita, rimangono però alcune cicatrici, & segni, le quali anche debbono esser curate: così ne l'anima, poi che le è stata rimessa la colpa, restano a purgarsi le reliquie de peccati. Il medesimo appunto conferma S. Gio. Chrisostomo, quando dice: Non basta cauare la saetta dal corpo, ma bi sogna ancor sanar la piaga, che da la saetta è stata fatta. Così ne l'anima, dopo il perdono riceuuto, bisogna che con la penitenza si sani la rimasta piaga. peroche assai spesso siamo da S. Agostino istrutti, che queste due cose ne la penitenza si debbono considerare, la misericordia di Dio,

S. Bernar.

Ad Rom. 8

ad Tim. 2

S. Bernar.

s. Gio. Chri
sostomo.

S. Agostino

di Dio, & la giustitia; la misericordia, per la quale relascia & perdona li peccati, & le pene eterne, a le quali sono obligati, la giustitia poi, con la quale con pene temporali l'huomo castiga & punisce. Finalmente la pena de la penitenza da noi presa, rimuoue da noi la uendetta di Dio, & quelli suppliti, che hauea ordinato di darci.

1. ad Cor. perche così ne insegna l'Apostolo, quando dice: Si nosmet ipsos diiudicemus, non utique iudicemur: dum

11

iudicamur autem a domino, corripimur, ut non cum hoc mūdo damnemur. Se noi giudicassimo noi stessi, non saremmo da Dio giudicati: & mentre che dal signore siamo giudicati, siamo corretti, acciò che cō questo mondo non siamo dānati. Le quali cose poi che a li Christiani saranno state dichiarate; sarà quasi impossibile, che a l'opere de la penitenza non si sentano grandemente eccitati. Et quanto sia la sua forza, & uirtù, si uede per questo, che tutta dipende dal merito de la passion di Christo nostro signore. Dal quale ancora per le nostre uirtuose operationi quei due gran beneficii conseguiamo: l'un de' quali è, che noi meritiamo li premii di una gloria immor-

Matth. 10 tale: tal che un calice ancora di acqua fredda, che in nome suo habbiamo dato, non manca de la sua mercede: l'altro è, che noi satisfacciamo per li nostri peccati. Ne però tal cosa oscura, o deroga a la perfettissima & cumulatissima satisfattione di Christo, nostro signore; anzi piu tosto auuiene il cōtrario, che la rende assai piu chiara & illustre. perche tātto piu mostra essere abundante la gratia di Christo, quanto non solo quelle cose ci sono communicate, che egli per se solo ha meritate, ma ancor quelle, che come capo ha pagate per le sue membra, & per li suoi santi & giusti huomini. Et di qui nasce, che le opere uirtuose & buone de gli huomini giusti sono di tanto ualore, & dignità. perche Christo nostro signore come capo ne le membra, & come uite ne li suoi tralci, diffonde continuamente la sua gratia in quelli, che a lui per charità son congiunti. la qual gratia sempre ua auanti a le buone opere nostre, & quelle accompagna, & a quelle segue, & senza

Et senza la quale ne potiamo meritare, ne satifsare a Dio in alcun modo. Et così auuiene, che a gli giusti non pare che manchi cosa alcuna: conciosia che con quelle opere, che per uirtù & gratia di Dio fanno, possano a la iegge diuina satifsare, (quanto l'humana & mortal conditione comporta) & acquistare la uita eterna; la quale, certo è, che conseguiranno, se di questa uita si partino in gratia di Dio. perche egli è chiara & nota quella uoce di Christo nostro Saluatore, che dice: *Qui Ioan. 4* autem biberit ex hac aqua, quam ego dabo ei, non sitiet in æternum, sed aqua, quam ego dabo ei, fiet in eo fons aquæ salientis in uitam æternam. Chi beuerà de l'acqua, che io gli darò, non harà sete in eterno: ma l'acqua, che io gli darò, si farà in lui un fonte d'acqua, che sale in uita eterna.

Ma due cose si ricercano spetialmente ne la satisfattione. la prima è, che colui, che satifsca, sia giusto & amico di Dio. perche le opere, che si fanno senza fede, & senza charità, non possono esser grate a Dio in modo alcuno. l'altra, che si faccino di quelle opere, che per natura loro apportino & dolore, & molestia a chi le fa. perche essendo prese per ricompensa de le passate sceleratezze, & si come dice S. Cipriano, essendo redentrici de li peccati; è al tutto necessario, che habbino alquanto di acerbità: quantunque non sempre segua, che quelli, che si esercitano in tali opere affittiuue, habbino dolore. perche spesso ouero la consuetudine di patire, o una accesa charità uerso Dio, fa che quelle cose, che appariscono difficillime da patire, non si sentano pure. Ne però manco quelle opere hanno uirtù di satifsare. perche questo è il propio de li figliuoli di Dio, di accendersi in tal modo del suo amore, & di seruire, che da acerbissimi tormenti afflitti, ouero non sentono trauaglio o molestia alcuna, ouero tutto quello, che patono, con lietissimo animo tolerano. Ma qui li Pastori insegneranno, che tutte le forti di satisfattione si riducono in tre sole, che sono, l'oratione, il digiuno, &

V l'elemo-

*Quali cose
a la uera
satisfattio
ne si ricer-
chino.*

S. Cipria.

Iohan. 2

l'elemosina: le quali corrispòndono a li tre beni, de l'animo, del corpo, & a gli esterni: li quali tutti riceuiamo da Dio: & però sono questi modi di satifsare conuenientissimi a estirpare le radici di tutti li peccati. Perche con ciosia che tutto quello, che è nel mondo, sia cõcupiscenza di carne, o concupiscenza di occhi, ouero superbia di uita; ciascheduno puo comprendere, come a queste tre cagioni de la nostra infermità spirituale si oppongono ottimamente altrettante medicine, a la prima, che è la concupiscenza de la carne, il digiuno; a la seconda, che è l'auaritia, l'elemosina; a la terza, che è la superbia, l'oratione. Ancora, se noi haremo l'occhio a quelli, che per li peccati nostri uengono offesi, si conoscerà chiaro, per qual cagione tutta la satisfattione si sia ridotta a questi tre capi. Quelli adunque, che noi offendiamo, sono, Dio, il prossimo, & noi stessi: & però con l'oratione plachiamo Dio: al prossimo satisfacciamo con l'elemosina: & noi stessi castigiamo cõ il digiuno. Ma perche, mentre che stiamo in questa uita, siamo oppressi da molte sciagure, & calamità; però deuranno li fedeli essere con gran diligenza istrutti, come quelli, li quali con paziente animo cõportano ogni incommodo, o fatica che Dio lor manda, hanno ritruouata un'ampia materia di satifsare, & di meritare: ma quelli che mal uolentieri & con repugnanza sostengono questa pena, son priuati di ogni frutto di satisfattione, ma solamente prouano sopra di loro la uendetta & il castigo di Dio, il quale con giusto giuditio punisce li peccati loro. Et in questo dee l'infinita bontà & clemenza di Dio essere sommamente da noi lodata, & ringraziata; il quale, a l'humana debolezza & fragilità hauendo hauuto risguardo, ha uoluto, che uno per un'altro possa satifsare. la qual cosa è grandemēte propria di questa parte de la penitenza. perche si come, in quanto a la contritione, & confessione, niuno puo per un'altro dolersi, o confessarsi: così quelli, che hanno la gratia di Dio, possono pagare in uece & nome di altri quello, che

che si dee a Dio. Onde nasce, che qui in un certo modo pare che l'uno porti il peso de l'altro. Ne di questa cosa puo dubitare alcuno: cōciosia che nel simbolo noi confessiamo la cōmunion de santi. perche essendo che tutti cō il medesimo battesimo lauati, rinasciamo a Christo, & de li medesimi sacramenti siano partecipi, & principalmente siano recreati & confortati del medesimo cibo del corpo & sangue di Christo, & del medesimo beueraggio: quello apertissimamente ci dimostra, noi tutti esser membra di un medesimo corpo. Si come adunque ne il piede per cagione solo de la sua propria utilità fa il suo officio, ma ancora per giouare a gli occhi; ne ancora il uedere de gli occhi, solo si riferisce a lor propria utilità, ma a comune giouamento di tutte le membra: così parimente le opere & officii di satisfactione debbono tra di noi essere giudicati comuni. Ma se ben questo è uero, nondimeno ci è qualche eccettuatione, & non è uero sempre, se noi uorremo considerare a le commodità, che si ricevono da la satisfattione: perche l'opere satisfattorie sono ancora come medicine & curationi, le quali al penitente sono comandate, acciò che cō quelle sane le triste passioni de l'animo suo: del qual frutto quelli si uede restar priui, li quali non satisfanno per loro stessi. Queste cose adunque de le tre parti de la penitenza, contritione, confessione, & satisfattione, copiosamente & chiaramente si douranno dichiarare.

Ma bisognerà che principalmente offeruino li sacerdoti, che, poi che hauranno uedita la confessione, prima ch'el penitente assoluano de peccati, auuertiscano con diligenza, che, se forse quel tale hauesse tolto o robba, o fama del prossimo suo, per il cui peccato meritasse essere condannato, con piena satisfattione restituisca il tutto. perche niuno si dee assoluere, se prima non promette restituire tutto quello, che possiede d' altri ingiustamente. Ma perche molti sono, li quali se bene con molte parole promettono di douer fare il debito loro,

V 2 nondi-

Ad Gal. 6

nondimeno in loro son certi & deliberati di non douer
 mai offeruare tal promesse : questi tali si debbono in
 ogni modo sforzare & condurre a restituire. Et si dee lo
Ad Eph. 4 ro spesso replicare quel detto de l'Apostolo : Quello ,
 che per l'adietro ha furato , per l'auuenire non furir piu ,
 ma piu tosto s'affatichi operando cō le proprie mani ope
 re buone ; acciò che così possa hauere da souenire a le
 necessita de li poveri. & ne l'imporre la satisfattione &
 penitenza per li peccati , li sacerdoti giudicheranno, nō
 douere deliberare ne statuire cosa alcuna secondo il pa
 rere , o uolonta loro , ma il tutto douersi regolare con
 giustitia , con prudenza , & pietà . Et però , acciò che
 con tal regola mostrino di misurare & considerare li pec
 cati , & acciò che li penitenti riconoscano maggiormen
 te la grauita & l'importanza de li peccati loro , fara cosa
 conueniente, a le uolte fargli sapere quelle pene le qua
 li per ordine de gli antichi canoni penitentiali erano sta
 tuite a ciascheduno peccato . Et però il modo de la sa
 tisfattione harà da essere moderato da la grauità , & na
 tura de la colpa . Ma tra tutte le sorti di satisfattione sa
 rà molto conueniente ordinare & comandare a li peni
 tenti , che in alcuni determinati giorni attendano a le
 orationi , & allhora per tutti mandino preghi a Dio ,
 et massime per quelli , che sono partiti di questa uita .
 Bisogna ancora eshortargli che spesso quelle medesime
 opere satisfattorie , che dal sacerdote gli sono state impo
 ste, prendano a far da loro stessi , & uolontariamente , &
 le rimuouino , & in tal modo li costumi loro componga
 no , che hauendo con diligenza fatte tutte quelle opere,
 che far doueuano, per cagione del sacramento, nondime
 no non lascino mai di operare le opere di penitēza. Et se
 a le uolte per cagion di qualche publica offesa , si hauesse
 a imporre una publica penitenza , quantunque il peni
 tente la rifiutasse ; non si dee così subito & di leggieri cō
 piacere, ma bisognerà persuadergli, che uogli con allegro
 & pronto animo accettare di fare quelle cose, che debbo
 no esser giouuoli & a se, & a gli altri . Queste cose adun
 que

que del sacramento de la penitenza & di tutte le sue parti in tal modo si haranno da insegnare, che non solo li popoli perfettamente le intendono, & capiscano, ma ancora accio che con l'aiuto del signore si deliberino & dispongano ne l'animo loro esequirle con pietà, & religione.

DEL SACRAMENTO DE LA ESTREMA VNTIONE.

QUANDO la sacra scrittura insegna; In omnibus operibus tuis memorare nouissima tua, & in æternum non peccabis; In tutte le opere tue ricordati di quello, che ne l'ultimo ti ha da interuenire; & così mai non peccherai; tacitaméte si ammoniscono li Parochi, che in ogni tépo debbono eshortare li popoli a una continua meditatione de la morte. Et perche il sacramento de l'estrema vntione non puo fare che seco non habbi congiunto la memoria di quello estremo giorno, pero di qui poriamo intendere, che di quello si dee spesso trattare; non solo perche è molto conueniente di esplicare & aprire tutti quei misterii, che a la salute nostra sono gioueuoli; & pertinenti; ma perche ancora li Christiani, rauolgendosi ne l'animo, come a tutti è proposta la necessitá de la morte, raffrenaranno le loro praue cupidità. & così auuerra, che ne l'aspettare la morte, manco si sentiranno commouere & spauentare, anzi ringratieranno sommamente Dio: il quale si come con il sacramento del battesimo a la uera uita ci ha aperta l'entrata, così ancora, acciò che, da questa mortal uita partendoci, hauessemmo di gire al cielo piu espedito camino & piu facile strada, uolse istituire il sacramento de la estrema vntione. Acciò che adunque quelle cose, che al dichiarar questa cosa piu sono necessarie, quasi con un medesimo ordine si manifestino, che ne gli altri sacramenti si è obseruato; prima si ha da insegnare che questo sacramento è stato nominato Estrema vntione: perche questa tra tutte

Eccle. 7

V

le sacro

le sacre unctioni, che il Saluator nostro lasciò a la sua Chiesa, dee esser amministrata l'ultima. Et però questa medesima unctione da li nostri antichi fu detta sacramento de la unctione de gli infermi, & sacramento di quelli, che escono de uita. per le quali uoci li fedeli possono ageuolmente ricordarsi di quello ultimo giorno. Et si dee principalmente dichiarare, che l'estrema unctione è propriamente sacramento. la qual cosa si fara manifestar, se noi ben noteremo le parole de l'Apostolo S. Iacomo, per le quali egli promulgò la legge di questo sacramento. il quale dice: *Infirmatur quis in uobis? inducat presbyteros Ecclesie, & orent super eum, ungentes eum oleo in nomine domini: & oratio fidei saluabit infirmum: & alleviabit eum dominus; & si in peccatis sit, remittentur ei.* Infermasi alcuno di uoi? facci henire a lui li sacerdoti de la Chiesa, & quelli faccino sopra di lui oratione, ungendolo con l'olio in nome del signore: & l'oratione fatta con fede saluerà l'infermo: & il signore gli alleggerirà il mare: & se si trouerà in peccati, gli saranno perdonati. perche dicendo l'Apostolo, che si perdonano li peccati, in quello dichiara la forza & natura del sacramento. Et che questa dottrina de la estrema unctione sia stata perpetua dottrina de la santa Chiesa catholica, lo testificano molti altri Concilii: ma il Concilio Trentino dichiara, & determina, che tutti quelli siano anathematizati, che ardiscono altrimenti insegnare, o sentire. Innocentio primo ancora commenda grandemente questo sacramento. Et però debbono li pastori costantemente insegnare, questo esser uero sacramento, & non piu, ma un solo, se bene si amministra con molte unctioni, & a ciascheduno di quelle siano accomodate proprie orationi, & particolar forma. Et è uno, non per la continuatione de le parti, le quali non si possono tra loro diuidere, ma si dice uno per perfettione, come sono tutte l'altre cose, che sono costituite di molte parti. perche si come la casa, la quale è composta di molte & diuerse cose, è poi fatta perfetta da una sola forma: così parimente questo sacramento,

*Concilio
Trentino.
Innocent. I*

mento, benchè sia costituito di molte cose, & di diuerse parole, è nondimeno un segno, & ha efficacia di fare quella sola cosa, la quale egli significa. Insegneranno ancora li Parochi, quali siano le parti di questo sacramento: le quali sono queste, cioè l'elemento, & la parola: perche di queste due cose fece mentione l'Apostolo S. Iacomo, & in ciascheduna di loro si possono notare & auuertire li proprii & particolari suoi misterii. Il suo elemento adunque, o uogliamo dire la sua materia, si come li Concilii hanno determinato, & massime il Trentino, è l'olio consecrato dal Vescouo, & non ogni olio, ma solo olio di oliue. Et molto commodamente questa materia significa quello, che si opera dentro ne l'anima per uirtù del sacramento: perche si come l'olio è molto gioueuole a mitigare li dolori del corpo: così la uirtù di questo sacramento scema l'afflittione & dolore de l'anima. Apreso, l'olio restituisce la sanità, fa l'huomo a'legro, & è come un nutrimento del lume, & è ancora molto atto a recreare & refocillare le uirtù di un corpo lasso, & affaticato. le quali cose dichiarano quello, che si opera ne l'inferno per la diuina uirtù ne l'amministrazione di questo sacramento. Et questo sia assai, quanto a la materia.

La forma poi del sacramento è la parola, & quella solenne oratione, la quale il sacerdote suol fare a ciascheduna particolare unctione, quando dice: Per istam sanctā unctionem indulgeat tibi Deus quicquid oculorum, siue narium, siue tactus uitio deliquisti. Per questa santa unctione perdoniti Dio tutto quello, che hai errato per uitio de gli occhi, o de l'odorato, o del tatto. Et che questa sia la uera & propria forma di questo sacramento, lo significa S. Iacomo Apostolo, quando dice: Et preghino sopra di lui: & l'oratione fatta in fede saluerà l'infermo. Da le quali parole si puo cauare, che la forma di questo sacramento dee essere espressa & proferita a modo di oratione: quantunque l'Apostolo non esprimesse di che parole debba essere composta. ma questo per fedele traditione de' padri è peruenuto sino a noi, tal che tutte le

Chiese ritengono & conseruano quella forma, la quale usa, & ritiene la Chiesa Romana, madre & maestra di tutte le altre. Perche se ben sono certi, che mutano alcune poche parole, dicendo in luogo di quella parola, Indulgeat tibi Deus, Remittat, ouero Parcat, & a le uolte, Sanet, quidquid commisisti; nondimeno, perche non si muta il senso, si uede chiaro, che tutti religiosamente offeruano la medesima forma. Ne sia qui, chi si marauigli, per qual cagione sia stato ordinato, che la forma degli altri sacramenti ouero assolutamente significa quello, che ella opera, come quando noi diciamo, Ego te baptizo; ouero, Signo te signo crucis; ouero è pronuntiata per modo di comandamento, come quando ne l'amministrare il sacramento de l'ordine si dice: Accipe potestatem. Et questa sola forma de la estrema unctione si proferrisce per modo di oratione. perche tal cosa non è stata ordinata senza gran ragione. & che sia il uero, dandosi questo sacramento, acciò che oltra la spiritual gratia, la quale egli dona, ancora restituisca la sanità a gl'infermi: nondimeno, perche non sempre segue che l'infermi si risanino da le loro infermità, per questa cagione la forma si esprime in modo di oratione; acciò che da la benignità di Dio impetriamo quello, che non si suol sempre cagionare per uirtù del sacramento. Ancora ne l'amministrazione di questo sacramento si usano alcuni propii & particolari riti, de' quali la maggior parte si contiene ne le orationi, che fa il sacerdote per impetrare la salute de l'infermo, perche non è alcun'altro sacramento, che si amministri con piu orationi: & per certo non senza giusta cagione: perche in quel tempo debbono li Christiani specialmente con pietose & deuote orationi essere aiutati. Onde non solo il sacerdote, ma ancora tutti gli altri circostanti, & massime li Parochi debbono con tutto il cuore pregare Dio, & raccomandare con ogni diligenza & sollecitudine a la sua misericordia la uita & salute de l'infermo.

Che il sa- Ma essendosi già dimostrato, come l'estrema unctione
 uera-

ueramente & propriamente si dee porre nel numero de *cramēto de* sacramenti; di qui segue ancora che Christo nostro signo *la estrema* re sia stato di quello istitutore. la quale ordinatione & isti *untione* è tutione poi è stata proposta & promulgata a li fedeli dal *stato istitui* santo Apostolo Iacomo: quantunque l'istesso Salvatore *to da Chri* par che mostrasse una certa sembianza di questa untione *sto, & a chi* quando mandò li suoi discepoli auanti di lui a due a due: *si debba cō* de' quali così scrisse l'Euangelista: Exeuntes prædicabāt, *ferire.* ut penitentiam agerent, & dæmonia multa eiiciebant, *Marc. 6* & ungebant oleo multos ægros & sanabant. Vscendo fuori, predicauano che facessero penitenza, & discacciavano molti demonii, & ungeuano con l'olio molti infermi, & li sanauano. la quale untione, non ritrouata da gli Apostoli, ma comandata dal Signore, non dotata di uirtù alcuna naturale, ma piu tosto tutta mistica, si dee credere che sia stata istituita piu a sanar gli animi, che a curare i corpi. la qual cosa affermano santo Dionisio, santo Ambrugio, santo Gio. Chrysostomo, santo Gregorio magno: talche non si ha in modo alcuno a dubitare, che questo non si debba con somma religione riceuere per uno de li sette sacramenti de la catholica Chiesa. Ma si debbono li fedeli ammaestrare, che quantunque questo sacramento si appartenga a tutti, nondimeno se ne eccettuano alcune sorti di huomini, a li quali non si dee amministrare: & prima se ne cauano quelli li quali sono di corpo sano & gagliardo, a li quali insegna l'Apostolo san Iacomo nõ douere darsi l'estrema untione, quando dice: Infirmatur quis in uobis. Et questo si dimostra cō le ragioni: perche è stata istituita come medecina a sanare non solo l'anima, ma ancora il corpo. Conciosia adunque, che quelli soli, che sono infermi, habbino bisogno di medicina, per questo non si dee amministrare questo sacramento ancora a quelli, che non mostrano essere in così pericolosa infermità, che di quelli si tema che siano per morire. Ne la qual cosa fanno grauiissimo errore coloro, li quali sogliono eleggere quel tempo per ungere l'infermo, quādo, già perduta ogni speranza di salute, comin-

cia,

cia, a mancargli la uita, & li sentimenti. perche egli è manifestato, che molto gioua al riceuere piu copiosa gratia del sacramento, se l'infermo sia unto di questo sacro olio, quando ancora è in lui la ragione gagliarda, & sana, & quando puo mostrare una fede & una religiosa uolontà de l'animo suo. & però debbono bene li Parochi auuertire, che in quel tempo questa celeste medicina applichino a l'infermo, (la quale però per sua natura è sempre molto utile) quando conosceranno, che accompagnata da la religione & deuotione di quelli, che debbono essere curati, piu habbi da giouare. A niuno adunque è lecito dare il sacramento de la estrema unctione, che non sia oppresso da una graue infermità, quantunque stia a pericolo de la uita, come quando uno si mettesse a una pericolosa nauigatione o douesse andare i una guerra, ne la quale stia a pericolo di certa morte: ouero se uno condannato a morte fusse condotto al supplitio. Ancora tutti quelli, che son priui de l'uso de la ragione, non sono atti al riceuere questo sacramento, ne ancora li fanciulli, che non commettono peccati, de' quali facci dibisogno sanare le reliquie con il remedio di questo sacramento. non si da ancora a li pazzi ne a li furiosi, se gia a le uolte non hauesero l'uso de la ragione, & in quel tempo spetialmente dessero qualche segno di deuotione, & dimandassero di essere unti con questo santo olio. perche colui, che, da che nacque, non ha mai hauuto intelletto, o ragione, non si dee ungere. Ma se l'infermo, quando ancora era in ceruello, uolse che tal sacramento gli fusse dato, & di poi sia caduto in qualche pazzia, o frenesia, a costui si dee dare l'olio santo: & non si debbono ungere tutte le parti del corpo, ma solo quelle, li quali la natura ha concessa a l'huomo come il strumenti de li sensi, gli occhi per il uedere, gli orecchi per l'udito, le narici per l'odorato, la bocca per il gusto, o per il parlare, le mani per il tatto: il quale se bene per tutto il corpo è ugualmente compartito, & sparso, nondimeno in quella parte ha maggior uigore. Et questo rito, & modo di ungere ritienē & offerua

offerua la Chiesa uniuersale : il quale ancora è molto cōueniente a la natura di questo sacramento , perche egli è a modo di un medicamento . Ma perche ne l'infirmità de' corpi, se ben tutto il corpo fusse mal disposto, nondimeno a quella parte solamente si applica il rimedio, da la quale come da un fonte & origine deriuua l'infirmità, però non si unge tutto il corpo, ma quelle membra sole, ne le quali principalmete è maggiore la uirtu de li sentimenti, & oltra di queste, le reni, come quelle, che siano quasi sede de la libidine, & del diletto carnale : dipoi li piedi, li quali ci sono principio di camminare, & di mouer ci da un' luogo a un' altro . Ne le quali unctioni bisogna offeruare, che in una medesima infirmità, quando l'infermo ancora si ritruoua nel medesimo pericolo de la uita, una uolta sola si dee ungere . Et se dopo l'hauer riceuta questa unzione, l'infermo si risanasse, quante uolte poi ritornera nel medesimo pericolo de la uita, tante uolte gli si potrà applicare il remedio del medesimo sacramento . Dal che si manifesta, che questa unzione si dee potre nel numero di quei sacramenti, che si possono reiterare .

Et perche con ogni studio & diligenza bisogna auuertire, che cosa alcuna non impedisca la gratia del sacramento; & a quella niente è piu contrario, che la conscientia di qualche peccato mortale : si dee offeruare quella perpetua consuetudine de la catholica Chiesa, che auanti a l'estrema unzione si dia a l'infermo il sacrameto de la penitenza, & de l'Eucharistia . Dipoi li Parochi s'ingegneranno persuadere a l'infermo, che con quella fede si esibisca a lasciarsi ungere dal sacerdote, con la quale gia quelli soleuano se stessi offerire, che da gli Apostoli doueuan essere sanati . Et prima, si dee dimandare a Dio la salute de l'anima, dipoi la facilità del corpo, aggiugnendoci però sempre, se dee essergli utile per cōseguire l'eterna gloria . Ne debbono li Christiani i alcū modo dubitare che quelle sante & solenni orationi, le quali usa il sacerdote, non siano da Dio esaudite, poi che egli non rappresenta la sua persona

Con qual
preparatio
ne l'estre-
ma unti-
one si debba
riceuere,
qual sia il
suo mini-
stro, & qua-
li li suoi
frutti.

persona, ma de la Chiesa & del nostro signore Giesu Christo. Et debbono principalmente essere eshortati, che procurino, che il sacramento di questo santo olio sia loro amministrato santamente & religiosamente. per che a lhora piu fiera & acerba battaglia sopra sta a l'inferno, & gli mancano le forze de l'animo, & del corpo.

Cōc. Trēt.

Hora chi sia il ministro de l'estrema unctione, l'habbiamo imparato dal medesimo Apostolo, il quale promulgò la legge fatta dal signore. perche dice: Facci uenire li preti. con il qual nome non significa quelli, che sono di età piu antichi: ilche par che importa la uoce Presbiter; come bene il sacro Cōcilio Trentino ha esposto: ouero quelli, che nel popolo sono di maggior reputatione, & dignità, ma li sacerdoti, li quali da li Vescoui per l'impositione de le mani sono stato legitimamente ordinati. E adunque la amministrazione di questo sacramento commessa al sacerdote: ne pero per decreto de la santa Chiesa a qualunque sacerdote, ma al proprio suo pastore, il quale sopra di lui habbi iurisdittione, ouero a un' altro, alquale esso habbi commesso quello officio, o gli habbi concessa licētia, & data potestà di usarlo. Ma si dee massimamente auuertire, che il sacerdote in questa amministrazione, come si fa ne gli altri sacramenti, rappresenta la persona di Christo nostro signore, & de la santa Chiesa, sua sposa.

Debbono ancora esser molto diligentemente esplicate le utilità, le quali riceuiamo da questo sacramēto; accio che se altra cosa non potesse allettare li Christiani a uoletlo riceuere, almeno da la utilità ui siano tratti, poi che sogliono gli huomini cio che fanno farlo per beneficio & commodo loro. Insegneranno adunque li Pastori, come per questo sacramento si conferisce & dona la gratia, la quale rimette li peccati & principalmente li ueniali. perche li peccati mortali si relasciano con il sacramento de la penitenza. perche questo sacramento non è stato principalmente istituito a la remissione de li peccati mortali, ma solo il battesimo & la penitēza hanno uirtù di far

di far questo. L'altra utilità, che ne apporta questa sacra unctione, è, che libera l'anima da quella debolezza & infermità, che ha contratto per li peccati, & da tutte le altre reliquie del peccato.

Il tempo, che si dee giudicare attissimo a questa sanatione, è, quando gli huomini siano sbattuti da qualche graue infermità, & stati a pericolo di perder la uita. perche egli è a l'huomo cosa naturale, che niente tra le cose humane piu tema, che la morte. il qual timore si accresce non poco per la ricordanza de li commessi falli, massime perche una uehemētissima accusatiōe de la consciētia nostra ci stimola. perche, si come è scritto, Venient in cogitationem peccatorum suorum timidi, & traducēt illos ex aduerso iniquitates ipsorum: Verranno nel pensiero de li peccati loro timidi, & da l'altra parte gli accuseranno le loro iniquità. Dipoi aspramente gli affligge quella cogitatione & quell'ansietà, per la quale ueggono che poco dopo bisogna stare auanti al tribunal di Dio, dal quale secondo li meriti nostri sarà pronuntiata una giustissima sentenza. Et spesso auuiene, che li Christiani, spauentati da questo terrore, si sentono marauigliosamente trauagliare. & niente è piu utile, per fare che siamo ne la morte tranquilli, & sicuri, che il discacciar da noi ogni malenconia, & l'aspettare con lieto animo l'auuenimento del signore nostro, & l'esser preparati a rēdergli uolentieri il deposito nostro, qualunque uolta gli piacerà riuolerlo da noi. Accio che adunque gli animi de' Christiani siano liberi da si fatta ansietà & sollecitudine, & l'animo loro si senta colmo di un deuoto & santo gaudio; quello lo cagiona il sacramento de l'estrema unctione. Ancora riceuiamo da questo sacramento un' altro gran beneficio, & tale, che meritamente puo giudicarsi maggiore di tutti. Perche quātunque l'auuersario de l'human genere, mentrē che uiuiamo, non resti mai di pensare, come possa farci dannare, & ruinare: nondimeno in nessun tempo maggior forze mette a far si, che al tutto ci mandi in perditione, &, se possibil fosse, a torci al tutto la spe-

Sap. 4

la speranza de la diuina misericordia, che quando egli si accorge, che noi siamo a l'estremo de la uita nostra. Per la qual cosa da questo sacramento sono a li Christiani date le forze, & sumministrate le arme con le quali possano rompere & superare la forza & l'impeto di si fiero nimico, & a lui resistere ualorosamente. perche l'animo de l'infermo si solleva per la speranza de la diuina bontà, & da quella confermato comporta piu leggierramente tutti li incòmodi de la infermità, & piu ageuolmente scapa da l'arte & callidità del Demonio, che tende insidie al suo calcagno. Finalmente ancora ci da la sanità del corpo, quando però quella ci ha da essere utile. Et se in questo tempo o gl'infermi non la conseguono; ciò non nasce per mancamento del sacramento, ma piu tosto si dee credere che auuega, perche la fede de la maggior parte di quelli, che si urgono con questo santo olio, o di quelli, da li quali è amministrato, è dibole & inferma. onde testifica l'Euangelista, che il signore apresso li suoi non fece molti miracoli per la loro incredulità. Benche si potrebbe ancor dire, & bene, che la Christiana religione, poi che quasi con le sue radici ha penetrato profondamente ne gli animi de gli huomini, ha mào bisogno de gli aiuti di tal miracoli, li quali nel principio de la nascente Chiesa piu pareuano necessarij. Nondimeno in questo luogo bisognerà grandemente eccitare la fede. perche quanto si appartiene a la sanità del corpo, succeda per consiglio & uolontà di Dio in qual si uoglia modo la cosa, debbono li Christiani hauer una certa speranza, che per uirtù di questo sacro olio riceueranno la sanità spirituale: & se haranno a morire, sentiranno il frutto di quella diuina uoce: Beati mortui, qui in domino moriuntur. Queste cose habbiamo in breuità trattato del sacramento de l'estrema unzione: ma se questi medesimi capi & somme saranno esposte & dichiarate da li Pastori piu diffusamente, & con quella diligentia, che si conuiene; nò si dee dubitare che li fedeli non riceuano di questa dottrina gran frutto, & accrescimento di deuotione.

DEL

Math. 13

Apoc. 4

DEL SACRAMENTO DE
L'ORDINE.

E ALCUNO diligentemente considererà la natura & proprietà de gli altri sacramenti, ageuolmente intenderà, che tutti gli altri in tal modo dependono dal sacramento de l'ordine, che senza quello parte non possano in modo alcuno essere ne operati, ne amministrati, parte pare che manchino di una solenne cerimonia, & di un certo religioso rito, & culto, che loro si conuiene, se non sono amministrati dal sacerdote. E per tanto necessario, che li Pastori, seguitando di insegnare la incominciata dottrina di sacramenti, pensino di dover trattare con maggior diligenza ancora del sacramento de l'ordine. Et giouerà molto questa esplicatione & dottrina, prima a loro istessi senza alcun dubbio, dipoi a gli altri, che sono entrati ne la uita clericale & ecclesiastica; finalmente a tutto il restante del popolo fedele. A loro giouerà, perche, mentre che si eserciteranno in trattare tal materia, piu saranno mossi a eccitare in loro quella gratia, la quale si hanno acquistata per questo sacramento. A gli altri, che sono chiamati a la uita clericale, giouerà parte a fargli acquistare questo medesimo feruore & deuotione, parte a fargli hauer cognitione di quelle cose, da le quali istrutti, possano ageuolmente farsi la strada a gli altri piu degni gradi. A gli altri fedeli giouerà prima a fargli intendere, di quanto honore siano degni li ministri de la Chiesa, dipoi, perche spesso auuiene, che molti siano presenti, li quali alleuano li loro figliuoli ancora fanciulli con speranza di fargli finalmente preti, ouero di quelli, che da loro istessi & spontaneamente uogliono seguitare questa sorte di uita, & questo stato clericale, li quali tutti è molto inconueniente che non sappino ne conoscano quelle cose, che a questa uita sono richieste. Primieramente adunque a li fedeli si ha a mostrare, quanta sia la nobiltà & eccellenza di questo stato, se noi consideriamo al suo sommo grado, cioè al sacerdotio. Perche, conciosia

conciòsia che li Vescoui & li Sacerdoti siano come interpreti & ambasciadori di Dio, li quali in nome suo dimostrano & insegnano a gli huomini la diuina legge & li precetti de la uita, & rappresentano in terra la persona de l' istesso Dio; di qui si manifesta, il loro officio & ministerio esser tale, che non si puo imaginare maggiore: onde non solo Angeli, ma Dei ancora sono meritamente nominati: perche rappresentano la potestà & maiestà di Dio immortale. Et se bene in ogni tempo sono stati di gran reputatione & dignità; nondimeno li sacerdoti del nuouo testamento sono di tutti gli altri assai piu degni di honore. perche la potestà, che hanno di cōsecrare il corpo e'l sangue del signore, & di offerirlo, & di rimettere li peccati, la quale è stata loro cōcessa, supera ogni humana ragione & intelletto; non che si possa in terra ritrouar cosa alcuna a quella o simile, o uguale. Dipoi si come

Ad Ephe. 4 il nostro Saluatore fu mādato dal suo eterno padre, & gli Apostoli & li discepoli per tutto il mondo da Christo nostro signore: così parimente ogni giorno li sacerdoti con la medesima potestà sono mandati per consumatione & perfettione de' santi ne l'opera del ministerio, a edificatione del corpo di Christo. Il peso adunque di tanto officio non si dee porre sopra alcuno temerariamēte, & senza consideratione, ma solamente si dee dare a quelli, li quali lo possano sostenere & con la santità de la uita, & con la dottrina, & con la fede, & con la prudenza. Ne alcuno dee prendersi tanto honore da se stesso, ma solo

Ad Heb. 5 quello, che da Dio è chiamato, come Aaron. & quelli si dicono essere chiamati da Dio, li quali son chiamati da li legittimi ministri de la Chiesa. perche di quelli, che arrogantemente si ingeriscono, & si intrudono in questo ministerio, par che uolesse intendere il signore, quando

Hier. 23 disse: Non mittebam Prophetas: & ipsi currebant. Io non mandaua li Profeti: & essi pur correuano. Questa sorte di huomini è per certo di ogni altra piu infelice, & misera, & a la Chiesa di Dio dannosissima.

Ma

Ma perche in ogni operatione, che l'huomo si mette *Con quan* +
 a fare, molto importa, qual fine uno si proponga in tal *ta circum-*
 cosa; perche quando uno si propone un buon fine, ogni *spettioe ne*
 cosa succede bene: circa questo primieramente bisogna *bisognerà*
 auuertire coloro, li quali uogliono prendere gli ordini *sa andare a li*
 cri, acciò che non si proponghino cosa alcuna per fine, *sacri ordi-*
 che sia indegna di tanto offitio. il qual luogo tanto piu di *ni.*
 ligentemente dee essere trattato, quanto piu grauemen-
 te in questo nostro tempo in tal cosa si suol peccare. per-
 che alcuni sono, che si deliberano di far questa uita, ac-
 ciò che in questo modo si guadagnino il uitto, e'l uestito:
 tal che nel sacerdotio nō hanno l'occhio ad altro, che al
 guadagno: si come uniuersalmēte suole auuenire in ogni
 sordido & mechanico esercizio. perche se bene, secōdo la
 mēte de l'Apostolo, & la natura, & la legge diuina ci co-
 mādā che, chi serue a l'altar, de l'altare si uiua: nō dimeno;
 sol per cagione di guadagno andare a l'altare, è un gran-
 disimo sacrilegio. Altri sono, che per desiderio di hono-
 re, & di dignità si conducono a prendere l'ordine sacerdo-
 tale. Altri per arricchire uogliono ordinarli. de la qual co-
 sa ne fa chiaro segno & argomento, che, se qualche ricco
 & grasso beneficio non gli fusse conferito, non pensareb-
 bono pur mai a prendere gli ordini sacri. Et questi sono
 quelli, li quali il Salvatore nostro chiamò mercenarii, & *Ioan. 10*
 che Ezechiel diceua pascere loro istessi, & non le loro *Ezech. 34*
 pecorelle. la bruttezza & iniquità de' quali oscura non
 poco & adombra il sacerdotale ordine, talche hoggimai
 non è cosa, che piu sia spregiata & auuilità di quello. &
 non solo fa questo, ma ancora cagiona, che essi dal sacer-
 dotio altro non ritranno, che si facesse Giuda del dono
 & grado de l'Apostolato, il quale gli apportò l'eterna
 dannatione. Ma quelli poi sono detti entrare ne la Chie-
 sa per la porta, li quali, da Dio legitimamente chiamati,
 accettano li gradi & offitii Ecclesiastici solo per seruire a
 l'honor di Dio. Ne si dee per questo intendere, che tutti
 non siano sottoposti a questa medesima legge. peroche
 gli huomini non per altro sono stati prodotti al mondo,
 X che

che per honorare Dio . ilche debbono spetialmente op-
 rare li Christiani con tutto il cuore , con tutta l'anima , &
 con tutte le forze , li quali hanno conseguita la gratia del
 battesimo . Ma quelli , li quali uogliono prendere gli or-
 dini sacri , debbono proporsi non solo di cercare in tutte
 le cose la gloria di Dio , (il che non solo a tutti gli hu-
 mini , ma particolarmente a li Christiani è comune) ma
 ancora di obligarsi a qualche determinato ministerio &
 officio de la Chiesa di Dio , nel quale in santità & giusti-
 tia seruano a Dio . perche si come in uno esercizio tutti li
 soldati obediscono a le leggi & comandamenti de l'Impe-
 ratore , ma poi fra loro chi è Capitano , chi è Colonnello ,
 chi Generale , chi fa un'offitio & chi un'altro : cosi pa-
 rimente , quantunque tutti li Christiani debbano seguita-
 re con ogni studio la charità & innocenza , con le quali
 grandemente si honora Dio , nondimeno quelli , che so-
 no promossi a gli ordini sacri , bisogna che eseguiscono ne
 la Chiesa alcuni spetiali offitii & exercitii . perche questi
 sacrificano & per loro istessi , & per il popolo , & inse-
 gnano la efficacia de la diuina legge , & istituiscono li Chri-
 stiani a l'osservanza cō pronto & lieto animo : & cosi gli
 insegnano , & amministrano li sacramenti del nostro si-
 gnore Giesu Christo : con li quali ogni gratia si cōferisce
 & accresce . & per dire il tutto in una parola , li sacerdoti
 segregati & diuisi dal restante del popolo si esercitano in
 un ministerio di ogni altro maggiore & piu eccellente .

Espliate queste cose , se ne uerranno poi li Parochi a
 insegnare quelle , che sono proprie di questo sacramento ;
 acciò che cosi li Christiani intendano , a che sorte di offi-
 tio siano chiamati coloro , li quali uogliono essere am-
 messi ne l'ordine Ecclesiastico , & quanta potestà sia stata
 concessa da Dio & a la Chiesa , & a li suoi ministri . E adun-
 que questa potestà di due sorti , una detta potestà di ordi-
 ne , l'altra di iurisdittione . la potestà de l'ordine risguar-
 da il uero corpo di Christo , nostro signore , che si ritruo-
 ua ne la sacrosanta Eucharistia : la potestà de la iurisdittio-
 ne si esercita tutta intorno al mistico corpo di Christo .
 perche

+ De la dop-
 pia potestà
 Ecclesiasti-
 ca , cioe de
 l'ordine &
 de la iuris-
 dittione .

peche a questa si appartiene governare & moderare il po-
 polo Christiano & indirizzarlo a l'eterna & celeste beati-
 tudine. Ma la potestà de l'ordine non solo contiene in se
 la uirtu di consecrare l'Eucharistia, ma ancora è quella,
 che prepara & fa idonei gli animi de gli huomini al rice-
 uerla, & contiene in se tutte le altre cose, le quali in qual
 si uoglia modo hanno a l'Eucharistia qualche riguardo,
 & relatione. Et di tal cosa si possono addurre molti testi
 monii de le sacre lettere: ma quelli sono efficacissimi, li
 quali si leggono apresso S. Giovanni & S. Mattheo, do-
 ue dice il signore: Sicut misit me Pater, & ego mitto uos:
 accipite spiritum sanctum: quorum remiseritis peccata,
 remittuntur eis: & quorum retinueritis, retenta sunt.
 Si come il mio Padre ha mandato me, io mando uoi: ri-
 ceuete lo Spirito sàto: a coloro, a li quali uoi perdonere-
 te, li peccati sono rimessi: & a coloro, a li quali uoi gli
 riterrete, sono ritenuti. Et altroue: Amen dico uobis:
 quæcunque alligaueritis super terram, erunt ligata & in
 celo: & quæcunque solueritis super terram, erunt solu-
 ta & in celo. Io ui dico in uerità che tutte le cose, che uoi
 leggerete sopra la terra, saranno legate ancora in cielo: &
 tutte le cose, che uoi scioglierete sopra la terra, saran-
 no sciolte ancora in cielo. li quali luoghi poiche li Pa-
 stori haranno esplicati & dichiarati con l'auttorità & dot-
 trina de santi padri, potranno dare un gran lume di ueri-
 tà a le menti de gli huomini. Et questa tal potestà è assai
 piu prestante, & nobile di quell'altra, la quale ne la legge
 di natura fu concessa a gli altri huomini, che trattauano
 le cose sacre. perche quella età, che precedette a la leg-
 ge scritta, è necessario che hauesse il suo sacerdotio, & la
 sua potestà spirituale, poi che egli è chiaro che ella haue-
 ua la legge, testificando l'apostolo, che queste due cose so-
 no di maniera tra loro congiunte, che trasferendosi una
 de le due, è necessario che ancora l'altra si trasferisca:
 Conciosia adunque che per naturale istinto conoscessero
 gli huomini, Dio douersi honorare; era consequente;
 che in qualsiuoglia republica & ragunanza di huomini
 sufficero

Ioan. 20
 Matth. 18

Matth. 18

Ad Heb. 7

X

2

sufficero

+ fuſſero alcuni propoſti al ſeruitio del culto diuino, la cui po-
teſtà in un certo modo era detta ſpirituale. Queſta me-
deſima po-
teſtà ancora non mancò al popolo Iſraelitico: la quale benchè fuſſe di dignità ſuperiore a quella, che ne la tegge de la natura haueuano li ſacerdoti; nòdimeno è affai inferiore a la ſpiritual po-
teſtà de la legge Euāgelica. perche queſta è celeſte, & ſupera ogni uirtù & po-
teſtà an-
cora angelica, & non ha la ſua origine c' l ſuo naſcimēto dal ſacerdotio Moſaico, ma da Chriſto noſtro ſignore: il quale non fu ſacerdote ſecondo Aaron, ma ſecondo l'ordine di Melchizedech. peroche Chriſto il quale heb-
be in lui una ſomma po-
teſtà & di conferire la gratia, & di reſciare li peccati, queſta po-
teſtà laſciò a la ſua Chie-
ſa, con uirtù pero determinata, & finita, & riſtretta a li ſacramenti. onde, per douerla eſercitare, ſono ſtati iſtituiti alcuni determinati miniſtri, & conſecrati con ſolenne religione: la qual conſecratione è detta ſacra-
mento de l'ordine, ouero la ſacra ordinatione: & è piaciuto a li noſtri ſanti padri uſare queſto uocabolo, il quale è uocabolo comuniſſimo, & ha una molto ampia ſignificatione, acciò che coſi ci ſignificaffe la dignità, & l'eccellenza de li miniſtri di Dio. perche l'ordine (ſe noi uogliamo ben conſiderare la ſua forza, & la ſua ſignificatione) non è altro, che una diſpoſitione de le coſe ſuperiori, & de le inferiori; le quali ſono tra loro in tal modo diſpoſte, & ordinate, che una ſi referiſce a l'altra. Concioſia adunque che in queſto in miniſterio ſi ritrouino molti gradi & diuerſi oſſitii, & tutte le coſe ſiano ordinate & diſtribuite & collocate con una certa & determinata ragione, rettamente & commodamente gli è ſtato impoſto il nome de l'ordine.

+ Concilio
Trentino.

Hora che la ſacra ordinatione debbe eſſer poſta tra gli altri ſacramenti de la Chieſa, il ſacro Cōcilio Trentino l'ha approuato con quella ragione già tante uolte replicata. perche eſſendo il ſacramento un ſegno di una coſa ſacra, & ſignificando quello che per queſta conſecratione eſteriormente ſi opera, cioè la gratia & la po-
teſta,

testà, la quale si concede a quello, che si consacra; di qui segue che l'ordine ueramente & propriamente dee essere detto sacramento: per la qual cola il Vescouo, porgendo a quello, che si ordina, il calice con il uino & con l'acqua, & la patena con il pane, gli dice: Accipe potestatem offerendi sacrificium. per le quali parole sempre la Chiesa ha insegnato, che, nel dargli la materia, insieme gli si da la potestà di consecrare l'Eucharistia, essendogli ne l'animo impresso il carattere, al quale è congiunta la gratia: acciò che quella legittimamente possa esercitare un tale officio. ilche l'Apostolo dichiarò con queste parole: Admoneo te, ut resuscites gratiam Dei, quæ est in te, per impositionem manuum mearum: non enim dedit nobis Deus spiritum timoris, sed uirtutis, & dilectionis, & sobrietatis. Io ti ammonisco, che tu risuegli la gratia di Dio, ch'è in te, per la impositione de le mie mani: perche Dio nõ ci ha dato lo spirito del timore, ma de la uirtu, de la dilettione, & de la sobrieta.

Hora, per usare le parole del sacro Concilio, essendo l'amministrazione di un tanto sacerdotio cosa diuina, fu mēto de l'conueniente, acciò che si potesse esercitare con piu digni ordine habità, & con maggior ueneratione, che ne la ordinatissima dispositione de la Chiesa fussero piu & diuersi gli ordini de li ministri, li quali, si come era debito & officio loro, seruissero al sacerdotio, & questi fussero talmente diuiti-
buiti, che quelli, li quali gia fussero ornati de la tonsura clericale, se ne ascendessero per li minori gradi a li maggiori. & però bisognerà insegnare, come tutti questi ordini si contengono nel numero di sette, & che così sempre la Chiesa catholica ha insegnato, & ordinato: de quali questi sono li nomi, l'Oltiario, il Lettore, l'Eforista, l'Acolito, il Subdiacono, il Diacono, il Sacerdote. Et che questo numero di ministri sia stato giustamente & rettamente istituito, si puo prouare, cōsiderando a quei ministerii, & officii, li quali si uede che sono necessari al sacrosanto sacrificio de la Messa, & al cōsecrare, o a l'am-

ministrare l'Eucharistia, per cagione de la quale sono stati principalmente istituiti. Tra questi, altri son detti ordini maggiori, & insieme ordini sacri, altri minori. Gli ordini maggiori, ouero sacri, sono questi, l'ordine Sacerdotale, il Diaconato, il Suddiaconato. Tra li minori sono gli Acoliti, gli Eforcisti, li Lettori, & gli Ostiarii. & di ciascuno di questi in particolare habbiamo in breuità a trattare; accio che li Parochi possano istituire, & ammaestrare coloro, li quali sapranno douere essere ammessi a qualche ordine. Si dee adunque incominciare da la prima tonsura: la quale bisogna mostrare come è una certa preparatiõe al riceuere gli ordini. perche si come gli huomini soglion prepararsi al battesimo con gli eforcismi, al matrimonio con gli sponsali: cosi, quando, tostandosi li capelli, si dedicano a Dio, si apre loro come una porta al sacramento de l'ordine: perche allhora si manifesta, qual debba esser colui, che desidera essere ordinato & consecrato con li sacri ordini. Perche il nome del Clerico, che allhora gli è imposto, è deriuato da una uoce greca, che uol dire forte, o parte, & pero uol dire quello, che allhora ha da hauere il signore per sua heredità, & per sua parte, si come quelli, che nel popolo Hebraico erano destinati al culto diuino: a li quali prohibi il signore, che ne la terra di promissione si distribuiscer parte alcuna di terreni, o di campi, dicendo, Io farò la tua parte, & la tua heredità. Et quantunque cio sia comune a tutti li fedeli: nondimeno in un certo particolar modo è necessario, che conuenga a quelli, li quali si sono consecrati al ministerio di Dio; & gli si tofano li capelli in guisa di corona, la quale gli bisogna in perpetuo conseruare: & secondo che uno è poi collocato in piu alto grado di ordine, si dee fare il cerchio de la corona piu largo; il che ci insegna la Chiesa essere stato riceuuto p tradizione Apostolica, facendo chiara memoria di questo modo & costume di tofare li capelli, S. Dionisio Areopagita, S. Agostino, S. Girolamo, auctori, & padri antichissimi, & di grandissima auctorità. Et si dice, che il Principe de gli Apostoli

Num. 18

+

*

stoli fu il primo, che mettesse questa usanza in memoria de la corona di spine, che fu posta sopra il capo del nostro Salvatore; acciò che quello, che li tristi & scelerati huomini haueano ritrouato a ignominia, & tormēto di Christo, gli Apostoli usassero a ornamento, & gloria; & insieme significassero douere li ministri de la Chiesa bene auuertire di rappresentare in ogni loro operatione la figura & somiglianza di Christo nostro Salvatore. quantunque siano alcuni, che affermino, cō questo segno dichiararsi la regia dignità: la quale a coloro massimamēte par che si conuenga, che sono stati chiamati ad hauer parte nel signore. Perche quello, che Pietro apostolo affermò conuenire al popolo fedele, quando disse: Vos genus electum, regale sacerdotium, gens sancta: Voi sete un genere eletto, un sacerdotio regale, una gente santa: con una certa spirituale & piu peculiar ragione par che si possa attribuire a li ministri Ecclesiastici. Et non mancano ancora di quelli, che dicono, che quella figura rotonda, di tutte piu perfetta, significa la professione di una piu perfetta vita, la quale li Chierici hāno presa, ouero per quella pensano dichiararsi il dispregio de le cose esteriori, & l'alienatione de l'animo da tutte le cose humane: perche si tondano li capelli, che sono nel corpo, come una cosa superflua. Dopo la prima tonsura, il primo grado suole essere l'Ostiaro: il cui officio è custodire le chiavi del tempio, & hauer cura de la porta, & da l'entrare nel tempio prohibire & scacciare quelli, a li quali era uietato l'entrarci. Questo Ostiaro ancora staua presente al santo sacrificio de la Messa, & hauea cura, che alcuno nō si accostasse a l'altare piu che non si conuenisse, & così impedisse il Sacerdote, mentre che celebraua. Gli erano ancora commessi altri ministerii, si come si puo considerare per quelli riti, che si usano, quando si consacra. perche il Vescouo dando a colui, che uuol ordinare Ostiaro, le chiavi, le quali prende di sopra l'altare, gli dice: Sic age, quasi redditurus Deo rationē pro iis rebus, quæ his clauibus recludantur: Portati come quello, che ha a rendere ragione

gione di tutte quelle cose, che da queste chiaui sono serrate. Et che la dignità di questo ordine ne la Chiesa antica fusse di gran cōto & riputatione, si conosce da quello, che in questi nostri tempi ne la Chiesa si conserua. peroche l'offitio del Thesauriere Ecclesiastico, che era il medesimo, che il custode de la sacrestia, il quale offitio s'apparteneua a gli Ostiarii, ancora hoggi è tra li nobili offitii de la Chiesa. Il secondo grado de l'ordine è l'offitio del Lettore. A questo si appartiene, ne la Chiesa recitare li libri del uecchio testamento, & del nuouo, con chiara uoce, & distintamente, & massime quelli, li quali si sogliono leggere nel Matutino. Ancora era suo offitio insegnare a li fedeli li primi principii de la Christiana religione. Ne la sua ordinatione adunque il Vescouo in presenza del popolo dādogli in mano un libro, il quale contenga quelle cose, che s'appartengono al suo offitio, gli dice: Accipe, & esto uerbi Dei relator, habiturus, si fideliter & utiliter impleueris offitium tuum, partem cum iis, qui uerbū Dei bene ministrarūt ab initio. Prēdi, & sia annūtiatore del uerbo di Dio, pēr hauere, se fidelmente & utilmente adēpirar il tuo offitio, parte con quelli, li quali dal principio bene amministrano la parola di Dio. Il terzo è l'ordine de gli Eforcisti: a li quali è data potestà d'inuocare il nome del signore in quelli, li quali sono agitati & afflitti da li spiriti immōdi. & però il Vescouo, quādo gli ordina, gli porge un libro, doue si cōtēgono gli esorcismi cō questa forma di parole: Accipe, & commenda memoriam, & habe potestatem imponendi manus super enegmenos, siue baptizatos, siue catechumenos. Prēdi, & metitelo a memoria, & habbi potestà d'imporre le mani sopra gl'indemoniati, ouero sopra li battezzati, o sopra li catechumeni. Il quarto grado è quello de gli Acoliti: & è l'ultimo di quelli, che sōn detti ordini minori, & che nō sono ordini sacri. L'offitio di questi è, seguitare sempre li ministri maggiori, cioè il Suddiacono, il Diacono nel seruitio & ministero de l'altare, & a loro seruire. Portano ancora li lumi, & quelli mantengono accesi, quando si celebra il sacri-

sacrificio de la Messa, & spetialmète quādo si legge l'Eua-
gelio: & di qui sono detti cō un'altro nome Ceroferarii.
Quando adūque questi si ordinano, si suole dal Vescouo
seruare questo modo. Primieramente, poi che diligente-
mente gli ha auuertiti, qual sia il loro officio, a ciascuno
di loro da in mano un lume con queste parole: Accipe ce-
roferarium cum cereo: & scias, te ad accēdenda Ecclesie
lumina mācipari, in nomine Domini. Prendi il cādeliere
cō la cādela: & sappi, che hora sei destinato ad accēdere li
lumi de la Chiesa nel nome del signore. Dipoi gli da l'am-
pollette uote, con le quali s'amministra nel sacrificio l'ac-
qua el uino, & dice: Accipe urceolos ad suggerendū uinū
& aquam in Eucharistiā sanguinis Christi, in nomine do-
mini. Prendi l'ampollette a portare l'acqua e'l uino per
l'Eucharistia del sangue di Christo, nel nome del signore.

Da li minori ordini, & nō sacri, de li quali fin qui si è trat-
tato, si sale & peruiēsi ordinatamēte a li ordini maggiori,
& sacri: nel primo grado de' quali si truoua il Suddiacona-
to: il cui officio, si come bē ci manifesta il suo nome, è di
seruire a l'altare al Diacono. perche egli dee preparare li
purificatoi, li ueli, & altri pānicelli, che s'adoperāo al sacri-
ficio, il calice, la patena, il pane, e'l uino, cose necessarie al
sacrificio. Ancora egli da l'acqua a le mani al Vescouo, &
al Sacerdote, quādo nel sacrificio de la Messa si lauano le
mani. Ancora il Suddiacono legge l'epistola, la quale già
dal Diacono era recitata ne la Messa, & quasi un testimo-
nio sta presente al sacrificio, & prohibisce, & guarda, che,
mētre che il Sacerdote celebra, nō sia perturbato da alcu-
no. Et queste cose che s'appartengono a l'officio del Sud-
diacono, si possono imparare cōsiderando a le solenni ce-
rimonie, che si fanno ne la sua consecratione. Prima il Ve-
scouo gli fa intēdere, che a questo ordine è posta una leg-
ge di una perpetua continenza, & pronuntia, che niuno
dee essere ammesso a l'ordine del Suddiaconato, il quale
nō habbi uolontariamēte fatto proponimēto di osserua-
re questa legge. Dipoi, dette solēnemēte le letanie, comin-
cia a narrare, & esporre, quali siano gli offitū & obligati
del

del Suddiacono . Fatte queste cose , tutti quelli, che si ordinano, riceuono dal Vescono il Calice, & la sacra patena, & poi da l'Archidiacono (acciò che cosi s'intenda come il Suddiacono serue a l'offitio del Diacono) le ampollette piene di uino & di acqua, insieme con un baccile, & con un sciugatoio da nettare le mani : & gli dice il Vescono queste parole: Videte, cuiusmodi ministerium uobis traditur: ideo uos admonco, ut ita uos exhibeatis, ut Deo placere possitis: Vedete bene, che ministerio ui si commetta: et però ui ammonisco, che ui portiate in modo, che uoi potiate piacere a Dio. Si aggiungono poi altre orationi . Finalmente, poi che il Vescono ha uestito il Suddiacono de le uesti sacre, & a tutte quelle ha dette & fatte alcune cerimonie, & parole particolari, gli da il libro de l'epistole, & gli dice: Accipe librum epistolarum, & habe potestatem legendi eas in ecclesia sancta Dei, tam pro uiuis, quam pro defunctis . Prendi il libro de le epistole, & habbi potestà di leggerle ne la Chiesa santa di Dio, cosi per li uiui, come per li morti . Il secòdo grado de gli ordini sacri lo tiene il Diacono: il cui ministerio è piu ampio, & sempre è stato tenuto piu santo, perche egli dee sempre seguire il Vescono, & quando predica, fargli compagnia, & hauer cura di lui, & esser presente a lui, & al Sacerdote, quando celebra, o amministra altri sacramenti, & nel sacrificio de la Messa leggere l'Euan gelio . anticamente spesso soleua il Diacono eccitare gli animi de' popoli a stare attenti al sacrificio: amministraua ancora il sangue del signore in quelle chiese, ne le quali era usanza di dare a li Christiani l'Eucharistia sotto ambedue le specie . Al Diacono ancora era commessa la dispensatione de li beni Ecclesiastici, acciò che cosi egli fusse, che prouedesse & ministrasse a ciascuno quello, che gli fusse necessario per uiuere. Ancora al Diacono conuiene, come se fusse un'occhio del Vescono, diligentemente inuestigare, chi siano quelli, che ne la città uiuano spiritualmente, & religiosamente; & chi faccino uita dishonorata, & uitiosa; chi siano quelli, che a li tempi ordinati conuen-

conuengano a la Messa, & a le prediche, & chi non uia
 uengano; acciò che, manifestando poi tutte queste cose
 al Vescouo, egli possa o priuatamente eshortare, & am-
 monire, ouero palesemente correggere, & riprendere,
 secondo che egli conoscerà poter maggiormēte giouare.
 Dee ancora il Diacono recitare li nomi de li Catechumi-
 ni, & quelli, che debbono prendere gli ordini sacri, con-
 durre & rappresentare auanti al Vescouo. Ancora gli è
 lecito, se nō ui fusse il Vescouo, ne altro Sacerdote, espli-
 care, & dichiarare l' Euangelio: non però dee ascendere
 in luogo eminente: acciò che si mostri, che questo non
 è suo propio officio. Hor quanta diligenza si dee usare
 che niuno di tanto officio indegno ascenda al grado di
 questo ordine, lo dimostrò l'Apostolo, quando a Timo-
 theo espose li costumi, la uirtù, & l'integrità, che dee
 hauere un diacono Il medesimo dichiarano ancora quei
 riti & solenni cerimonie, con le quali è consecrato dal
 Vescouo. perche il Vescouo usa assai piu orationi, & piu
 sante a l'ordinatione del Diacono, che del Suddiacono,
 & ci aggiugne ancora molti altri ornamēti de le sua sacre
 uesti. In oltra, gli pone le mani sopra il capo. ilche leg-
 giamo esser fatto da gli Apostoli, quando ordinarono li
 primi Diaconi. Finalmente gli da il libro de gli Euāgelii
 con queste parole: Accipe potestatem legendi Euange- **Act. 6**
 lium in Ecclesia Dei, tam pro uiuis, quam pro defunctis,
 in nomine Domini. Riceui la potestà di leggere l'Euan-
 gelio ne la Chiesa di Dio, così per li uiui, come per li
 morti, nel nome del signore. Il terzo grado, & piu de-
 gno di tutti gli altri ordini sacri, è il sacerdotio: & quelli,
 che a questo grado erano peruenuti, li nostri antichi pa-
 dri soleuano chiamare con due nomi: perche a le uolte
 li dicono preti, la qual parola, secondo la lingua greca,
 uuol dire li piu uecchi, non solo per la matura età, la qua-
 le è a questo ordine massimamente necessaria, ma molto
 piu per la grauità de li costumi, per la dottrina, & per la
 prudenza. perche, si come è scritto, Senectus uenerabi **Sap. 4**
 lis est, non diuturna, neque annorum numero compu-
 tata:

tata: *Cani autem sunt sensus hominis, & ætas senectutis uita immaculata.* La uecchiaia uenerabile non è quella, che è di lungo tempo, ne che è computata con il numero de gli anni: ma canuti sono li sensi de l'huomo, & l'età de la uecchiaia è una uita immaculata. A le uolte li nominano Sacerdoti; sì perche a Dio sono consecrati; sì perche a loro s'appartiene amministrare li sacramenti, & trattare le cose sacre & diuine.

+ Ma perche ne le sacre lettere si descriue due sorti di sacerdotio, uno interiore, l'altro esteriore; però si debbono tra loro distinguere; acciò che li Pastori possano esplicare, di quale s'intenda in questo luogo. Quanto adunque fa al proposito, nel sacerdotio interiore tutti li fedeli, poi che sono battezzati, sono detti sacerdoti, & specialmente li giusti, li quali hāno lo spirito di Dio, & per beneficio de la diuina gratia sono fatti uiue membra di Giesu Christo, sommo sacerdote. perche questi con fede infiammata di charità sopra l'altare de la mente loro immolano a Dio hostie spirituali; & queste sono tutte le buone & honeste operationi, le quali fanno a gloria di Dio. onde ne l'Apocalisse leggiamo:

+ *Apo. 1*

1. Pet. 2

Ad Ro. 12

Psal. 50

*Christus lauit nos a peccatis nostris in sanguine suo, & fecit nos regnū & sacerdotes Deo, & patri suo. Christo ci ha lauati da li nostri peccati nel suo fange, & ci ha fatti regno, & sacerdoti a Dio, & al suo parre. & nel medesimo senso fu detto dal Principe de gli Apostoli: Ipsi, tamquā lapides uiui, superedificamini domus spirituales, sacerdotium sanctum offerentes spirituales hostias, acceptabiles Deo per Iesum Christum. Voi, come pietre uiue, sete edificati sopra di lui case spirituali, sacerdotio santo offerendo l'hostie spirituali, accettabili a Dio per Giesu Christo. & l'Apostolo ci eshorta, che noi esponiamo & offeriamo li corpi nostri, come hostia uiua, santa, & piacente a Dio, il nostro ragionabile ossequio. Et molto auanti hauea detto il Profeta Dauid. *Sacrificium Deo spiritus contribulatus: cor contri-**

contritum & humiliarum Deus non despiciet. Il sacrificio a Dio è lo spirito contribulato: il cuor contrito & humiliato Dio non dispregierà. Le quali cose tutte, si uede chiaro, che sono dette al ptoposito del sacerdotio interiore. Ma l'esteriore sacerdotio non conuiene a tutta la moltitudine de' fedeli, ma solo ad alcuni determinati huomini, li quali ordinati con legitima impositione de le mani, & cō solenni cerimonie de la santa Chiesa, & consecrati a Dio, sono dedicati & destinati a fare un propio & sacro ministerio. Questa diuersità del sacerdotio si puo ancora offeruare ne la legge uecchia. perche poco di sopra si dimostrò, che de l'interiore parlò Dauit. De l'esteriore, non è chi non sappi, quanti precetti il signore diede a Moise, & ad Aaron. Oltra di questo, tutta la tribu Leuitica dedicò al ministerio del tempio, & per legge prohibi, che niuno di altre tribu hauesse ardire d'intromettersi in quello officio. & per questo Ozia Re, percosso dal signore de la lebbra, 2. Paralip. perche si haueua usurpato l'offitio sacerdotale, fu seuerissimamente punito de la sua arroganza, & del grauissimo sacrilegio commesso. perche adunque la medesima distinctione dal sacerdotio si puo offeruare ne la legge Euangelica; bisognerà ammaestrare li fedeli, che hora si tratta del sacerdotio esteriore, il quale è dato ad alcuni determinati huomini. perche sol questo appartiene al sacramento de l'ordine. Adunque l'offitio del sacerdote è, offerire il sacrificio a Dio, amministrare li sacramenti Ecclesiastici, si come si uede per li riti de la consecratione. perche il Vescouo, quando ordina qualcheduno in sacerdote, prima gli pone sopra il capo le mani. il medesimo fanno tutti gli altri sacerdoti, che si truouano presenti. dipoi, accociandogli la stola sopra le spalle, glie la mette auanti al petto, in forma di una croce: perliche si dichiara, che il sacerdote è dal cielo uestito di uirtu, per la qual possa portare la croce di Christo nostro signore, e' l'soaue giogo de la diuina legge, & quella non solo con le parole, ma con l'esempio di una honestissim

nestissima & santissima uita insegnare a gli altri. Dipoi gli unge le mani con l'olio sacro. dopo questo gli porge il calice con il uino, & la patena con l'hostia, dicendo: Accipe potestatem offerendi sacrificium Deo, Missasq. celebrandi tam pro uiuis, quam pro defunctis. Riceui la potestà di offerire il sacrificio a Dio, & di celebrare le Messe, così per li uiui, come per li morti. con le quali cerimonie è costituito interprete, & mediatore tra Dio & gli huomini. & questo dee esser giudicato il principale officio, che facci il sacerdote. A l'ultimo, poste di nuoue le mani sopra il suo capo, dice: Accipe Spiritum sanctum: quorum remisieris peccata, remittuntur eis: & quorum retinueris, retenta sunt.

Riceui lo Spirito santo: a quelli, de' quali tu li rimetterai li peccati, sono rimessi: & a quelli, de li quali tu li riterrai, saranno ritenuti. & così gli concede, & dona quella celeste & diuina potestà di ritenere, & rimettere li peccati, la quale il signore diede a li suoi discepoli.

Et questi sono li proprii & precipui officii de l'ordine sacerdotale: il quale se bene è un solo, ha nondimeno uarii & diuersi gradi, di potestà, & dignità. Il primo è di quelli, che sono detti sacerdoti semplici, de quali gli esercitii & officii sono già dichiarati. Il secondo grado è de li Vescoui, li quali sono proposti a li loro Vescouati: talche nō solo gli altri ministri de la Chiesa, ma ancora reggono tutto il popolo de' fedeli, & attēdono a la loro salute con somma uigilanza, & cura. & però ne le sacre lettere spesso son detti Pastori di pecore: il cui officio & obbligo fu descritto da S. Pauolo: si come si legge ne gli Atti Apostolici in quella predica, che egli fece a gli Efesii: & similmente da Pietro Principe de gli Apostoli fu data una diuina regola del ministerio & officio

Act. 20
1. Pet. 5 del Vescouo: a la quale se li Vescoui s'ingegnassero indirizzare le loro operationi, non si potrebbe dubitare, che non hauessero da essere tenuti buoni Pastori. Et questi medesimi sono detti & Vescoui, & Pontifici: il qual nome hanno preso da li Genrili, li quali soleuano chiamare

chiamare Pōtefici li caporali & li principali de sacerdoti. Il terzo grado è de gli Arciuescovi : li quali sono superiori a molti Vescovi . questi sono detti ancora Metropolitani : perche sono Prelati di quelle città , le quali sono tenute come madri di quella tal prouintia : & però tengono un luogo superiore , & piu degno , che li Vescovi , & hanno piu ampia potestà : quantunque ne la ordinatione loro non siano in cosa alcuna differenti da li Vescovi . Nel quarto grado sono collocati li Patriarchi , cioè li primi & supremi Padri . & già in tutta la Chiesa , oltre il sommo Pontefice Romano , solo quattro Patriarchi si ritruouauano : ne però tutti erano di ugal dignità . peroche il Patriarcha Costantinopolitano , se bene dopo gli altri ha haunto questo honore , nondimeno per la maestà de l'imperio ha ottenuto il piu alto & degno luogo . Dopo lui è l'Alessandrino , la cui Chiesa fondò Marco Euangelista per comandamento di S. Pietro Apostolo . Il terzo è l'Antiocheno , doue Pietro Apostolo prima pose la sua sede . L'ultimo grado tiene il Hierosolimitano , la qual Chiesa hebbe in gouerno S. Iacomo , fratello del signore . Oltre tutti questi , la catholica Chiesa ha sempre uenerato il Romano Pontefice Massimo , il quale nel Concilio Efesino Cirillo Alessandrino nomina Arciuescouo , padre & Patriarcha di tutto il mondo . peroche sedendo in quella sede & cathedra di Pietro Principe de gli Apostoli , ne la quale è manifesto che è seduto Pietro fino a l'estremo de la sua uita ; si confessa in lui un sommo grado di dignità , & una ampissima iurisdictione , concessagli non da constitutione alcuna humana , o da Concilii , ma solo per uirtù diuina . per la qual cosa egli è proposto per padre & moderatore di tutta la Chiesa , di tutti li fedeli , & di tutti li Vescovi , & di tutti gli altri prelati ; & siano di qual si uoglia grado , o dignità : & è uero successore di Pietro , & di Christo uero & legitimo Vicario .

Da quello , che si è detto , istrutti li Pastori insegnerāno & quali siano li principali officii & operationi de gli ordini ,

+ ni, & de gradi Ecclesiastici, & chi sia il ministro di questo sacramento. perche egli è certo, che questo ministerio è proprio del Vescouo. ilche si potrà ageuolmente prouare con l'auttorità de le sacre lettere, & con una certissima traditione, con il testimonio di tutti li antichi padri, con li decreti de Concilii, & con l'uso & consuetudine de la Santa Chiesa. Et quantunque ad alcuni Abbati sia concesso, che a le uolte amministrino & conferiscano gli ordini minori, non sacri: nondimeno niuno è, che dubiti questo esser proprio officio del Vescouo, il qual solo, & non altri, puo ordinare a gli ordini maggiori & sacri. perche li Suddiaconi, li Diaconi, & li Sacerdoti ordina un sol Vescouo: ma li Vescoui sono ordinati da tre altri Vescoui, per la traditione de gli Apostoli, la quale sempre è stata ne la Chiesa conseruata.

+ *Chi siano* Segue hora, che si dichiari, chi siano quelli, che siano quelli, che atti & idonei a questo sacramento, & massime a l'ordine a la dignità del sacerdote: & quali cose si ricerchino in quelli principalmente, perche di qui si potrà ageuolmente statuire, & dedotio debbono essere fatto offeruare secondo l'offitio & dignità di ciascuno. Et ammessi. che in questo sacramento bisogni usare una grandissima auuertenza, di qui s'intende, che gli altri sacramenti conferiscono la gratia per utilità & santificatione di coloro, che li riceuono. Ma quelli, che riceuono gli ordini sacri, sono partecipi de la diuina gratia; acciò che per il ministerio & opera loro si prouegga & a la Chiesa, & a la salute di tutti gli huomini. & di qui nasce, che le ordinationi si tengano solo in alcuni determinati giorni, ne li quali si comandano, per un'antichissimo costume de la catholica Chiesa, li digiuni solenni, acciò che il popolo Christiano impetri da Dio con deuote & sante orationi cosi fatti ministri de le cose sacre, che siano piu atti de gli altri a esercitare rettamente & con utilità de la Chiesa la potestà di tanto ministerio. Primieramente adunque in colui, che dee esser fatto Sacerdote, bisogna che grandemente risplenda l'integrità de la uita, & de li costumi:

non

non solo perche, se, cōsapeuole di qualche peccato mortale, procurerà o patirà di essere ordinato, commette un nuouo & grauissimo peccato mortale: ma ancora perche con la uirtù, con la innocenza dee illuminare gli altri. Et di questa cosa douranno li Pastori dichiarare, quello che l'Apostolo comandi a Tito & a Timotheo, & insieme *ad Titum. 1* insegnare, che tutti quelli uitii & difetti del corpo, li qua *1. ad Tim. 3* li ne la legge uecchia per ordinatione del signore prohibi uano uno dal ministerio de l'altare, ne la legge Euāgelica debbono particolarmente trasferirsi a li peccati de l'anima. Et però noi uediamo ne la Chiesa offeruarsi quella santa consuetudine, che coloro, che debbono riceuere gli ordini sacri, printa con il sacramento de la penitenza diligentemente si studino purgare la coscienza. Oltra di ciò, nel Sacerdote non solo si dee ricercare quella cognitione, la quale è conueniente per l'uso, & trattatione de' sacramenti, ma ancora bisogna che di maniera sia istrutto ne la scienza de le sacre lettere, che egli possa al popolo Christiano insegnare li misterii de la fede, & li precetti de la diuina legge, & a la uirtù & pietà eccitare, & da li uitii ritrarre li fedeli. perche due sono gli officii del Sacerdote, uno di operare & amministrare legitimamēte li sacramenti: l'altro è, che il popolo, che è comesso a la sua fede, & a lui dato in guardia & custodia, istruisca in quelle cose, & in quelli ammaestramenti, & istituti, che a la salute sua sono necessarij. per ilche Malachia profeta così *Malach. 2* testifica: Labia Sacerdotis custodient scientiam, & legem requirunt ex ore eius: quia Angelus domini exercituum est. Le labbia del Sacerdote haranno cura de la scientia, & da la sua bocca si ricercherà la legge: perche egli è l'angelo del Signore de gli eserciti. Si come adūque ne l'uno di questi officii, essendo di mediocre cognitione dotato, potrà fare quello, che gli si conuiene, & eseguire il debito suo: così l'altro ricerca nō una uolgare & comune, ma una esquisita & singolar dottrina. benchè non ugualmēte si richiegga da tutti li Sacerdoti una somma sciēza di cose ascose, & difficili; ma quella, che a ciascheduno possa

Y

esser

esser bastevole a l'eseguire il suo officio & ministerio: a li fanciulli, & a li pazzi, & furiosi, perche sono priui del l'uso de la ragione, non si dee concedere questo sacramento: benchè, se a questi ancora si conferisse, si dee tener per fermo, che ne l'anima loro si imprimebbe il carattere del sacramento.

+ *Coc. Trent.* Qual'anno in ciaschedun ordine si debba aspettare, & osservare, si uede chiaro per li decreti del sacro Concilio Trentino. si eccettuano ancora li serui: perche al culto diuino non si dee dedicare colui, che non è di se stesso padrone, ma si ritruoua ne l'altrui potestà. Ancora gli huomini homicidiali, & crudeli. percioche per la legge Ecclesiastica sono esclusi, & sono irregolari, & ancora tutti quelli, che sono illegitimi. perche egli è conuenevole, che quelli, che a gli esercitii sacri si obligano, non habbino in loro cosa alcuna, per la quale meritamente da altri possano essere dispregiati, & scherniti. Finalmente non si debbono ancora accettare, o ammettere quelli, che per qualche notabil mancamento del corpo fussero o deformi, o scontrafatti, o gli mancasse qualche notabil membro: perche quella bruttezza del corpo & quella debolezza, è necessario, che offenda altrui, & che insieme impedisca l'amministrazione del sacramento.

+ *De li preclari effetti del sacramento de l'ordine.* Ma horamai essendosi esposte tutte le predette cose, resta solo, che li Pastori insegnino, quali sian gli effetti di questo sacramento. E adunque manifesto, che quantunque il sacramento de l'ordine, come già si è detto, molto facci a l'utilità & bellezza de la Chiesa; nondimeno ne l'anima ancora di colui, che lo riceue, causa la gratia, che lo santifica: per la quale si rende atto & idoneo a eseguire rettamente il suo officio, & amministrare li sacramenti: si come ancora per la gratia del sacramento del battesimo ciascheduno si fa atto & idoneo al riceuere gli altri sacramenti. Vn'altra gratia ancora si dona con questo sacramento: & questa è una precipua & singolar potestà, che ha risguardo al santissimo sacramento

mento de l'Eucharistia, la quale nel sacerdote è per certo piena & perfetta, come quello, che solo puo consecrare il corpo e'l sangue del nostro signore Giesu Christo: ma negli altri ministri de gli ordini inferiori è o maggiore, o minore, secondo che uno nel suo ministerio piu o meno si auuicina a li sacramenti de l'altare. Et questa tal potestà è detta ancora carattere spirituale. perche quelli, che hanno gia riceuuti gli ordini sacri, con una certa interior nota impressa ne l'anima son distinte da gli altri fedeli, & al diuino culto sono dedicati. a la quale parue che l'Apostolo hauesse l'occhio, quando disse a Timotheo: Noli negligere gratiam, quæ in te est, quæ data est tibi per prophetiā cum impositione manuum presbyterii. Nō uolere negligentemēte usare la gratia, ch'è in te, la quale ti è stata data, perche così di te era stato profetato, con la impositione de le mani del sacerdotio. Et altroue: Admoneo te ut resuscites gratiam Dei, quæ est in te, per impositionem manuum mearū. Io ti ammonisco, che tu risuegli quella gratia di Dio, che è in te, per la impositione de le mie mani.

1. ad Timoth. 4

1. ad Tim. 1

Queste cose siano a bastanza intorno al sacramento de l'ordine. perche noi habbiamo uoluto solamente a li Pastori insegnare li capi principali, acciò che di qui trouino materia di potere insegnare il popolo fedele, & d'istituirlo ne la pietà & religione Christiana.

DEL SACRAMENTO DEL MATRIMONIO.

PERCHE li Pastori debbono proporsi di condurre il popolo Christiano a una uita beata, & perfetta; però debbono grandemēte bramare quello che l'Apostolo scriuendo a li Corinthii diceua massimamente desiderare, con queste parole: Volo omnes homines esse sicut me ipsum: Voglio che tutti gli huomini siano come sono io. cioè che tutti seguitassero la uirtu de la continenza. perche niuna cosa in questa ui-

1. Cor. 7

Y 2 ta puo

ta puo a li Christiani auuenire piu felice, & beata, che il uiuere di maniera, che l'animo non distratto da cupidità alcuna del mondo, & quietata & estinta ogni carnale libidine, solo attenda a la deuotione, & si riposi ne la cognitione de le cose diuine. ma perche, si come il medesimo Apostolo testifica, ciascheduno ha suo proprio dono da Dio, uno in un modo, & uno in un'altro, e'l matrimonio è ripieno & ornato di grandi & diuini doni, talche ueramente & propriamente è annouerato tra gli altri sacramenti de la Chiesa Catholica, e'l signore istesso con la sua santa presenza honorò le solennità de le nozze; di qui si manifesta, che ancora si dee insegnare la sua dottrina, & massime che egli si puo uedere, che & S. Paulo & S. Pietro, Principe de gli Apostoli, in molti luoghi diligentemente hanno scritte quelle cose che non solo s' apparteneuano a la dignità, ma ancora a gli officii del matrimonio. imperoche ispirati da lo Spirito santo intendevano benissimo, che gran commodi & quanti ne potessero di giorno in giorno uenire a la conuersatione, & società, che si usa tra li Christiani, se li fedeli ben conoscessero la santità del matrimonio, & quella inuiolata conseruassero; & per il contrario, che non la conoscèdo, o dispregiandola, molte & grandissime calamità & danni grauissimi si cagionauano ne la Chiesa di Dio. Prima adunque si dee esplicare la natura & forza del matrimonio. peroche, cōciosia che bene spesso li uitti mostrino qualche somiglianza di uirtù, bisogna guardarsi che li fedeli ingannati da una falsa figura del matrimonio, con molte dishonestà, & cō brutti & libidinosi atti non macchino l'anima loro: la qual cosa uolendo dichiarare, si dee fare il principio da la significazione del nome.

*descrittio-
ne, uirtu, et
natura del
matrimonio.*

Il matrimonio è detto così, perche la femina si dee per ciò massimamente maritare, acciò che così diuenti madre; ouero perche il concipere, il partorire, il nutrire la prole, è proprio officio de la madre. E ancora detto con iugio dal congiugnere. per che la legitima donna quasi al medesimo

medesimo giogo con l'huomo sia stretta. Son dette ancora nozze: perche, si come dice S. Ambruogio, già per uergogna, che haueuano, le fanciulle si copriano il uolto. ilche si esprime con il uerbo latino, obnubo. con la qual cosa ancora si dichiaraua, che le dōne doue uano essere obediēti, & soggette a li mariti. & così è il matrimonio per comun cōsenso definito da tutti li theologi. Il matrimonio è una marital congiuntione de l'huomo, & dela donna, tra legitime persone, il quale ritiene in se una inseparabile consuetudine di uita. De la cui definitione acciò che le parti piu chiaramente s'intenda no, è necessario insegnare, come, se ben tutte queste cose si ritrouano in un perfetto matrimonio, cioè il consenso interiore, il patto esteriore, espresso con parole, l'obligatione, & il legame, che nasce da quel patto, & la copula, & congiugnimento, che nasce da li due sposi, con la quale il matrimonio si consuma; nondimeno in niuna di queste cose propriamente cōsiste la natura, & sostāza del matrimonio, ma solo in quella obligatione, & legame, che è significato per quel uocabolo congiuntione. Vi si aggiugne dipoi, maritale: perche le altre sorti di patti, per li quali gli huomini, & le donne tra loro si obligano di satifsare l'uno a l'altro, o per prezzo, o per qual si uoglia altra cagione, sono lontanissime da la natura, & da la proprietà del matrimonio. Segue dipoi quell'altra particella, Tra legitime persone. perche quelli, che sono al tutto per leggi esclusi da la cōgiuntione de le nozze, questi tali non possono contrarre il matrimonio, ne, se lo contraheffero, è ualido. Come per esemplo, quelli, che tra loro si appartengono nel quarto grado, ancora li fanciulli auanti xiiij. anno, & le fanciulle auanti il xij. (la quale età è per leggi ordinata a essere atta a cōtrarre giustamente il matrimonio) non sono atti a maritarsi fra loro, & non sono persone legitime. Quello, che ne l'ultimo luogo de la definitione si disse, Il quale ritiene in se una inseparabile consuetudine di uita, ci dichiara la natura del suo indissolubil modo, con il quale sono legati il

X

3

marito

*Concilij
Fiorent.*

marito & la consorte . & di qui si manifesta , che la natura & proprietà del matrimonio consiste in quel nodo . Et se altre definitiōi di molti famosissimi huomini pare che tal uirtù attribuiscono al consenso , in quanto essi dicono il coniugio essere consenso del maschio & de la femina : questo si dee intendere in questo modo . che il consenso è causa efficiente del matrimonio . ilche dichiarano li Padri nel Concilio Fiorentino . perche l'obligatione , & il nesso , o legame , non puo d'altronde nascere , che dal consenso , & dal patto . ma è grandemente necessario , che il consenso sia espresso con parole , che significino il tempo presente . perche il matrimonio nō è una semplice donazione , ma uno scābieuole patto . et di qui nasce , che il consenso d'un solo non è basteuole , ne sufficiente a congiugnere , & far perfetto il matrimonio ; ma bisogna , che sia di due , che tra loro scambievolmente acconsentano . Ma , per dichiarar questo scambieuolo consenso de l'animo , non è dubio che ci bisognano le parole . perche se , per l'interior consenso solamente , senza alcuna esteriore significatiōe il matrimonio potesse farsi perfetto , seguirebbe ancora , che , quando due , li quali fussero in due luoghi tra loro di grande interuallo diuisi , & lontanissimi , & consentissero tra loro a le nozze , & al matrimonio , prima che uno a l'altro facesse manifesta la sua uolontà o per ambasciadori , o per lettere , cō stabile & uera legge di matrimonio fussero tra loro cōgiunti : ilche è però lontano da la ragione , & da la consuetudine de la santa Chiesa , & da li suoi decreti . Et bene si è detto , che bisogna che il consenso sia espresso con parole , che significino il tempo presente . perche quelle , che dimostrano il futuro , non congiungono il matrimonio , ma solo lo promettono . Dipoi le cose , che hanno da essere , è chiaro , che ancora non sono : & le cose , che non sono , si dee credere , che ritengano in loro poco di fermo , o di stabile , Onde non ha alcuno ragione di matrimonio in quella donna , la quale promette di douer prendere per sua consorte , ne subito ha adempiuto quello

quello, che ha promesso di douer fare. è ben uero, che costui dee offeruare la sua promessa, & non mancare della sua fede. ilche non facendo, puo esser condannato di mancator di fede. Ma colui, che con il patto & legge di matrimonio si congiugne ad altri, se bene poi se ne pentisse, nondimeno con questo suo pentimento non puo mutar quello, che gia è fatto, ne renderlo inualido, o far finalmente che non sia fatto. Conciosia adunque, che l'obligatione del matrimonio nõ sia una nuda & semplice promessa, ma una alienatione si fatta, con la quale in uerità la donna ad l'huomo, & da l'altra parte l'huomo a la donna dona piena & libera potestà del suo corpo; per questo è necessario, che il matrimonio si debba contrarre con parole significatiue del tempo presente: la uirtù & forza de le quali parole, ancora poi che son proferite, resta & tiene il marito & la moglie legati & stretti di uincolo indissolubile. Ma qui è da notare, che in luogo di parole li cenni & altri segni possono esser bastevoli al matrimonio, li quali manifestino apertamente l'intimo & interior consenso, & ancora la taciturnità, quando egli auuiene che la fanciulla per uergogna non risponde, ma per lei parlano li suoi genitori. Conosciute adunque queste cose, li Parochi insegneranno a li lor popoli, la forza & natura del matrimonio esser collocata nel uincolo, & ne l'obligatione; & che oltre il cōsenso espresso nel modo detto, acciò che sia uero matrimonio, di necessità non si ricerca ancora il concubito, & la copula. peroche li primi nostri padri auanti il peccato, nel qual tempo tra loro non era ancora interuenuta copula carnale, si come li padri testificano, è cosa certa che con uero matrimonio tra loro erano congiunti, onde hanno detto li santi nostri Padri, che il matrimonio non consiste nel concubito, ma nel cōsenso. ilche replicò ancora santo Ambrogio nel libro, che scrisse de le Vergini.

Hora, hauendo gia esplicate le sopradette cose, bisognerà insegnare, come il matrimonio si puo considerate in due modi, perche ouero si dee considerare, inquanto

*Due sortè
di matri-
monio, una*

Y 4 è una

in quanto è una natural congiuntione, essendo che il coniugio *in officio* non è trouato da gli huomini, ma da la natura; ouero, *di natura*, in quanto è sacramento, la cui forza & uirtù supera la con l'altra in- ditione de le cose naturali. Et facendo la gratia perfetta *quanto è fa* la natura: (perche non è prima quello, che è spirituale, *sacramento*. ma quello, che è animale, & poi quello, che è spiritua- *1. ad Cor. 4* le) però l'ordine di questo negotio ricerca, che prima si tratti del matrimonio, in quanto uien da la natura, & è officio di natura: dipoi si dichiareranno quelle cose, che gli conuengono, in quanto è matrimonio. Prima adun- que si dee insegnare a li fedeli, che il matrimonio è stato

Gen. 1 istituito da Dio. perche è scritto nel Genesi: Masculum & feminam creauit eos, benedixitque illi Deus, & ait: Crescite, & multiplicamini. Li credè maschio, & femina, & gli benedisse Dio, & disse; Crescite, & multiplicate.

Gen. 2 Et altrove: Crescite, & multiplicamini. Et, Non est bonum, hominem esse solum. faciamus ei adiutorium simile sibi. Non è buono, che l'huomo sia solo: facciamo gli un'aiuto simile a se. & poco dopo: Adæ uero non inueniebatur adiutor similis eius: Ad Adam nõ si trouaua adiutore simile a lui. Immisit dominus Deus soporem in Adam: cumque obdormiuisset, tulit unam de costis eius & repleuit carnem pro ea: Et ædificauit dominus Deus costam, quã tulerat de Adam in mulierem. & adduxit eã ad Adam, dixitq. Adam, Hoc nunc os de ossibus meis, & caro de carne mea: hæc uocabitur uirago, quãdo de uiro sumpta est. quamobrem relinquet homo patrẽ suum, & matrem suam, & adhærebit uxori suæ: & erunt duo in carne una. Messe adũque il signore Dio il sonno in Adamo: & così essendosi addormerato, prese una de le sue coste, & quel luogo riempi di carne: & fabricò il signore Dio di quella costa, che hauea presa da Adamo, una donna, & la cõdusse ad Adamo, & disse Adamo: Questa hora osso de le mie ossa, & carne de la mia carne: questa sarà detta Virago: perche da l'huomo è stata presa. per il che lascerà l'huomo il padre suo, & la madre sua, & si accosterà a la sua consorte: & saranno due in una carne. Lo

Le quali parole, secondo che dichiarò il signore istesso apresso S. Matteo, mostrano il matrimonio essere stato istituito da Dio. Ne solo istituì Dio il matrimonio, ma (si come dichiara il santo Concilio Trentino) gli aggiunse ancora un perpetuo & indissolubil nodo: & però disse il Salvatore: *Quod Deus coniunxit, homo non separet.* Quello, che Dio ha congiunto, non separi l'huomo. perche quantunque al matrimonio, inquanto è offitio di natura, conuenga il non potersi dissoluere: nondimeno questa indissolubilità gli conuiene massimamente, inquanto è sacramento. Et di qui nasce, che tutte l'altre cose, che per legge di natura sono proprie al matrimonio, da quello, inquanto è sacramento, riceuono una somma perfettione. Nondimeno, che il suo uincolo sia dissolubile, repugna a la diligenza di alleuare li figliuoli, & a gli altri beni del matrimonio. Et quello, che dal signore fu detto; Crescite, & multiplicamini; ha risguardo solo a dichiarar quello, per cagion del quale il matrimonio era stato istituito, & non per necessitare tutti gli huomini & sforzarli a maritarsi. Perche hora, quando già l'human genere è accresciuto, non solo non ci è legge alcuna, che sforzi huomo ueruno a prender moglie, ma piu tosto è sommamente lodata & commendata la uirginità, & a ciascuno è persuasa ne le sacre lettere, come quella che de lo stato del matrimonio sia piu degna & prestante, & cõtenga in se maggior perfettione & santità. perche così ci ha insegnato il Salvatore, & signor nostro: Qui potest capere, capiat: Chi puo tal cosa capere, la facci. & l'Apostolo disse: De uirginibus præceptũ domini non habeo: consiliũ autem do, tamquam misericordiam consecutus, ut sim fidelis. De le uergini non ho precetto alcuno del signore; ma ue ne consiglio, come quello, che ho da lui riceuuta questa misericordia, per essergli fedele.

Ma hora si ha da dichiarare, per quali cagione l'huomo & la donna si debbono congiugnere in matrimonio. la prima adunque è una desiderata compagnia per naturale istinto

Matth. 19

Conc. Trẽt.

Matth. 19

1. ad Cor. 7

Per qual

cagione si

dece esser

istinto

re il matrimonio. Istinto de li due diuersi fessi, la quale si fa per la speranza

de lo scambieuoale souuenimento tra di loro, acciò che uno aiutato da l'altro, piu ageuolmente possa sostenere le incòmodità de la uita, & la debolezza de la uecchiaia.

L'altra è, l'appetito de la generatione; non tanto per hauere chi lasciare herede de li suoi beni & ricchezze; quanto per nutrire & alleuare quelli, che habbino da essere cultori de la uera fede, & religione. La qual cosa massimamente si proponeuano quei santi Patriarchi, quando prendeuano le loro consorti, secondo che apparisce per le sacre lettere. onde l'Angelo quando auuertiu a Tobia del modo, con il quale potesse reprimere la forza del Demonio, gli disse: Io ti uoglio mostrare, chi sian quelli, li quali possono esser superati dal Demonio. perche quelli, che contranno il matrimonio in modo, che da loro & da la lor mente al tutto discacciano Dio, & solo attendono a la libidine a guisa di caualli, & di muli, li quali non hanno intelletto, il Demonio ha sopra di loro potestà. Dipoi soggiunse: Prenderai questa uergine con il timore del signore, piu tosto a ciò indotto da l'amor de' figliuoli, che da la libidine; acciò che così nel seme di Abraamo tu conseguisca ne' tuoi figliuoli la benedittione. Et questa fu ancora una cagione, per la quale Dio dal principio istituì il matrimonio. E' ben uero, che còmettono quelli una grandissima sceleratezza, li quali congiunti in matrimonio, ouero con le medicine impediscono il concerto de' figliuoli, ouero, poi che è concerto, uccidono nel uentre la creatura. perche questo fatto dee esser giudicato una empia conspiratione di due huomini homicidiali. La terza cagione aggiùta dopo il caso del nostro primo padre, poi che per la perdita de la giustitia, ne la quale l'huomo era stato creato, l'appetito incominciò a repugnare a la retta ragione, è questa, acciò che quello, che ben è de la sua debolezza consapevole, ne uole sopportare la guerra de la carne, usi il remedio del matrimonio per fuggire li peccati de la libidine. Per la qual cosa così scrisse l'Apostolo: Propter for-

Tob. 6 uia a Tobia del modo, con il quale potesse reprimere

la forza del Demonio, gli disse: Io ti uoglio mostrare,

chi sian quelli, li quali possono esser superati dal Demonio. perche quelli, che contranno il matrimonio in modo, che da loro & da la lor mente al tutto discacciano Dio, & solo attendono a la libidine a guisa di caualli, & di muli, li quali non hanno intelletto, il Demonio ha sopra di loro potestà. Dipoi soggiunse: Prenderai questa uergine con il timore del signore, piu tosto a ciò indotto da l'amor de' figliuoli, che da la libidine; acciò che così nel seme di Abraamo tu conseguisca ne' tuoi figliuoli la benedittione. Et questa fu ancora una cagione, per la quale Dio dal principio istituì il matrimonio. E' ben uero, che còmettono quelli una grandissima sceleratezza, li quali congiunti in matrimonio, ouero con le medicine impediscono il concerto de' figliuoli, ouero, poi che è concerto, uccidono nel uentre la creatura. perche questo fatto dee esser giudicato una empia conspiratione di due huomini homicidiali. La terza cagione aggiùta dopo il caso del nostro primo padre, poi che per la perdita de la giustitia, ne la quale l'huomo era stato creato, l'appetito incominciò a repugnare a la retta ragione, è questa, acciò che quello, che ben è de la sua debolezza consapevole, ne uole sopportare la guerra de la carne, usi il remedio del matrimonio per fuggire li peccati de la libidine. Per la qual cosa così scrisse l'Apostolo: Propter for-

Dio, & solo attendono a la libidine a guisa di caualli, & di muli, li quali non hanno intelletto, il Demonio ha sopra di loro potestà. Dipoi soggiunse: Prenderai questa uergine con il timore del signore, piu tosto a ciò indotto da l'amor de' figliuoli, che da la libidine; acciò che così nel seme di Abraamo tu conseguisca ne' tuoi figliuoli la benedittione. Et questa fu ancora una cagione, per la quale Dio dal principio istituì il matrimonio. E' ben uero, che còmettono quelli una grandissima sceleratezza, li quali congiunti in matrimonio, ouero con le medicine impediscono il concerto de' figliuoli, ouero, poi che è concerto, uccidono nel uentre la creatura. perche questo fatto dee esser giudicato una empia conspiratione di due huomini homicidiali. La terza cagione aggiùta dopo il caso del nostro primo padre, poi che per la perdita de la giustitia, ne la quale l'huomo era stato creato, l'appetito incominciò a repugnare a la retta ragione, è questa, acciò che quello, che ben è de la sua debolezza consapevole, ne uole sopportare la guerra de la carne, usi il remedio del matrimonio per fuggire li peccati de la libidine. Per la qual cosa così scrisse l'Apostolo: Propter for-

Dipoi soggiunse: Prenderai questa uergine con il timore del signore, piu tosto a ciò indotto da l'amor de' figliuoli, che da la libidine; acciò che così nel seme di Abraamo tu conseguisca ne' tuoi figliuoli la benedittione. Et questa fu ancora una cagione, per la quale Dio dal principio istituì il matrimonio. E' ben uero, che còmettono quelli una grandissima sceleratezza, li quali congiunti in matrimonio, ouero con le medicine impediscono il concerto de' figliuoli, ouero, poi che è concerto, uccidono nel uentre la creatura. perche questo fatto dee esser giudicato una empia conspiratione di due huomini homicidiali. La terza cagione aggiùta dopo il caso del nostro primo padre, poi che per la perdita de la giustitia, ne la quale l'huomo era stato creato, l'appetito incominciò a repugnare a la retta ragione, è questa, acciò che quello, che ben è de la sua debolezza consapevole, ne uole sopportare la guerra de la carne, usi il remedio del matrimonio per fuggire li peccati de la libidine. Per la qual cosa così scrisse l'Apostolo: Propter for-

acciò che così nel seme di Abraamo tu conseguisca ne' tuoi figliuoli la benedittione. Et questa fu ancora una cagione, per la quale Dio dal principio istituì il matrimonio. E' ben uero, che còmettono quelli una grandissima sceleratezza, li quali congiunti in matrimonio, ouero con le medicine impediscono il concerto de' figliuoli, ouero, poi che è concerto, uccidono nel uentre la creatura. perche questo fatto dee esser giudicato una empia conspiratione di due huomini homicidiali. La terza cagione aggiùta dopo il caso del nostro primo padre, poi che per la perdita de la giustitia, ne la quale l'huomo era stato creato, l'appetito incominciò a repugnare a la retta ragione, è questa, acciò che quello, che ben è de la sua debolezza consapevole, ne uole sopportare la guerra de la carne, usi il remedio del matrimonio per fuggire li peccati de la libidine. Per la qual cosa così scrisse l'Apostolo: Propter for-

Et questa fu ancora una cagione, per la quale Dio dal principio istituì il matrimonio. E' ben uero, che còmettono quelli una grandissima sceleratezza, li quali congiunti in matrimonio, ouero con le medicine impediscono il concerto de' figliuoli, ouero, poi che è concerto, uccidono nel uentre la creatura. perche questo fatto dee esser giudicato una empia conspiratione di due huomini homicidiali. La terza cagione aggiùta dopo il caso del nostro primo padre, poi che per la perdita de la giustitia, ne la quale l'huomo era stato creato, l'appetito incominciò a repugnare a la retta ragione, è questa, acciò che quello, che ben è de la sua debolezza consapevole, ne uole sopportare la guerra de la carne, usi il remedio del matrimonio per fuggire li peccati de la libidine. Per la qual cosa così scrisse l'Apostolo: Propter for-

E' ben uero, che còmettono quelli una grandissima sceleratezza, li quali congiunti in matrimonio, ouero con le medicine impediscono il concerto de' figliuoli, ouero, poi che è concerto, uccidono nel uentre la creatura. perche questo fatto dee esser giudicato una empia conspiratione di due huomini homicidiali. La terza cagione aggiùta dopo il caso del nostro primo padre, poi che per la perdita de la giustitia, ne la quale l'huomo era stato creato, l'appetito incominciò a repugnare a la retta ragione, è questa, acciò che quello, che ben è de la sua debolezza consapevole, ne uole sopportare la guerra de la carne, usi il remedio del matrimonio per fuggire li peccati de la libidine. Per la qual cosa così scrisse l'Apostolo: Propter for-

li quali congiunti in matrimonio, ouero con le medicine impediscono il concerto de' figliuoli, ouero, poi che è concerto, uccidono nel uentre la creatura. perche questo fatto dee esser giudicato una empia conspiratione di due huomini homicidiali. La terza cagione aggiùta dopo il caso del nostro primo padre, poi che per la perdita de la giustitia, ne la quale l'huomo era stato creato, l'appetito incominciò a repugnare a la retta ragione, è questa, acciò che quello, che ben è de la sua debolezza consapevole, ne uole sopportare la guerra de la carne, usi il remedio del matrimonio per fuggire li peccati de la libidine. Per la qual cosa così scrisse l'Apostolo: Propter for-

perche questo fatto dee esser giudicato una empia conspiratione di due huomini homicidiali. La terza cagione aggiùta dopo il caso del nostro primo padre, poi che per la perdita de la giustitia, ne la quale l'huomo era stato creato, l'appetito incominciò a repugnare a la retta ragione, è questa, acciò che quello, che ben è de la sua debolezza consapevole, ne uole sopportare la guerra de la carne, usi il remedio del matrimonio per fuggire li peccati de la libidine. Per la qual cosa così scrisse l'Apostolo: Propter for-

La terza cagione aggiùta dopo il caso del nostro primo padre, poi che per la perdita de la giustitia, ne la quale l'huomo era stato creato, l'appetito incominciò a repugnare a la retta ragione, è questa, acciò che quello, che ben è de la sua debolezza consapevole, ne uole sopportare la guerra de la carne, usi il remedio del matrimonio per fuggire li peccati de la libidine. Per la qual cosa così scrisse l'Apostolo: Propter for-

acciò che quello, che ben è de la sua debolezza consapevole, ne uole sopportare la guerra de la carne, usi il remedio del matrimonio per fuggire li peccati de la libidine. Per la qual cosa così scrisse l'Apostolo: Propter for-

ne uole sopportare la guerra de la carne, usi il remedio del matrimonio per fuggire li peccati de la libidine. Per la qual cosa così scrisse l'Apostolo: Propter for-

usi il remedio del matrimonio per fuggire li peccati de la libidine. Per la qual cosa così scrisse l'Apostolo: Propter for-

ad Cor. 7 ne. Per la qual cosa così scrisse l'Apostolo: Propter fornicatio-

nicationem unusquisque suam uxorem habeat, & unaqueque suum uirum habeat. Per la fornicatione ciascheduno habbi la sua cōsorte, & ogni donna habbi il suo marito. Et poco dopo hauendo insegnato, a le uolte, per cagione di fare oratione, douersi attenere dal debito del matrimonio, soggiunse: Et iterum reuertimini in id ipsum, ne tentet uos Satanas propter incontinentiam uestram. Et di nuouo ritornate al medesimo; acciò che Satanasso non ui tenti per la uostra incontinenza. Queste sono adunque le cagioni, de le quali sempre dee proporfi qualcheduna colui, che con pietà, & religione Christiana, si come si appartiene a figliuoli de' santi, cioè a Christiani, uole celebrare le nozze. & se oltra questa cagioni, altre cose ancora ci concorressero, per le quali gli huomini indotti fanno li maritaggi, & ne l' eleggerli la moglie prepongono questa a quella, come sarebbe il desiderio di lasciare dopo di lui herede, le ricchezze, la bellezza, la nobiltà, la conformità & somiglianza de' costumi; non si deono tali ragioni dannare, nō repugnando a la santità del matrimonio. perche ne le sacre lettere nō si riprēde Iacob Patriarcha, che preferisce Rachel per la sua bellezza a Lia.

Gen. 29

Queste cose si douranno insegnare del matrimonio, in quanto è una congiuntione naturale: ma in quanto è sacramento, bisognerà dichiarare come la sua natura è molto piu nobile & degna, & che risguarda a piu alto fine: Perche si come il matrimonio, in quanto è una natural congiuntione, è stato dal principio istituito per propagare & accrescere l'human genere: così dipoi, acciò che il popolo si producesse & alleuasse al culto & religione del uero Dio & Saluator nostro Christo; gli si attribuisce la dignità del sacramento. perche uolendo il signor nostro Giesu Christo dare un chiaro & certo segno di quella strettissima amicitia, la quale ha con la sua Chiesa, & de la sua immensa charità uerso di noi, dichiarò la diuinità di sì alto misterio con questa santa congiuntione del maschio, & de la femina. ilche esser stato fatto molto conuenien-

uenientemente, di qua si puo ageuolmente considerare, che, di tutte le humane amicitie & societ , niuna  , che tra loro piu strettamente stringa gli huomini, che il legame del matrimonio. & sono il marito & la moglie con grandissima charit  & beniuolenza congiunti tra loro. Et di qui  , che assai spesso le sacre lettere con la somiglianza de le nozze ci propogono auanti a gli occhi questa diuina congiuntione di Christo con la Chiesa.

Che il matrimonio   sacramento, & uno de li sette de la legge Euangelica.

Hora che il matrimonio sia sacramento, la Chiesa, confermata da la l'auttorit  de l'Apostolo, sempre ha tenuto per certo, & chiaro, il quale cosi scrisse a gli Efesio, & uno fii: Li mariti debbono amare le sue consorti, come li lor corpi proprii: & chi ama la sua conforre, ama se stesso: perche non fu mai alcuno, che la sua carne hauesse in odio, ma la nutrisce, & conforta, come fa Christo la sua Chiesa: perche noi siamo membra del suo corpo, de la sua carne, & de le sue ossa. per questo abandonera l'huomo il padre & la madre sua, & si accoster  a la sua moglie, & saranno due in una carne. Questo   un gran sacramento: & io ui dichiaro, che significa la congiuntione di Christo con la Chiesa. perche quando dice; Questo   un gran sacramento; non si puo dubitare, che n  intendesse del matrimonio: perche la congiuntione de l'huomo & de la donna, de la quale Dio   autore,   un sacramento, cio  un sacro segno di quel santissimo legame, c  il quale il signor nostro Giesu Christo ci congiugne con la Chiesa. & che questo sia il proprio & uero sentim to di quelle parole, gli antichi santi Padri, li quali hanno interpretato quel luogo, lo dimostrano. il medesimo ha esplicato il sacro Concilio Trentino. Onde   chiaro, che l'Apostolo fa comparatione del marito a Christo, & de la moglie a la Chiesa; & che l'huomo   capo de la donna, come Christo de la Chiesa. & da questa ragione nasce, che il marito debba amare la moglie, & la moglie honorare il marito. perche Christo ha amata la Chiesa, & per quella se stesso ha dato a la morte. Et ancora, come l'istesso

Concilio Trentino.

fo Apo-

fo Apo-
Ma che p-
na, & si c-
mente la
Concilio
quale que-
dissolubil-
Christo i
sacramen-
si dee inf-
to si fa,
le legam-
la bene-
rino an-
menti
bio ho-
quant-
piu ne-
trarre
noscer-
che nel
no; &
differen-
c do la
fero seue-
le altre
trimoni-
cramer-
gione
morti
non
mess-
ratio
nede-
cato
gare
salua

so Apostolo insegna, la Chiesa è soggetta a Christo. Ma che per questo sacramento si significhi ancora la gratia, & si conceda, ne la qual cosa consiste principalmente la natura del sacramento, lo dichiara il sacro Concilio Trentino con queste parole: Ma la gratia, la quale quel naturale amor facesse perfetto, & quella in dissolubile unita confermasse, & santificasse li dui sposi, Christo istesso, istitutore & perfettore de li venerabili sacramenti, ci ha meritato con la sua passione. Et però si dee insegnare, come per la gratia di questo sacramento si fa, che il marito & la moglie con uno scambienole legame di charita insieme congiunti, si riposino ne la beneuolenza che è tra di loro, ne cerchino o desiderino amare stranieri, o illeciti complessi & congiugniamenti, ma in ogni loro operatione si conserui il connubio honorato, & il letto maritale immacolato. Ma, quanto il sacramento del matrimonio sia piu degno, & piu nobile di quei matrimonii, li quali si soleuano contrarre & auanti & dopo che fu data la legge, si puo conoscere da questo, che, se li Gentili pur pensauano, che nel matrimonio si ritruouasse qualche cosa di diuino; & per questo giudicauano, che il congiugnersi in differentemente con chi altri uolesse, non fusse cosa secondo la legge de la natura; & similmente che si douessero seueramente castigare gli stupri, gli adulterii, & le altre sorti di atti libidinosi: nondimeno li loro matrimonii & sponsalitii non hebbero uirtu alcuna di sacramento. è ben uero che apresso li Giudei con piu religione & reuerenza soleuano offeruarsi le leggi matrimoniali. ne si dee dubitare, che ne li loro matrimonii non fusse piu santità. imperochè hauendo hauuta la promessa, che uerebbe un tempo, nel quale tutte le generationi del mondo farebbono nel seme di Abramo benedette; apresso di loro, & meriteuolmente, era giudicato officio di gran pietà, il generar figliuoli, & propagare la stirpe del popolo eletto, de la qual poi il nostro saluatore Giesu Christo, in quanto huomo, douesse origi-

Concilio
Trentino.

gine. Nondimeno ancora quei loro cōgiugimenti non ebbero la uera proprietà & natura di sacramento. A questo si aggiugne, che, se noi risguardiamo ouero la legge de la natura dopo il peccato, ouero quella di Moise, potremo ageuolmente conoscere, che il matrimonio ha perduto quella uaghezza, & honestà, che riteneua nel principio del suo nascimento. perche mentre che la legge de la natura mantenne il suo uigore, & era offerta da gli huomini, truouiamo, che molti di quei Patri antichi predeuano molte consorti. Dipoi ne la legge di Moise era permesso, essendoui cagione alcuna, fare il diuortio con la moglie, dato che haueuano il libello del repudio. Et ambedue queste cose sono state da la legge euangelica tolte uia, & prohibite, et si è restituito il matrimonio nel suo pristino stato. perche se ben non si debbono accusare alcuni de' padri antichi l'hauer prese piu mogli, perche ciò fecero per comandamento, & permissione di Dio; nondimeno, che il prender piu mogli non fosse secondo la natura, lo dimostrò Christo nostro saluatore, quando disse: Propter hoc dimittet homo patrem & matrem suam, & adhærebit uxori suæ: & erunt duo in carne una. Per questo abandonerà l'huomo il padre & la madre, & accosterassi a la sua consorte: & faranno due in una carne. Et dipoi soggiugne; Itaque iam non sunt duo, sed una caro, Onde nõ son piu due, ma una carne sola. Con le quali parole manifesta, che il matrimonio è stato in modo da Dio istituito, che consiste ne la congiuntione di due soli, & non di piu. il che altroue ancora insegnò apertissimamente, quando disse: Quicumque dimiserit uxorem suam, & aliam duxerit, adulterium committit super eam: & si uxor dimiserit uirum suum, & alii nupserit, moechatur. Qualunque lascerà la sua cōsorte, & ne prenderà un'altra, commette adulterio: & se la moglie lascerà il suo marito, & si mariterà a un' altro, fa un' adulterio. perche se a l'huomo fusse lecito di pigliare piu mogli, non parrebbe che ci fosse cagione alcuna, per la quale piu douesse esser cōlui

lui condannato per adulterio, che, oltra quella confor-
te, la quale gia ha condotta in casa, ne mena un'al-
tra, che colui, il quale, lasciata la prima, si congiugne
con un'altra. & di qui sappiamo, che si suol usare,
che, se qualche infedele, secondo il costume, che è tra
loro, hauesse prese piu mogli, quando poi si conuer-
te a la uera religione, la Chiesa gli comanda, che tut-
te le altre lasci, & che la prima sola habbi in luogo di
giusta & legitima moglie. Ma con il medesimo testimo-
nio de Christo si pruoua, che il uincolo del matrimonio
non puo essere dissolto dal diuortio. perche se, dopo
il libello del repudio, la donna restasse sciolta & libera
de la legge del marito, le farebbe lecito senza peccato al-
cuno di adulterio rimaritarsi a un'altro huomo. ma il si-
gnore apertamente dichiara & manifesta, che, *Omnis, Matth. 19*
qui dimittit uxorem suam, & alteram duxit, mœchatur: *Marc. 10*
Ciascuno, che lascia la sua moglie, & ne prende un'altra, *Luc. 16*
è adultero. perche è cosa chiara, che il legame del matri-
monio non si puo disciorre, o spezzare, se non per mor-
te. ilche confermò ancora l'Apostolo, quando disse:
Mulier alligata est legi, quanto tempore uir eius uiuit: 1. ad Cor. 7
quod si dormierit uir eius, liberata est a lege. cui uult,
nubat, tantum in domino. La donna è obligata a la leg-
ge, quanto tempo uiue il suo marito: & se il suo marito
muore, è libera de la legge: allhora maritisi a chi uouole,
ma solo si mariti nel signore. & altroue dice: His, qui
matrimonio iuncti sunt, præcipio, non ego, sed domi-
nus, uxorem a uiro non discedere: quod si discesserit,
manere innuptam, aut uiro suo reconciliari. A quelli,
che son congiunti in matrimonio, comando, non io,
ma il signore, che la moglie non si parta mai del marito:
& se pur si partirà, si stia senza prendere altro marito,
ouero si reconcili al suo consorte. Et diede l'Apostolo
questa elezione, che ouero si stesse senza marito, ouero
al suo consorte si reconciliasse, solo a quella donna, che
si fusse partita dal suo marito per questa cagione. perche
la santa Chiesa non permette al marito, & a la moglie,
che

che mai si abandonino, o si diuidano, se non per qualche causa di grandissima importanza.

Et accioche forse a qualcheduno non paia troppo dura quella legge del matrimonio, per la quale non si possa mai disciogliere in modo alcuno, ne per alcuna ragione, bisognerà qua mostrare, quali utilità siano congiunte a questa tal legge.

Per qual cagione non sia lecito hauer piu moglie, & de li tre beni del matrimonio. Primieramente adunque sappino gli huomini, che nel fare il matrimonio, piu tosto si dee hauer rispetto a la uirtu & a la somiglianza & conformità de li costumi, che a le ricchezze, o a la beltà. & facendo questo, niuno puo dubitare, che non si procuri massimamente la società, che comunemente dee ritrouarsi tra gli huomini. Oltra di questo, se il matrimonio per il diuortio si dissoluesse, non mancherebbono quasi mai nuoue cagioni a gli huomini di essere tra di loro discordi; le quali ogni giorno farebbono ritrouate da l'antico auuersario & nimico di pace & di honestà. ma hora pensando tra loro li Christiani, che, se ben non conuersano, ne habitano insieme li conforti, nondimeno restano pure legati del uincolo del matrimonio, & che al tutto è loro tagliata & tolta ogni speranza di mai potere prendere altra consorte; di qui nasce, che non si lascino cosi di leggieri traboccare ne l'ira & ne le discordie: & se pure a le uolte fanno tra loro diuortio, non possono troppo lungamente da la consorte uiuer lontani; & ageuolmente per mezzo de gli amici reconciliati, ritornano a uiuere & conuersare insieme. Ma in questo luogo non debbono li Pastori lasciare indietro una utilissima ammonitione di santo Agostino; il quale uolendo mostrare a li Christiani, che non si rendessero difficili a reconciliarsi con le loro consorti; le quali per cagione di adulterio haueffero lasciate & licetiate da loro, quando uedessero che del fallo commesso si fussero penitite, disse queste parole: Per qual cagione un'huom Christiano non uole accettare la sua moglie, la quale gia ha accettata la Chiesa? et per che cagione la consorte al marito adultero & penitente non perdona, al quale gia ha perdo-

penonaro
finto colu
uale, poi
da l'inco
le dette ad
fedeli & di
a li matrim
Oltra di
no, come
fede, & il
incommo
role: Tri
no questi
cora, ch
del mat
nate, d
que è la
giutta
Apost
genera
figliuoli
neration
na, com
a la piet
in fide p
de. per
Filiuoli
Hauet
lezza
rale
pi Te
li fia
larga
è il
habi
mo al
l'huo

perdonato Christo) perche, quando la scrittura chiamò *Prouer. 18*
 stolto colui, che tiene l'adultera, intende di quella, la
 quale, poi che ha fatto il peccato, non uuol pentirsene,
 & da l'incominciata dishonestà recusa partirsi. Da le co-
 se dette adunque si uede chiaro, come li maritaggi de li
 fedeli & di perfettione & di nobiltà sono assai superiori
 a li matrimonii de li Gentili & de li Giudei.

Oltra di questo, si dee insegnare al popolo Christia- *De beni*
 no, come tre sono li beni del matrimonio, la prole, la *del matri-*
 fede, & il sacramento: li quali ci ricompensano quelli *monio.*
 incomodi, che ci manifestò l'Apostolo con queste pa-
 role: Tribulationem carnis habebunt huiusmodi. Haran *Ad Cor. 7*
 no questi una tribulatione di carne. Et di qui nasce an-
 cora, che quelle congiuntioni de' corpi, che fatte fuor
 del matrimonio, sarebbono meritanente da essere dan-
 nate, diuentano honeste, & lecite. Il primo bene adun-
 que è la prole, cioè li figliuoli, li quali si generano di una
 giusta & legitima moglie. perche questo stimò tanto l'
 Apostolo, che egli disse: Saluabitur mulier per filiorum *1. ad Tim. 2.*
 generationem: Si saluerà la donna per la generatione de
 figliuoli. Ne questo luogo si dee intendere solo de la ge-
 neratione, ma ancora de la educatione & de la discipli-
 na, con la quale li figliuoli si ammaestrano & istruiscono
 a la pietà. & però così subito soggiugne l'Apostolo: Si
 in fide permanferint. purchè stiano perseveranti ne la fe-
 de. perche la scrittura ci ammonisce con queste parole:
 Filii tibi sunt? erudi illos, & curua illos a pueritia illorū. *Ecclo. 7*
 Hai tu figliuoli? istruisceli, & piegali da la loro fanciul-
 lezza, il medesimo ancora ci insegna l'Apostolo. & di
 tale istitutione ci dāno ne le sacre lettere bellissimi esem-
 pi Tobia, Giob, & molti altri santissimi padri. Et qua-
 li siano gli offitii de li padri, & de li figliuoli, si tratterà
 largamente nel quarto precetto. segue hora la fede, che
 è il secondo bene del matrimonio. Et questa non è quell'
 habito di uirtù, del quale ci uestiamo, quando riceui-
 mo il battesimo, ma è una certa fedeltà, per la quale
 l'huomo a la donna, & la donna a l'huomo scambieuol-

Z

mente

mente di maniera si obligano, che l'uno cōcede a l'altro la piena & libera potestà del suo corpo, & promette di non mai uiolare o rōpere quel santo patto del matrimonio. Et questo si puo intendere da quelle parole che furono dette dal primo padre nostro, quādo prese Eua per sua moglie: le quali parole dipoi Christo signor nostro ne

Matth. 19 l'Euangelio cōfermò, quando disse: Quare relinquet homo patrem, & matrem, & adhærebit uxori suæ: & erūt duo in carne una. Et ancora da quel luogo de l'Apostolo:

1. ad Cor. 6 Mulier sui corporis potestatem non habet, sed uir: similiter autem & uir sui corporis potestatem non habet, sed mulier. La moglie non ha la potestà del suo corpo, ma il marito: & similmente il marito non ha la potestà del suo corpo, ma la moglie. Et però giustissimamente dal signore Dio erano state ordinate grauissime pene ne gli adulteri ne la uecchia legge. perche essi sono, che rompono & non offeruano questa fedeltà maritale. Ancora ricerca questa fedeltà del matrimonio, che il marito & la moglie siano tra loro cōgiunti con un certo singolare santo & puro amore, ne si amino come adulteri, ma si come Christo ha amata la Chiesa. perche questa regola pre scrisse & pose l'Apostolo, quando disse: Viri diligite uxores uestras, sicut Christus dilexit Ecclesiam. O mariti amate le uostre consorti, si come Christo ha amata la Chiesa, la quale ha amato con una immensa charità, & non per commodo suo, ma solo ha risguardato a l'utilità de la sua sposa. Il terzo bene è detto sacramento: & questo è il legame del matrimonio: il quale nō si puo mai di

1. ad Cor. 7 sciorre: perche, si come disse l'Apostolo, Il signore comandò, che la moglie non si partisse mai dal marito; &, se pur si partisse, che ella restasse senza altro marito, ouero si reconciliasse con il suo consorte. Il marito similmente non lasci la moglie. perche, se il matrimonio, inquanto è sacramento, significa la congiuntione di Christo con la Chiesa; è necessario, che, si come Christo da la Chiesa non si parte mai, così la moglie dal marito non si possa mai separare. & qui consiste il uincolo del matrimonio.

Ma

Ma acciò che questa santa compagnia piu ageuolmēte se
za querela alcuna si conserui, bisognerà insegnare, quali
siano gli officii del marito, & quali quelli de la moglie, li
quali sono stati descritti & da S. Paulo, & da santo Pie
tro principe de gli Apostoli.

E adunque officio del marito, il trattare la sua corfor
te honoreuolmente, & amoreuolmente. Ne la qual co
sa dee ricordarsi, che Eua fu da Adamo detta compagna,
quando egli disse: Mulier, quam dedisti mihi sociam.
Quella donna, che tu mi desti per compagna. Et per que
sta cagione alcuni Padri hanno insegnato, che non fu for
mata de li piedi, ma del fianco de l'huomo: come ancora
non fu fatta del capo: acciò che così sapeffe lei non esser
padrona del suo consorte, ma piu tosto a lui soggetta.
E ancora cōueniente, che l'huomo sia sempre occupato
ne l'esercitio di qualche cosa honesta; si per prouedere
quelle cose, che al mantenimento de la famiglia sono ne
cessarie; si ancora per non si dare a l'otio, dal quale quasi
son deriuati tutti li peccati. Dipoi dee la sua famiglia be
ne ordinare, correggere li mancamenti di tutti, & fare a
ciascuno esequire il debito suo. Gli officii de la moglie so
no quelli, li quali dal Principe de gli Apostoli sono nar
rati, quando dice: Mulieres subditæ sint uiris suis. at, si
qui non credunt uerbo, per mulierum conuersationem
sine uerbo lucrifiant, considerantes in timore sanctam
conuersationem uestram, quarum non ar extrinsecus ca
pillatura, aut circundatio auri, aut indumenti uestimen
torum cultus, sed qui absconditus est cordis homo in in
corruptibilitate quieti & modesti spiritus, qui est in cōspe
ctu Dei locuples: sic enim aliquando & sanctæ mulieres
sperantes in Deo ornabant se, subiectæ propriis uiris, si
cut Sara obediebat Abraham, dominum eius uocans.
Le moglie siano soggette a li loro mariti, acciò che così,
se alcuni fussero che non credessero a la parola di Dio,
mediante la conuersatione de le donne si guadagnino sen
za altra predicatione, considerando in timore la ostra
santa conuersatione. queste non debbono portareu li ca
Z z pegli-

*Gli officii
che tra di
loro debbo
no fare il
marito &
la moglie.*

1. Pet. 3

pegli scoperti, ne debbono ornarsi di oro, ne debbono hauere l'ornamento de le uesti, ma l'huomo del cuore dee essere ornato, il quale è ascoso in una incorruttibilità di uno spirito quieto, & modesto, il quale è nel cospetto di Dio ricco & abondante. perche così già si ornauano quelle sante donne, che sperauano in Dio stando soggette a li loro propii mariti, come faceua Sarra, la quale obediua ad Abraam, chiamandolo suo signore. Vſino ancora ſpecial cura & diligenza ne l'alleuare li figliuoli nel culto de la religione, & nel conſeruare diligentemente le coſe domeſtiche. ſtiano uolentieri in caſa, ne mai, ſe la neceſſità non le ſforza, eſcano fuori, ne cio ancora ardiſcano mai di fare ſenza licēza & permiſſione del marito. Dipoi (& in queſto maſſimamente conſiſte la marital congiuntione) ricordinſi ſempre, dopo Dio niuno douere piu amare, che il propio marito, & niuno piu di lui douere ſtimare & pregiare: al quale ancora è neceſſario ſaſſificare & obedire con gran preſtezza di animo in tutte quelle coſe, che a la Chriſtiana religione non ſono contrarie.

*Come nō ſi
dee cōtrar-
re il matri-
monio occul-
tamēte, &
di quelli, che
no ſiano ec-
cettuati.*

Dopo l'hauere eſplicate queſte coſe, ſegue, che li Paſtori ancora inſegnino, chi ſiano quelli riti, che nel contrarre il matrimonio debbano eſſere offeruati. De li quali non accade che hora diamo precetto alcuno: con cioſia che dal ſanto Concilio di Trento ſiano ſtate copioſamente & diligentemente ordinate tutte quelle coſe, le quali in tal negotio debbono eſſere principalmente offeruate. il qual Decreto è ſi chiaro, che li Paſtori non poſſono non lo ſapere. Baſta adunque per hora auuertirgli, che quelle coſe, le quali a queſta parte ſi appartengono, ſi ſtudino imparare & intender e de la dottrina del ſacro Concilio Trentino, & quelle poi dichiarino a li fedeli con diligenza. Ma principalmente uedranno d'auuertire, che li giouineti & le fanciulle, la età de' quali ſuole eſſere molto debole di conſiglio, ingānati dal falſo nome di nozze, o di matrimonio, incautamēte tra loro nō facciano patti, da diſ-

da dishonesti amori allettati . & insegnerāno , che quelli non debbono esser detti ueri , ne legitimi , ne stabili matrimonii , li quali nō si contraggono in presenza del Parocho , o di un'altro Sacerdote , costituito in suo luogo , con licenza del Parocho , o de l'ordinario , con determinato numero di testimonii . Et non solo si douranno dichiarare queste cose , ma ancora tutte quell'altre , che possono impedire il matrimonio . Ne la qual materia molti , & graui , & dottissimi huomini , li quali hanno trattato de li uitii , & de le uirtu , con tanta diligenza hanno composto , che ageuolmente potra ciascheduno a questo proposito accomodare quelle cose , che hanno scritte , & massime hauendo di necessità li Pastori di non si leuar quasi mai da le mani quei tali libri . onde leggeranno con attentione tutti quelli auuertimenti , & quelle cose , che dal santo Concilio sono state ordinare & statuite , & intorno l'impedimēto , il quale nasce o da la cognatione spirituale , o da la giustitia di una publica honestà , o da la fornicatione : & poi procureranno d' insegnarle a li fedeli . Et di qui si puo cōprendere , con qual dispositione & affetto di animo debbano li Christiani cōtrarre li matrimonii . peroche non debbono pensare di hauere a fare una cosa humana , ma diuina ; ne la quale gli essempli de' padri de l'antica legge ci dimostrano chiaro , che l'huomo dee andarui con una singolare integrità di mente , & pietà . li matrimonii de' quali , quantunque nō hauessero la dignità del sacramento , nondimeno giudicarono sempre , con grandissima religione & santità douersi celebrare , & honorare .

Et tra l'altre cose , debbono li figliuoli di famiglia essere molto eshortati , che a li loro Padri , ne la cui sede & potestà si ritruouano , uogliano dare l'honore di nō contrarre il matrimonio senza loro saputa , non che contrar lor uoglia , & repugnandoci loro . Perche nel uecchio testamento si puo uedere , che sempre li padri hanno dato moglie a li loro figliuoli . la qual cosa l'Apostolo dimostra che si dee fare a modo loro , & gouernarsi secondo la

Z

loro

1. ad Cor. 7 loro uolontà, quando dice: Qui matrimonio iungit uirginem suam, bene facit, & qui non iungit, melius facit. Chi da a marito la sua figliuola uergine, fa bene; & chi non la da, fa meglio.

Ci resta hora l'ultima parte, la quale risguarda l'uso del matrimonio. Di queste tali cose debbono li Parochi trattare in modo, che da la lor bocca nō esca mai parola alcuna, la quale sia indegna de gli orecchi de Christiani, e possa offendere gli animi & le menti deuote, o muouere gli ascoltanti a riso. Perche si come li ragionamēti del signore sono ragionamenti casti: così parimente si conuiene purassai, che il dottore del popol Christiano usi un modo di parlare, che mostri una certa singolar grauità, & integrità di mente. Due cose adunque si douranno insegnare massimamente a li Christiani, prima, che non si dee usare il matrimonio per cagione di diletto, o di libidine, ma ne l'usarlo cōtenersi dentro a quei termini, li quali, come di sopra si è dimostrato, ci sono stari ordinati da Dio. perche bisogna ricordarsi di quello, di che l'Apostolo ci eshorta, quando dice: Qui habent uxores, tamquam non habentes sint. Quelli, che hāno mogli, siano come se non l'hauessero. Et da S. Girolamo fu detto, che l'huomo sauiο dee amare la consorte con iudicio, non con affetto: & così reggera l'impeto de la uoluttà, ne si lascierà precipitosamente trasportare a l'atto carnale. niente è piu dishonoreuole, & brutto, che l'amare la consorte, come se fusse una adultera. Ma perche tutti li beni con le sante orationi da Dio si debbono dimandare, & impetrare; bisognerà insegnare a li fedeli quest'altra cosa, cioè, che, per fare oratione a Dio, a le uolte si astengano dal matrimonio: & eshortarli, che si ingegnino di offeruare di astenersi almeno per tre giorni prima che uadano a riceuere la sacra Eucharistia: & poi nel tempo de la Quadragesima ancora piu giorni si sforzino di starne lontani, come bene & santamente li nostri Padri hanno ammonito. perche così auuerrà, che li beni del matrimonio sentirāno di giorno in giorno accrescere
con

con maggior cumulo de la diuina gratia . & essi seguitando le opere di pietà non solo passeremo questa uita con tranquillità & quiete di animo , & pace , ma haranno una uera & stabile speranza , la quale non confonde , di douere , per benignità di Dio , al tempo suo conseguire l'eterna beatitudine .

DE LI PRECETTI DI DIO, CONTENUTI NEL DECALOGO.

Alasciato scritto santo Agostino che il Decalogo è una somma , & un compendio di tutte le leggi : conciosia che molte cose dicesse il signore : nondimeno solo due tauole di pietra si danno a Moise , le quali si dicono le tauole del testamento , che far si douea ne l'arca : & questo , perche tutte l'altre cose , che Dio comandò , si conosce hauer dependenza da li dieci precetti , che furono scritti in quelle due tauole ; se con diligenza si cercherà d'intenderli rettamente . Et in questo medesimo modo questi dieci precetti dependono da quei due de la dilectione di Dio , & del prossimo , ne li quali tutta la legge pende , & li Profeti . Essendo questi per tanto la somma di tutta la legge ; fa dibisogno , che li Pastori giorno & notte li contemplino , non solo per ordinare la uita loro secondo questa regola ; ma ancora , acciò che istruiscano il popolo a loro commesso ne la legge del signore . perche è scritto : Labia sacerdotis custodiunt scientiam , & legem requirent ex ore eius : quia Angelus domini exercituum est . Le labbia del sacerdote custodiscono la scienza , & da la sua bocca ricercheranno la legge : perche egli è l'Angelo del signor de gli eserciti . Ilche massimamente si richiede a li Pastori de la nuoua legge : li quali , come quelli , che a Dio sono piu uicini , da una chiarezza a l'altra debbono trasformarsi , come da lo Spirito del signore . Et perche il signor nostro Giesu Christo

S. Agostino S. 1.

Math. 22

S. 2.

Matth. 2

2. ad Cor. 3

Z 4

gli

2. ad Cor. 3 gli chiamò con il nome di luce, è lor propio offitio di essere lume di quelli, che sono ne le tenebre, istruttori de gli ignorati, maestri de gli idioti. Et se alcuno sarà da loro trouato in qualche delitto; essi, che sono

Ad Gal. 6 spirituali, debbono questo tale ammaestrare. Ne le confessioni ancora rappresentano la persona del Giudice, & secondo le sorti & modi di peccati proferiscono la sentenza. per ilche se non uorranno ingannare con la loro ignoranza & loro & gli altri, bisognerà che in questo siano uigilantissimi, & ne la interpretatione de li precetti diuini essercitatissimi; acciò che, secondo questa diuina regola, possano dare retto giuditio di qualunque artione, & di qualunque omissione di de-

2. ad Ti. 4 bito, & offitio, & si come si legge apresso l'Apostolo, Ad Ti. 2 insegnino una sana dottrina, cioè tale, che in lei non contenga errore, & sani l'infermità de l'anime, che sono li peccati, acciò che così il popolo sia accetto a Dio & seguace de le opere bone.

5.3. Hora in simili trattati & discorsi, sempre il Pastor dee hauer l'occhio a quelle cose, per le quali possa persuadere l'obedienza de la legge. & tra l'altre, che possono gli animi de gli huomini spingere & persuadere a l'osservare li comandamenti di questa legge, ha grandissima efficacia il sapere che Dio è stato auttore de la legge. perche se ben si dice, che ella è stata data per

Ad Gal. 3 mano de gli Angeli; non è però, chi possa dubitare, che Dio non ne sia stato inuentore. De la qual cosa danno chiara testimonianza non solo le parole del legislatore, le quali poco dopo si dichiareranno, ma quasi infiniti altri luoghi de la scrittura. ilche ageuolmente potranno li Parochi ritrouare. perche non è alcuno, che non si accorga, che da Dio gli è stata inserta ne l'animo una legge, per la quale si possa discernere il buono dal tristo, l'honesto dal dishonesto, il giusto dal ingiusto. La forza & natura de la qual legge non essendo diuersa da la legge scritta, chi sarà, che habbi ardire di negare, Dio essere auttore così de la scritta, come de

de la legge interiore? Questa diuina luce adunque, quasi
 oscurata da li tristi costumi, & da la lunga & antica per-
 uerfità de gli huomini, bisognerà mostrare, che, quan-
 do Dio diede la legge a Moise, piu tosto egli fece
 piu chiara quella prima legge naturale, che egli ne fa-
 cesse una nuoua; acciò che forse sentendo il popolo
 che a la legge di Moise è stato derogato in molte cose,
 non pensasse di non essere piu obligato a le leggi di na-
 tura. perche egli è cosa certissima, che si dee obedire
 a questi precetti; non perche ci siano stati dati da Moi-
 se; ma perche sono nati & inserti ne gli animi di tutti
 gli huomini; & poi perche Christo nostro signore gli
 ha esplicati, & confermati. Nondimeno giouerà pur-
 assai, & harà gran forza al persuadere, il pensare che
 Dio è stato quello, che ha data quella legge, de la cui
 sapientia & equità non è chi possa dubitare, ne ascon-
 derli, o sottrarsi da la sua infinita uirtù & potenza. per
 la qual cosa comandando Dio per li suoi profeti, che si
 offeruasse la legge, diceua lui essere il signor Dio. Et ne
 l'istesso principio del decalogo dice: Ego sum dominus
 Deus tuus: Io sono il signor Dio tuo. et altroue: Si do-
 minus ego sum, ubi est timor meus? Se io sono il signo-
 re, oue è il timor, che hauete di me? Et non solo ec-
 citerà gli animi de fedeli a l'offeruanza de li comanda-
 menti di Dio, ma ancora a rendergli infinite gratie, che
 Dio habbi uoluto dichiararci la sua uolontà di quelle
 cose, ne le quali si contiene la salute nostra. Onde non
 in un luogo solo la scrittura, dichiarando questo gran-
 dissimo beneficio, auuertisce il popolo al conoscere la
 sua dignità, & la benignità del signore, come è nel Deu-
 teronomio, doue dice: Hæc est uestra sapientia, & in-
 tellectus coram populis, ut audientes uniuersi præce-
 pta hæc dicant: En populus sapiens, & intelligens,
 gens magna. Questa è la uostra sapientia, & intelletto
 in presenza de li popoli, che ascoltando tutti questi pre-
 cetti dicano: ecco il popolo sapiente, & intelligente:
 ecco la gente grande. Et nel salmo: Non fecit taliter

omni

S. X.

Exod. 20

Malach. I

Deut. 4

Psal. 147

omni nationi, & iudicia sua non manifestauit eis. Non fece tali cose ad alcun'altra natione, & li suoi giuditii non ha manifestati loro.

§. 6. *Con quanta maiestà data questa legge, con l'auttorità de la scrittura; conosciuta data la legge del decalogo.*

Ma se il Parocho dimostrerà il modo, nel quale fu data questa legge, con l'auttorità de la scrittura; conosceranno li Christiani, con quanta deuotione & humiltà bisogni offeruare la legge riceuuta da Dio. perche tre giorni auanti, che la legge fusse data, per comandamento di Dio fu detto a tutti, che si lauassero le uestimenta, & non si accostassero a le loro consorti; acciò che così fussero piu preparati al riceuere la legge; & che dopo tre giorni tutti si trouassero presenti. Dipoi, essendo gia peruenuti al monte, onde il signore hauea per mano di Moise a dar loro la legge, a Moise solo fu detto, che ascendesse sopra il monte: doue Dio con grandissima maiestà se ne uenne, & tutto quel luogo circondò & ricoperse di tuoni, di fulguri, di fuoco, & di folte nebie: & così cominciò a ragionare con Moise; & gli diede le leggi. ilche non uolse far la diuina sapienza per altra cagione, che per ammonir noi, che la legge del signore si dee riceuere con casto & humile animo; & che se noi dispregiassemmo li suoi precetti, le pene de la diuina giustitia ci erano apparecchiate.

§. 7.

S. Agostino

Ancora dee il Parocho insegnare, li comandamenti di Dio non hauer difficoltà. ilche potrà dimostrare con questa sola ragione di S. Agostino, il qual dice. Deh come, ditemi di gratia, si puo dire, che a l'huomo sia impossibile l'amare, l'amar, dico, un creatore suo benefico, un padre amoreuolissimo, & dipoi ancora amare la sua carne ne li suoi fratelli. & pur è uero questo, che, chi ama, ha adempiuta la legge. Onde l'Apostolo S. Giouanni apertissimamente afferma, che li precetti di Dio non sono graui. perche niuna cosa piu giusta, niuna piu degna, niuna piu fruttuosa per testimonianza di S. Bernardo poteua Dio ricercare da l'huomo. Onde il padre S. Agostino, marauigliato de la somma benignità di Dio, così parla a Dio: Che cosa è questo huomo.

1. Ioan. 5

S. Bernar.

S. Agostino

sto huomo, che tu uuoi da lui essere amato? & se non lo fa, gli minacci grauiissime pene? Hor non è questa pur troppo gran pena, se io non ti amo? Et se pur alcuno si esculasse di essere impedito di non potere amare Dio per la debolezza de la natura; qua bisogna mostrare, che Dio, il quale richiede l'amor da noi, ancora ne' cuori nostri inserisce la uirtu & forza de l'amore, per lo suo Spirito santo. & questo spirito buono si da a tutti quelli, che lo dimandano al padre celeste. talche meritamente S. Agostino pregò Dio con queste parole: *S. Agostino*
 Dammi quello, che tu mi comandi ch' io facci: & comandami tutto quello, che tu uuoi. Perche adunque l'aiuto di Dio non ci manchi mai, & massime dopo la morte di nostro signore Christo Giesu, per la quale il Principe di questo mondo ne è stato discacciato fuore; non si dee alcuno sbigottire per la difficulta del negotio. perche, a chi ama, niente è difficile. Varrà ancora purassai al persuadere il medesimo, se si dichiarerà esser cosa necessaria obedire a la legge, & massime perche in questi nostri tempi non son mancati di quelli, li quali non si sono uergognati affermare empimente, & non senza lor gran danno, non essere in modo alcuno a la salute necessario offeruare la legge, o sia facile, o difficile. la cui empia & abomineuole opinione il Parrocho con li testimonii de la sacra scrittuta si sforzerà rifiutare, & principalmente con quella de l'Apostolo, con la quale effi sforzano difendere la loro falsità.
 Che dice adūque l'Apostolo? Che il preputio & la concisione è niente, ma la offeruanza de li comandamenti di Dio. Et se bene egli altroue replica questa medesima sentenza, & dice, che solo uale la nuoua creatura in Christo; noi intendiamo, che l'Apostolo dice, che quello è nuoua creatura in Christo, il quale offerua li comandamenti di Dio. perche colui, che ha li comandamenti di Dio, & quelli offerua, ama Dio, secondo che il signore istesso dimostra appresso S. Giouanni, il quale dice; Si quis diligit me, sermonem meum seruabit.

S. 8.

1^a ad Cor. 7

Ad Gal. 6

Ioan. 14

bit. Chi mi ama, offeruarà le mie parole. perche se bene puo l'huomo giustificarfi, & di empio diuentar pio prima che adempia tutti li comandamenti de la legge con le opere esteriori: nondimeno è impossibile, che colui, che gia per l'età puo usare la ragione, di empio diuenti mai giusto, se non è nell'animo suo preparato a offeruare tutti li comandamenti di Dio.

S. p.
Psal. 18

A l'ultimo, acciò che il Parocho non lasci cosa alcuna in dietro, per la quale il popolo de fedeli si possa indurre a offeruar la legge, dimostrerà quanto siano li suoi frutti copiosi & soauì. ilche potrà ageuolmente prouare con quelle cose, che nel xviii salmo sono scritte: nel quale si raccontano le laudi de la legge di Dio. tra le quali questa è grandissima, che assai piu ampiamente ci manifesta la legge la gloria & maiesta di Dio, che non fanno li corpi celesti con la sua uaghezza, ornamento, & ordine: li quali si come muouono a marauiglia tutte le nationi, ancorche barbare, & inculte, così fanno parimente, che conoscano & confessino la gloria, la sapienza, & potenza de l'opefice & fattore de l'uniuerso. Ma la legge riuolge le anime a Dio. perche conoscendo noi le uie sue, & la santissima uolonta di Dio mediante la legge, ueniamo a drizzare li piedi nostri ne le uie del signore. Et perche quelli soli, che temono Dio, sono ueramente sapienti; le attribuisce ancora dipoi, che ella sia, che insegna & dia la sapientia a gli huomini di piccolo ingegno, & semplici. & di qui nasce, che coloro, che offeruano la legge di Dio, si empiono di ueri gaudii, & de la cognitione de li diuini misterii, & insieme sono arricchiti & in questa uita, & nel secolo futuro d' incredibili piaceri, & di premii grandissimi. Ne deuemo offeruare questa legge tanto per nostra utilità, quanto per cagione di Dio; il quale si è degnato di aprire & manifestare a gli huomini ne la legge la sua uolontà; la quale seguendo tutte l'altre creature, è assai piu ragioneuole che l'huomo la segua. Ne si dee con silenzio trappassare che Dio in questo ci ha principalmente mostrata la sua clemenza & le

S. 10.

& la clemenza
sempre propo
glia, nondi
la gloria, a
modello fat
neole. Perch
mento, & di
Parocho, si
ne al custodi
gran retribu
nelle quelle
riguardare
ne la città,
piofa merc
ne agitata,
opere ci in

EGO
QVI E
DE DO
BEBIS
NON F

lo son
LE TI T
DE LA CA
DEI ALI
PARAI I
legge fuffe
nondimen
impressa
uolse Dio
sto fara
usando p
promul
la quale
primiera
uenano

& le ricchezze de la sua somma bontà, che, potendoci, senza proporci premio alcuno, sforzare a seruir a la sua gloria, nondimeno ha uoluto, che, seruendolo noi per sua gloria, a noi ne uenga grandissima utilità; talche il medesimo fatto fusse a Dio glorioso & a l'huomo gioueuole. Perche adunque questa cosa è di grandissimo momento, & dignissima tra tutte le altre; però insegnerà il Parocho, si come dal profeta nel fine è stato detto, come al custodire & osseruare le leggi di Dio è proposta una gran retributione. peroche non ci sono solamente promesse quelle benedictioni, che piu tosto mostrauano di risguardare a la felicità terrena; onde noi siamo benedetti ne la città, & fuori nel campo; ma ci è proposta una copiosa mercede in cielo, & una buona misura, colma, bene agitata, & trabboccante; la quale per le nostre buone opere ci meritiamo con l'aiuto de la diuina misericordia.

EGO SUM DOMINVS DEVS TVVS, *Exod. 29*
 QVI EDVXI TE DE TERRA AEGYPTI
 DE DOMO SERVITVTIS. NON HABEBIS DEOS ALIENOS CORAM ME:
 NON FACIES TIBI SCVLPTILE.

IO SONO IL TVO SIGNORE DIO, IL QVALE TI TRASSI DE LA SERVITV DI EGITTO DE LA CASA DE LA SERVITV. NON HARAI DEI ALIENI IN PRESENZA MIA: NON TI FARAI IDOLI SCOLPITI. Quantunque questa legge fusse dal signore sopra il monte data a li Giudei: nondimeno, perche da la natura molto tempo auanti era impressa & scolpita ne le mèti di ciascheduno; & perciò uolse Dio, che sempre gli huomini le obedissero; per questo fara molto utile esplicare quelle parole, per le quali usando per ministro & interprete Moise, fu a gli Hebrei promulgata, & insieme la historia del popolo Israelitico: la quale è piena di altissimi misterii. Narrerà adunque primieramente, come Dio di tutte le nationi, che si uiueuano sotto il cielo, ne elese una, che hebbe l'origine
 e'l na-

e'l nascimento da Abraam, il quale uolse Dio che fusse pellegrino ne la terra di Canaam: la cui possessione hauendogli promessa, nondimeno & egli & li suoi descendenti per spatio di piu di quattrocento anni se ne andarono dispersi, prima che entrassero ne la promessa terra. ne la qual peregrinatione non lasciò mai la cura loro.

Psalm. 104 E ben uero, che se ne passauano di una gente in un'altra & di un regno a un'altro popolo; ma non però pati mai che gli fusse fatta ingiuria alcuna, anzi che sempre castigò quei Re, che gli offendeuano: & prima che discèdessero in Egitto, ui mādò inanzi un' huomo, per la cui prudenza & essi, & gli Egittii fossero liberati da la fame. quando poi furono in Egitto, si mostrò uerso di loro tanto benigno, che, benché Faraone fusse lor nimico, & sempre attendesse a la ruina loro, nondimeno sempre in marauiglioso modo accresceuano: & essendo grauemente afflitti, si come serui, perche erano trattati durissimamente, eccitò Dio Moise per loro Duce, il quale con potente uirtù li trahesse di Egitto. & di questa liberatione fa spetial ricordanza il signore nel principio de la legge con queste parole: Ego sum dominus Deus tuus, qui eduxi te de terra Aegypti, de domo seruitutis.

S-12 Hora da tutte queste cose deurà il Parochio principalmente auuertire; che di tutte le nationi del mondo Dio ne elesse una, la quale chiamasse il suo popolo, & da la quale uolesse essere & conosciuto, & adorato: nō perche questa superasse le altre o di giustitia, o di numero, si come bene Dio certificò gli Hebrei: ma solo perche così piacque a Dio; acciò che così accrescesse & arricchisse una gente uile, & pouera; onde la sua potenza & bontà uenisse apresso tutti gli huomini a essere conosciuta piu illustre. Essendo adunque di quelli huomini tale la cōditione, si uolse unire & cōgiugnere a quelli, & gli amò si fattamente, che, essendo Dio del cielo & de la terra, non si cōfondeua esser chiamato Dio loro; acciò che così le altre genti prouocasse a emulatione, si che, ueduta la felicità del popolo Israelitico, tutti gli huomini si riuolgeressero

gessero al culto del uero Dio : si come ancora testifica Paolo ; il qual dice , che , proposta la felicità de li Gentili, *Ad Ro. 11*
 & la uera cognitione di Dio , ne la quale già gli hauea
 istruiti , pronocaua la sua carne , cioè gli Hebrei , a emu-
 latione. Dipoi insegnerà a li fedeli , come Dio lungo tem-
 po patì , che li padri Hebrei errassero per gli altrui paesi ;
 & li loro descendentì , ancora permesse , che fossero op-
 pressi da durissima seruitù , & grandemente uestati , & af-
 flitti , solo perche così ci fusse insegnato , che quelli sola-
 mente si fanno amici di Dio , che sono nimici del mondo ,
 & peregrini in terra . onde assai piu ageuolmente faremo
 riceuuti ne la familiarità di Dio , se non haremo cosa alcu-
 na comune con il mondo . et ancora , acciò che trasferiti
 al culto di Dio , conoscessimo , quanto siano quelli piu
 felici , che seruono a Dio , che quelli , che obediscono al
 mondo . la qual cosa ci manifesta la santa scrittura , quan-
 do dice : *Veruntamen seruiet ei , ut sciant distantiam* *2. Para. 12*
seruitutis meae , & seruitutis regni terrarum . Seruiranno
 pure a lui , acciò che sappino la differenza , che è da ser-
 uire a me , & seruire al regno del mondo . Esplicherà di-
 poi , come piu di quattrocento anni dopo , Dio adempì
 le promesse fatte ; acciò che per tal modo quel popolo si
 nutrisse di fede , & di speranza . perche uole Dio , che li
 suoi allieui sempre dependano da lui , & che collochino
 ne la sua bontà ogni loro speranza : come si dirà ne la di-
 chiaratione del primo precetto.

Vltimamente noterà il luogo , il tempo , ne' quali il
 popolo d'Israel riceuette questa legge da Dio , che fu poi
 che tratto d'Egitto se ne uenne nel deserto ; acciò che al
 leuato da la memoria del fresco beneficio , & sbigottito
 da la asprezza del luogo , oue si titruouaua , si rēdesse piu
 atto & disposto al riceuer la legge . imperoche gli huo-
 mini a coloro restan o grandemente obligati , li quali han-
 no uerso di loro prouati liberali , & amoreuoli : & allho-
 ra ricorrono a l'aiuto di Dio , quādo conoscono esser pri-
 ui di ogni humana speranza . Onde si puo intendere , che
 li Christiani sono tātō piu inchinati al riceuere & accet-
 tare

S. 13.

S. 18.

Isa. 28 rare la dottrina celeste, quanto piu ci sono allontanati & diuisi da le lusinghe del mondo, & da li piaceri de la carne: si come disse il Profeta: Quem docebit scientiam, &

quem intelligere faciet auditum? ablactatos a lacte, auul-
 sos ab uberibus. A chi insegnerà la scienza, & chi farà
 intendere quello, che ode? quelli che sono diuezzati dal
 latte, & tolti da le mamelle. Sforzisi adūque il Parocho,

Del Sp. S. i.

& facci quanto puo, che il popolo fedele habbi sempre
 queste parole nel cuore: Ego sum dominus Deus tuus.
 per le quali intenderanno gli huomini, che essi hāno per
 lor legislatore il creatore, dal quale sono stati creati &
 conseruati, & sempre habbino a ragione in bocca: Ipse

Psal. 94 est dominus Deus noster, & nos populus pascuæ eius, &
 oues manus eius. Egli è il nostro signore Dio, & noi il po-
 polo del suo pascolo, & pecorelle de la sua mano. le
 quali parole se spesso & cō feruore si ricorderanno a li fe-
 deli, haranno tātā forza, che essi diuenterāno piu pronti
 a l'osservanza de la legge, & si asterrāno piu da li peccati.

Quello, che segue poi: Qui eduxi te de terra Aegypti,
 de domo seruitutis: se bene pare, che solo conuenga a
 li Giudei, liberati da la seruitù de gli Egittii, nōdimeno,
 se noi consideraremo a una piu ascosa & secreta ragione
 de la nostra salute, uederemo che assai piu conuiene a
 li Christiani, li quali non sono stati liberati da la seruitù

Ad Col. 1 di Egitto, ma sono stati da Dio tratti da la regione del pec-

Hier. 16 cato, & da la potestà de le tenebre, & trasferiti nel regno
 del figliuolo de la sua dilettione. La grandezza del qual
 beneficio risguardando Hieremia, disse queste parole:

Ecce dies uenient, dicit dominus, & non dicetur ul-
 tra: uiuit dominus, qui eduxit filios Israel de terra Ae-
 gypti: sed, uiuit dominus qui eduxit filios Israel de ter-
 ra Aquilonis, & de uniuersis terris, ad quas eieci eos, &
 reducam eos in terram suam, quam dedi patribus corū.
 Ecce ego mittam piscatores multos, dicit dominus, &
 piscabuntur eos. Ecco che uerranno li giorni, dice il si-
 gnore, & piu non si dirà: uiue il signore, il quale ha
 cauati li figliuoli d'Israel de la terra di Egitto: ma, uiue

il signore

DEL DECALOGO. 369

il signore, che ha cauati li figliuoli d'Israel de la terra di Aquilone, & di tutte quelle parti, a le quali io gli haueua disacciati: & gli farò ritornare a la sua terra, la quale io diedi a li padri loro. Ecco che io manderò molti pescatori, dice il signore, & pescheranno a quelli. imperoche l'amoreuolissimo padre per mezo del suo figliuolo quelli figliuoli, che erano sparsi in diuersi luoghi, raccolse, & congregò insieme; acciò che homai non piu come serui del peccato, ma de la giustitia a lui seruiamo, in santità, & in giustitia, in presenza sua tutti li nostri giorni. Per la qual cosa li fedeli Christiani a tutte le tentationi come scudo opporranno quel detto de l'Apostolo: Qui mortui sumus peccato, quo modo adhuc uiuimus in illo? Noi, che siamo morti al peccato, come potremo ancor uiuere in quello? Homai non siamo piu nostri, ma di colui, il quale per noi è morto, & risuscitato. Et questo è il nostro signor Dio, il quale con il suo sangue ci ha guadagnati a lui. Et come potremo noi mai peccare contra il nostro signore Dio, & quello di nuouo crucifiggere? Adunque come ueramente liberi, & di quella libertà, de la quale Christo ci ha liberati, si come per il passato esponemmo le nostre membra al seruire a la ingiustitia, così per l'auuenire esponiamole a seruire a la giustitia in santificatione.

S. 2.

Ad Rom. 6

PRIMO PRECETTO.

NON HABEBIS DEOS ALIENOS
CORAM ME.

NON HAVERAI LI DEI ALIENI IN MIA PRESENZA. Qui insegnerà il Parocho, che nel Decalogo tengono il primo luogo quei precetti, che si appartengono a Dio: il secondo quelli, che risguardano al prossimo. perche quei beni, che facciamo al prossimo, li facciamo per amore di Dio. imperoche allhora secondo il precetto di Dio amiamo il prossimo, quando l'amiamo per amor di Dio. Et questi precetti

S. 3.

Exod. 20

AA

pertinenti

pertinenti a Dio, sono descritti ne la prima tauola.
 Dopo questo dimostrerò, che ne le parole proposte si
 contengano due precetti: de' quali uno hauirtù di co-
 mandare, l'altro di prohibire. & quando dice; Non ha-
 bebis Deos alienos coram me; significa questo, Me
 solo uero Dio adorerai; & a li Dei alieni non darai
 culto, o adoratione alcuna. Et nel primo s'include il
 precetto de la fede, de la speranza, & de la charità.
 perche quando noi diciamo, Dio; allhora confessiamo
 lui essere immobile, incommutabile, & sempre il me-
 desimo, fedele, retto, & senza iniquità alcuna. Per
 la qual cosa acconsentendo a le sue parole, è necessario,
 che gli diamo indubitata fede, & che siano apresso di
 noi di grandissima autorità. Et chi considera poi la
 sua onnipotenza, la clemenza, & la benignità, & l'
 inclinatione al farci bene, come potrà non porre in lui
 ogni sua speranza? Ma se poi contempliamo le ricchez-
 ze, che ha sparfe in noi, de la sua bontà, & diletzio-
 ne, come potremo non amarlo? Di qui adunque è pro-
 ceduto quel proemio, dipoi quella conclusione, la
 quale nel comandare usa ne la scrittura Dio: Ego do-
 minus. L'altra parte di questo precetto è; Non habe-
 bis Deos alienos coram me. La qual formula di parla-
 re ha usata il legislatore, non perche non fusse baste-
 nolmente esplicato questo sentimento ne l'affermatio-
 ne del precetto, dicendo in questo modo? Me solo Dio
 adorerai: perche se Dio è, bisogna che sia un solo: ma
 per la cecità di molti, li quali già confessauano di ado-
 rare il uero Dio, & nondimeno honorauano molti Dei:
 come tra gli Hebrei medesimi furono molti, li quali, si
 come Helia gli reprendeva, zoppicauano da due ban-
 de. ilche ancora fecero li Samaritani: li quali adoraua-
 no il Dio d'Israel, & insieme li Dei de li Gentili. Esplic-
 cate queste cose, si potrà aggiugnere, come questo è il
 primo di tutti li precetti, & il maggiore, & più im-
 portante, non solo rispetto a l'ordine, ma ancora per
 la ragione, per la dignità, & per la eccellenza, & pre-
 stanza

S. 7.

S. 5.

3. Reg. 18

S. 6.

stanza sua . imperoche dee Dio . apresso di noi essere . infinitamente piu amato , & stimato di piu autorità , che ogni signore ; che ogni re . Egli è , che ci ha creati : il medesimo ci gouerna : da lui siamo nutriti nel uentre de la madre nostra , & dipoi prodotti in questa luce . egli è , che ci prouede le cose a la uita & al uito necessarie .

Quelli adunque peccano , & fanno cōtra questo precetto , li quali non hanno ne fede , ne speranza , ne charità . & quelli , che in tal peccato si ritruouano , sono in grandissimo numero . perche tra questi sono tutti coloro , che cascano nel'heresia , & che nō credono quelle cose , le quali la sãta Chiesa propone da crederli : quelli che danno fede a gli insogni , & a gli augurii , a gli incanti , & a simini cose uarie : quelli che si disperano de la loro salute , ne si fidano de la diuina bontà : quelli , che solo hanno fidutia ne le ricchezze , o ne la sanita , & ne le forze del corpo . le quali cose sono state piu ampiamente & diffusamente trattate da quelli , li quali hanno scritto de uiti , & de' peccati .

Ma ne l'esplicatione di questo precetto , si dee ancora con gran diligenza insegnare , come a questa legge & precetto non repugna in modo alcuno la ueneratione & inuocatione de santi , de gli Angeli , & de l'anime beate , che hora si godono la celeste gloria , ouero il culto de li corpi , & de le ceneri de' santi , il quale sempre la Catholica Chiesa ha dato loro . perche chi è così stolto , che , se il Re dirà & comanderà , che nissuno sia ardito di farsi Re , o patisca esser uestito con l'habito & ornamento regale , subito per questo pensi , che il Re nō uoglia , che si facci honorar a li suoi officiali , & magistrati ? perche se bene li Christiani , si dice , che adorano gli Angeli , a esempio de' santi del uecchio testamento ; non per questo gli danno quello honore , & quella ueneratione , che danno a Dio . & se si legge , a le uolte gli Angeli hauer recusato essere uenerati da gli huomini ; si dee intendere , hauerlo fatto , perche non uoleuano , che fusse loro attribuito quello honore , che

A A 2 solo

S. 7.

Del culto S. 8.
Et ueneratione de
santi.

DICHIARATIONE

372

S. 9. 1. ad Ti. 1.
Exod. 19
Leuit. 9
Deut. 5

solo si conuiene a Dio . perche lo Spirito santo, il quale dice : Soli Deo honor , & gloria : A Dio solo honore & gloria : il medesimo ancora comadò , che noi honò rasselmmo li nostri genitori , & gli huomini di antica età . Oltra di questo , gli huomini santi , li quali adorauano un solo Dio, nondimeno , come ne le sacre lettere si legge , adorauano li Re , cioè humilmente & supplicheuolmente li uenerauano . Hora , se li Re , per li quali Dio gouerna il mondo , sono tanto honorati : a gli Angelici spiriti non daremo noi tanto maggior honore , quanto quelle beate menti sono piu nobili & piu degne di qualunque Re , li quali Dio uolse che fussero suoi ministri , & l' opera de' quali usa non pure al gouerno de la sua Chiesa , ma ancora de l'altre cose , & per l'aiuto de' quali noi siamo ogni giorno liberati da grā diffimi pericoli & del corpo , & de l'anima, quantunque da noi nō si lascino uedere? Aggiugni a questo la charità , con la quale ci amano; da la quale persuasi & indotti pregano Dio per utilità di quelle prouincie , a le quali son preposti , come si puo uedere ne la sacra scrittura . Ne si dee pur dubitare , che faccino questo ancora per quelli , li quali hanno a lor custodia . perche essi sono , che offeriscono a Dio li nostri preghi , & le lacrime . Perilche ne l'Euangelio insegnò il signore che in uerun modo non si douessero scandalizare li piccolini . perche gli Angeli loro in cielo sempre ueggono la faccia del padre celeste : e però sempre si debbono pregare & inuocare : perche essi di continuo risguardano Dio, & prēdono uolentieri l'impresa di quel patrociniò , che Dio ha loro commesso , de la salute nostra . et di questa tale inuocatione si ritruouano testimonianze de la diuina scrittura . perche Iacob a quell' Angelo , con il quale hauea lottato , dimanda , che gli dia la benedittione , anzi pure lo sforza : perche gli promette di non uolerlo in modo alcuno lasciare andare , se prima da lui non ha hauuta la benedittione . & nō solo uolse , che gli fusse data da quell' Angelo , ch'egli uedeua , ma da quello ancora , che gli era al tutto occulto , quando

Math. 18

S. 10 .

Gen. 32

quando egli disse: Angelus, qui eruit me de cunctis malis, benedicat pueris istis. *Gen. 48*

Quell' Angelo, che mi ha tratto, & liberato da tutti li mali, benedica questi fanciulli.

Da le qual cose si puo ancora conchiudere, che non solo ne l'honorare quei santi, che nel signore sono morti, & ne l'inuocarli, & nel uenerare le loro reliquie non si smi-

nuisce la gloria di Dio, ma che grandemente tanto piu si accresce, quanto piu eccita la speranza de gli huomini, & la conferma, & gli eshorta a l'imitatione de' santi. Il qua-

le pietoso officio è approuato & confermato dal secodo Concilio Niceno, dal Gangiense, & dal Trentino, & da l'auttorita di tutti li santi Padri. Et acciò che il Parocho

sia piu istruito a rifiutare quelli, li quali si oppongono a questa uerità, legga principalmente S. Girolamo contra Vigilantio & Damasceno. A la ragione de quali si aggiu-

gne (& questo è il principale) la consuetudine presa da gli Apostoli, & sempre ritenuta & conseruata ne la Chiesa di Dio. de la qual cosa qual piu chiaro & fermo argo-

mento si puo trouare, che il testimonio de la diuina scrittura la quale marauigliosamente celebra le lodi de santi. imperoche si trouano alcuni diuini trattati, fatti in lau-

de di alcuni santi: le cui lodi essendo celebrate da le sacre lettere, perche non gli debbono ancora gli huomini sin-

golarmente honorare? se bene debbono ancora essere piu honorati & inuocati da gli huomini, per cagione che essi per la salute de gli huomini fanno continue orationi, & molti beneficii ci concede Dio per merito & gratia loro.

peroche se in cielo si fa allegrezza per un peccatore tornato a penitenza; non crediamo noi, che ancora li celesti cittadini habbino ad aiutare li penitenti? non uogliamo, che essendo pregati habbino da impetrare il perdono de' peccati, & reconciliarci la gratia di Dio? Et se

fussè qui, chi dicesse, quello che dicono alcuni, essere il patrocinio de' santi superfluo; perche Dio senza altro interprete conosce & esaudisce le nostre orationi: queste

uoci di huomini empj, & nimici di Dio, sono conuinte & rifiutate da quelle parole di santo Agostino, il quale

& rifiutate da quelle parole di santo Agostino, il quale dice.

AA

3

dice.

dice. Chè Dio non concede molte cose, se non ui con-
corre l'opera & l'offitio del mediatore, & de l'intercesso
re. Ilche si conferma con li chiari esempi di Abimelech,
Gen. 20 & de gli amici di Giob. li peccati de' quali Dio perdonò
Iob. 42 solo per li preghi di Abraam, & di Giob. Ma se ancora
addurranno quest'altra ragione, che il seruirsi de' santi
per ambasciatori & auuocati nostri, nasce da mancamen-
to & debolezza di fede, che risponderanno a l'esempio
Matth. 8 del Centurione? il quale hauendo in se quel singolar do-
Luc. 7 no de la fede, che il signore gli hauea compartito, & per
il quale fu da lui tanto celebrato, nondimeno mando li
più antichi de' Giudei al saluatore; acciò che impetra-
sero la salute del suo infermo seruo. Per la qual cosa se
noi habbiamo a confessare, esserci stato proposto un solo
mediatore Giesu Christo, il quale solo con il suo sangue
Ad Heb. 9 ci reconciliò al padre celeste, & che, ritrouata l'eterna
redentione, una uolta entrato in Santa, non cessa prega-
re per noi; da questo però non puo in alcun modo con-
chiudersi; che nò ci sia lecito ricorrere a la gratia de' santi.
Perche se fusse uero, che non conuenisse seruirsi de' l'aiu-
to de' santi, perche noi habbiamo Giesu Christo, unico
& uero auuocato, & defensor nostro; l'Apostolo non ha-
ria mai commesso questo errore di pregare con tanta istan-
tia di essere aiutato apresso Dio con le orationi de' suoi
fratelli. perche le preghiere di quelli, che sono uiui, nò
manco che l'orationi di coloro, che sono in cielo santi,
diminuirebbono la gloria & la dignità di Christo media-
tor nostro. Ma fanno a ciasceduno indubitata fede de
l'honore, che a li santi si dee, & del pattocinio & tutela,
che prendono di noi, le opere marauigliose operate a li
loro sepolcri, la sanità di coloro, che erano priui de gli
occhi, stroppiati de le mani & de' piedi, & di tutte le
S. Ambro. membra impediti, li morti risuscitati, & li demonii scac-
S. Agostino ciati de corpi de gli indemoniati: le quali cose S. Ambro-
gio, & S. Agostino, testimonii efficacissimi, & di gran-
dissima autorità, hanno lasciato scritto, non hauer udi-
te come molti, non hauer lette come pur assai affermano;
ma

S. 17.

S. 18.

ma hauer uedute con li propii occhi. Ma che piu? se le uesti, & li fazzoletti, & l'ombra de' santi, prima che u-scissero di questa uita, scacciò le infermità, & rese a gl'in-fermi le perdute forze; chi ardirà mai negare, che dio per mezzo de' sacri ceneri, & de' le ossa, & de' l'altre reli-que de' santi non operi marauigliosamente il medesimo? Questa uerità ci manifestò quel cadauero, il quale essen-do stato a caso messo dentro al sepolcro di Heliseo, al
4. Reg. 13
toccare, che fece il suo santo corpo, subito risuscitò.

Quello, che poi segue; Non facies tibi sculptile, ne- que omnem similitudinem, quæ est in celo, & quæ in ter- ra deorsum, nec eorum, quæ sunt in aquis sub terra. Non adorabis ea, neque coles. Non ti farai alcuna ima- gine scolpita, ne similitudine di cosa alcuna che sia sotto il cielo, o qua giu in terra, ne di quelle, che sono sotto la terra ne le acque. Non le adorerai, ne le honorerai. Alcuni sono, che pensando, che questo sia un'altro pre- cetto, hanno uoluto, che gli ultimi due habbino uirtù di un precetto solo: come S. Agostino li due ultimi diui-
S. Agostino
dendo, tene che queste parole si appartenessero al primo precetto. la quale opinione, perche ne la Chiesa è piu accettata, noi ancora seguitiamo. Quantunque una ue- rissima ragione si potesse addurre, cioè, che egli fu con- ueniente, che il premio & la pena di ciaschedun precetto si contenesse nel primo. Ne sia però chi s'imagini, che per questo precetto si prohibisca l'arte di dipingere, di rit- rarre, o di scolpire. perche ne la scrittura leggiamo, per comandamento di Dio essere state fatte imagini & simu- lacri de' li Cherubini, & del serpente di bronzo. Deuemo
3. Reg. 6
adunque esporre, che l'imagini siano state prohibite solo, Num. 21
acciò che ne l'honorare le statue, come se fossero Dei, nò si detrahesse al culto del uero Dio. & per dui rispetti, 0.18.
quãto si appartiene, & fa al proposito di questo precetto, la maestà di Dio grauemẽte si offende. l'uno è, se gli idoli & le imagini si adorano come Dio, o se si crede in quelle ritrouarsi qualche uirtù, o natura diuina, per la quale debbano essere honorate & adorate, o che da loro si hab-
AA 4 bino

bino a dimandare le gratie, o che ne l'imagini si habbi a collocare la fiducia, come già costumauano li Gentili: li quali collocauano ogni loro speranza ne gl'idoli. ilche in molti luoghi le sacre lettere riprendono. L'altro è, se uno si sforzasse con qualche artificio ritrarre la figura di Dio, come se con gli occhi corporei si potesse uedere, o esprimere con li colori, o con le figure. Perche chi sarà mai, che possa rassembrare con figura alcuna Dio? (come disse Damasceno.) il quale non si puo uedere, il quale non ha corpo, & che non puo esser circoscritto da termine alcuno, ne descritto da linee o da figure: la qual cosa nel secôdo Cōcilio Niceno si dichiara copiosissimamēte.

Ad Rom. 1

Onde ottimamente disse l'Apostolo, che queiti tali haueano cangiata la gloria di Dio incommutabile in una somiglianza, o imagine di uccelli, di quadrupedi, & di serpenti. Perche essi tutti questi animali honorauano come Dei: & nondimeno essi erano, che faceuano le imagini di queste cose, & le proponeuano a essere adorate da li popoli. Ilperche gli Israelitici, li quali auati al simulacro del uitello gridauano: *Hi sunt Dij tui, Israel, qui te eduxerunt de terra Aegypti*: Questi sono li tuoi Dei, o Israel, che ti hāno tratto de la terra di Egitto: furono perciò detti idolatri, perche cangiarono la gloria di Dio in quella di una imagine di un uitello, che si pasce di fieno.

Exod. 32

19.

Psal. 105

Hauendo adūque il signore prohibito l'adorar Dei alieni, acciò che così al tutto stirpasse l'idolatria, uietò ancora, che l'immagine de la diuinità si formasse o di rame, o di qual si uoglia altra materia. Il che manifestando Isaia disse: *Cui similem fecistis Deum, aut quam imaginem ponetis ei?* A chi hauete uoi fatto simile Dio? & che imagine gli appropierete? & che questo precetto habbi in se questo sentimento, oltra quello, che hanno scritto li santi padri, li quali così l'hanno interpretato, (si come ne la settima sinodo si dichiarò) lo manifestano ancora le parole del Deuteronomio; doue Moise uolendo riuolgere & rimuouere il popolo da l'idolatria, così diceua: *Non uidistis aliquam similitudinē in die, qua locutus est uobis dominus*

Isa. 40

Deut. 4

dominus

dominus in Horeb de medio ignis. Voi non uedeste mai
 somiglianza alcuna di Dio in quel giorno, nel quale il si-
 gnore ui parlò in Horeb dal mezzo del fuoco. Ilche il sa-
 pientissimo legislatore non disse per altro, se non acciò
 che da qualche errore indotti non ritraessero qualche
 imagine de la diuinità, & quello honore, che si deue a
 Dio, attribuissero a una cosa creata. Ne però sia alcuno, **20.**
 che pensi farsi contra la legge di Dio, & contra la religio-
 ne, quando qualche persona de la santissima Trinità si
 esprime cò alcune figure. le quali cose si sono uedute cò
 nel uecchio testamento, come nel nuouo. perchè niuno
 è così rozo, che creda con quella imagine figurarsi o es-
 primerli la diuinità. ma insegni il Parocho come cò quel
 le si dichiarano alcune proprietà, o operationi, le quali si
 attribuiscono a Dio, come quando da Daniel è descritto
 un uecchio carico di anni sedere sopra un throno, auanti **Dan. 7**
 al quale sono li libri aperti, si significa la eternità di Dio,
 & la sua infinita sapienza, con la quale egli riguarda tutte
 le cogitationi & operationi de gli huomini, acciò che di
 quelle dia poi il giuditio. Gli angeli ancora si dipingono **21.**
 con figura humana, & con le ali, acciò che così intenda-
 no li Christiani, quanto siano pronti a l'aiuto de l'hu-
 man genere, & come preparati a esequire li ministerii
 del signore. perchè omnes administratorii spiritus sunt **Ad Heb. 2**
 propter eos, qui hereditatem capiunt salutis. Tutti so-
 no spiriti, che amministrano & seruono per cagion di
 quelli, che riceuono la heredità de la salute. La figura **Matth. 3 22.**
 de la colomba & de le lingue come di fuoco nel Vange- **Marc. 1**
 lo & ne gli atti de gli Apostoli, è così noto. quali proprietà **Luc. 3**
 de lo Spirito santo ci significano, che non fa bisogno **Ioan. 1**
 esplicarlo con piu parole. Ma conciosia che Christo non **Act. 2 23.**
 stro signore, & la sua purissima madre, & tutti gli altri
 santi, essendo di natura humana, hauessero ancora la fi-
 gura humana, non solo non fu per questo precetto pro-
 hibito, che le loro imagini si dipingessero & honorasse-
 ro, ma ancora sempre è stata tenuta cosa santa, & un se-
 gno certo di un'animo grato & ricordeuole de beneficii,
 il che

ilche si conferma per le ricordanze, che si hanno fin da i tempi de gli Apostoli, & per quello, che ha confermato il generale Concilio, & li libri & scritti di tanti santissimi & dottissimi Padri, li quali tutti sono di un'istesso parere, & confermano il medesimo. Mostrerà per tanto il Parochio, come non solo è lecito ne la Chiesa tenere l'imagini de' santi, & quelle honorare: cōciosia che l'honore, che a quelle si da, si referisca a quelli santi, onde son ritratte quelle imagini: ma ancora dichiarerà, come tal cosa è stata osseruata fino a questo giorno con non poca utilità de' fedeli, si come si ritra dal libro di Damasceno, il quale scrisse de le imagini, & de la settima Sinodo, che è la seconda Nicena. Ma perche l'auuersario de l'human genere con le sue frodi & inganni si sforza corrompere & deprauare ogni santo istituto & ordinatione; se forse il popolo in questa cosa hauesse commesso qualche errore, il Parochio seguitando il decreto del Concilio di Trento, quanto per lui far si potrà, si studierà di correggerlo: & se uedrà fare al proposito, interpreterà al popolo l'istesso decreto: & dipoi insegnerà a gli huomini rozi, & che non sanno per qual cagione siano state ritrouate l'imagini, come l'imagini sono state fatte per far conoscere & intendere l'historia de l'uno & de l'altro testamento: & per rinouare in noi la rimembranza di quella, onde eccitati da la memoria de le cose diuine, piu feruentemente siamo infiammati a l'honorare & amare Dio. Dimostrerà ancora essere le imagini de santi poste ne' templi, acciò che quiui siano honorate, & perche dal loro esempio ammoniti, secondo la loro uita & costumi regoliamo & ordiniamo la nostra.

EGO SVM DOMINVS DEVS TVVS
FORTIS, ZELOTES, VISITANS INI-
QVITATEM PATRVN IN FILIOS IN
TERTIAM ET QVARTAM GENERA-
TIONEM EORVM, QVI ODERVNT
ME, ET FACIENS MISERICORDIAM
IN MILLIA IIS, QVI DILIGVNT ME.
ET

DEL DECALOGO. 379
ET CVSTODIUNT PRAECEPTA
MEA.

IO SONO IL TVO SIGNORE DIO FORTE,
ZELANTE, CHE VISITO L'INIQUITA DE'
PADRI NE' FIGLIVOLI NE LA TERZA ET
QVARTA GENERATIONE DI QVELLI, CHE
MI HANNO IN ODIO, ET CHE FO MISERI-
CORDIA IN MIGLIAIA A QVELLI, CHE MI
AMANO ET CVSTODISCONO LI MIEI PRE-
CETTI. Due cose sono ne l'ultima parte di questo pre-
cetto, che diligentemente si deuono esplicare. la prima
è che se bene per la grande sceleratezza, che si cōmette
ne la preuaricatione del primo precetto, & per la molta
inclinatione, che hāno gli huomini al trasgredirlo, molto
conuenientemente è in questo luogo. proposta la pena,
nondimeno questa è come una comune aggiunta a tutti
gli altri precetti. perche ogni legge induce gli huomini
a l'osservanza de li precetti proponēdo li premii, & mi-
nacciando le pene. Di qui sono uenute quelle cosi spesse
& frequenti promesse di Dio, che si leggono ne le sacre
lettere. Et per lasciare quasi infiniti testimonii del uecchio
testamento, nel uangelo è scritto: si uis ad uitam ingre-
di, serua mandata: se tu uoi entrare a la uita, offerua li
comandamenti. Et altoue: Qui facit uoluntatem patris
mei, qui in caelis est, ipse intrabit in regnum caelorum.
Chi fa la uolontà del mio padre, il quale è in cielo, en-
trerà nel regno de' cieli. Et quell'altro passo: Omnis ar-
bor, quæ nō facit fructum bonum, excidetur, & in ignem
mittetur: Ogni albero, che non fa buon frutto, sarà ta-
gliato, & gettato al fuoco. Et poi: Omnis qui irascitur
fratri suo, reus erit iudicio. Qualunque si adira con il suo
fratello, sarà reo del giudicio. Et altoue: Si non dimi-
seritis hominibus, nec pater uester dimittet uobis pecca-
ta uestra: Se uoi non perdonarete a gli huomini, ne il uo-
stro padre perdonerà a uoi li peccati uostri. La secōda co-
sa da notare in questo precetto, è, che in un molto di-
uerso modo dee insegnarsi questa aggiūta a gli huomini
perfetti

25.

Matth. 19

Matth. 7.3
5.6

26

perfetti da quello; nel quale s'insegnerà a gli huomi-
 ni carnali. perche a li perfetti, li quali seguono la gui-
 da de lo spirito di Dio, & obediscono a lui con pronto
Ad Rom. 8 & lieto animo, questa è come una lietissima nouella, &
 come un grande argomento de la buona uolontà di Dio
 uerso di loro. perche qui conoscono la cura, che ha
 di quelli il loro amoreuolissimo Dio: il quale hora con
 premii, hora con pene quasi sforza & spigne gli huomi-
 ni al suo culto & ueneratione: conoscono la immensa be-
 neuolenza che loro porta, il quale si degni di comandar
 gli, & uoglia seruirsi de l'opera loro a gloria del suo san-
 to nome. Ne solo intendono, & conoscono questo, ma
 hanno ancora una grande speranza, che egli comādando
 loro tutte quello, che uole, ancora gli concederà le for-
 ze, con le quali a la sua legge possano obedire. Ma a gli
 huomini carnali, li quali non sono ancora liberati da lo
 spirito de la seruitù, & si astengono da li peccati piu per
 tema de le pene, che per amore de la uirtù, il senso di
 questa tale aggiunta è graue & acerbo. Perilche si debbo-
 no solleuare cō puerose eshortationi, & si debbono quasi
 condur per mano la doue la legge risguarda, & a quello,
 che intende. Et il Parocho, ogni uolta che gli si porgerà
 occasione di esplicare qualche altro precetto, propon-
 gati queste medesime cose. Nōdimeno così li carnali, co-
 me li spirituali debbono essere eccitati a l'osservanza di
 questa legge da due parole, che in questa particella aggiū-
 ta sono poste, quasi da due stimoli. Perche si dee esplica-
 re con gran diligenza, come sia detto qui Dio forte, &
 questo, perche la carne, la quale poco teme le minaccie
 di Dio, ua ritruouando & fingendo mille uarie ragioni,
 per le quali possa fuggire l'ira di Dio, & scampare da la
 proposta pena. ma quando uno crede al fermo, Dio
Psal. 138 essere forte, dice con Dauid: Quo ibo a spiritu tuo, &
 quo a facie tua fugiam? Doue andero io lontano dal spi-
 rito tuo, & doue mi fuggirò da la tua presenza? La
 medesima a le uolte diffidandosi al tutto de le pomesse
 di Dio, s'imagina, che le forze de' suoi nemici siano così
 grandi,

grandi, che ella giudica non esser tale, che in modo alcuno possa resistergli. Ma la ferma & stabil fede, che niente uacilla, fidata tutta ne la diuina potèza, & uirtù, per il contrario recrea & conferma gli huomini: perche ella dice: Dominus illuminatio mea, & salus mea: quem timebo? Il signore è la mia illuminatione & la mia salute: che temerò io? L'altro stimulo è il zelo di Dio: peroche a le uolte gli huomini pensano, che Dio non habbi cura di queste cose humane, ne attenda, se noi offeruiamo o spregiamo la sua legge. dal che segue una grā confusione di uita. Ma quando noi crediamo, che Dio sia zelante; il considerare a questo, fa che noi facciamo ne le operationi nostre il debito nostro. Et quel zelo, che si attribuisce a Dio, non significa passione, o perturbatione al cuna di animo, ma solo quel diuino amore, & quella charità, per la quale Dio non puo soffrire, ne senza pena trappassare, che anima alcuna, lasciando lui, si congiunga con altri, & così sia fornicaria; & condanna & castiga tutte quelle, che in tal modo si partono da lui, come adultere & fornicarie. E adunque il zelo di Dio la sua tranquillissima & sincerissima giustizia, per la quale quell'anima, che corrotta da false opinioni & da praua cupidità è da lui repudiata, come adultera è separata & rimossa dal congiugio di Dio. Ma questo zelo di Dio allhora prouiamo essere soauissimo & dolcissimo, quando con questo ci è manifestata la sua incredibile & somma bontà uerso di noi. imperoche non si truoua tra gli huomini amor piu ardente, ne maggiore & piu stretta congiuntione, che quella di coloro, che sono tra loro congiunti & uniti in matrimonio. Et però ci mostra Dio, quanto grandemente ci ami, quando spesso fiate assomigliandoli hora allo sposo, hora al marito, si chiama zelante, o geloso. Perilche dee insegnare il Parrocho in questo luogo, che gli huomini debbono essere così desiderosi del culto & honor diuino, che ragionevolmente piu tosto postano essere detti zelanti, che amanti, a esempio di colui, che disse di se stesso:

Zelo

Psal. 26

28.

29.

3. Reg. 19 Zelo zelatus sum pro domino Deo exercituum. Io ho
con zelo zelato per il signor Dio de gli eserciti. Anzi pu

Psal. 68 re uadano imitando Christo istesso, il quale disse: Zelus
domus tue comedit me: Il zelo de la tua casa mi ha con

30. d. Io. 2. sumato. Et si debbono minacciare li tristi, dicendo che
Dio non pate, che alcuno peccatore ne uada impunito,
ma che ouero a guisa d'amoreuol padre li castigherà, o co
me giudice li punirà acerbamente & seueramente. Il che

Deut. 7 in un'altro luogo uolèdo significare Moise disse: Et scies,
quia dominus Deus tuus ipse est Deus fortis, & fidelis,
& custodiens pactum & misericordiam diligentibus se, &
iis, qui custodiunt præcepta eius in mille generationes, &
reddens odientibus se statim. Et saprai, che il tuo signo
re Dio egli è Dio forte, & fedele, & offeruatore del patto,
& che fa misericordia a quelli, che l'amano, & a quelli,
che custodiscono li suoi precetti fino a mille generationi,
& che rende subito a quelli, che l'odiano, secondo li me

Ios. 24 riti loro. Et Iosue disse: Non poteritis seruire Domino:
Deus enim sanctus, & fortis, æmulator est, nec ignoscet
sceleribus uestris atque peccatis: si dimiseritis Dominum,
& seruietis diis alienis, conuertet se, & affiget uos, atque
subuertet. Non potrete seruire al signore: perche Dio
è santo, & forte, & emulatore, ne perdonerà a le uostre
sceleratezze, & a li uostri peccati: se uoi laszierete il si
gnore, & seruirete a Dei alieni, si riuolgerà, & ui afflig
gerà, & manderà uoi in ruina. Et qui bisognerà insegna
re il popolo, che la minacciata pena peruiene fino a la ter
za & quarta generatione de gli empii & rei huomini; nō
che quelli, che uengono dipoi, sempre portino le pene
de' peccati de loro passati; ma se bene & quelli, & li lo
ro figliuoli non ne siano stati puniti; nondimeno nō tut
ta la loro posterità potrà finalmente scampare l'ira e' l' fla
gello di Dio. Il che auuenne al Re Iosia. perche hauèdo
a costui per la sua singolar pietà perdonato Dio, & hauè
dogli concesso, che fusse in pace sepolto ne la sepoltura
de' suoi antichi, acciò che non hauesse a uedere li mali,

31. 2. Paralip. 34-35 che per li tempi a uenire doueano succedere; li quali per
4. Reg. 23 la im-

la impietà di Manasse, suo auo, haueano a soprauenire a Giuda & Hierusalem, cadde la uendetta di Dio sopra li suoi descendenti; tal che non perdonò fino a li figliuoli di Iosia. Hora in qual modo queste parole de la legge a quella sentenza del Profeta non siano contrarie, che dice: Anima, quæ peccauerit, ipsa morietur: L'anima, che harà peccato, quella sarà dannata: lo dimostra l'auttorità di santo Gregorio, simile a quella di tutti li padri antichi: perche dice: Qualunque inuita l'iniquità del suo scelerato padre, ancora è punto per il suo peccato. Ma chi non segue l'iniquità del padre, nō è grauatato dal suo fallo: onde nasce, che il figliuolo iniquo paghi i debiti nō solo suoi, che a quelli del padre ha aggiunti, ma ancora quelli del suo iniquo padre, quando egli a li uitii del padre, per li quali ben sa che Dio è adirato, non teme di aggiugnere ancora la sua malitia. Et è cosa giusta, che colui, che sotto un seuerio giudice non teme seguitare le uie del suo iniquo padre, sia ne la presente uita sforzato ancora pagare le colpe del suo tristo padre. Dopo questo ricorderà il Parocho, quanto la giustitia di Dio sia superata da la sua bontà, & misericordia. Si adira Dio con la terza & con la quarta generatione, ma la sua misericordia concede a le migliaia. Et quando dice: Eorum, qui oderunt me: mostra la grandezza del peccato. peroche, che cosa puo essere piu scelerata & detestabile, che l'hauere in odio la somma bontà & la somma uerità? Et questo è proprio di tutti li peccatori. perche si come chi ha li comandamenti, & li custodisce, costui ama Dio: Così parimente, chi dispreggia la legge di Dio, & non offerua li suoi comandamenti, meritamente si puo dire, che costui habbi in odio Dio. Quel che ne l'ultimo segue: Ex his, qui diligunt me: con queste parole ci insegna il modo & la ragione di offeruare la legge. perche egli è necessario a quelli, che offeruano la legge di Dio, che con la medesima charità & amore, la quale hanno uerso Dio, si conducano a la sua obediencia. le quali cose tutte si ricorderanno douersi offeruare ne gli altri precetti.

SE-

32.

Exech. 18

S. Gregorio

33.

34.

SECONDO PRECETTO.

NON ASSVMES NOMEN DOMINI
DEI TVI IN VANVM.

NON NOMINERAI IL NOME DEL TVO SIGNORE DIO IN VANO. Quantunque nel primo precetto de la diuina legge, per la quale ci è comandato che honoriamo & adoriamo Dio con santità, & pietà, si includa & cõtenga di necessità questo secondo: perche quello, che uoule, che a lui sia dato honore, dimanda ancora, che con le parole l'honoriamo, & ci proibisce fare il contrario: ilche dimostrano ancora apertamente le parole del profeta Malachia: Filius honorat patrem, & seruus dominum suum: si ergo pater ego sum, ubi est honor meus? Il figliuolo honora il padre, il seruo il suo signore: se adunque io son padre, doue è l'honor mio? Nondimeno Dio, perche il negotio era di molta importanza, uolse separatamente dare questa legge di honorare il suo santissimo & diuiniissimo nome, & ce lo uolse proporre con parole appartate, & chiare. Ilche dee al Parocho dare principalmente ad intendere, non esser basteuole il parlare di questa cosa generalmẽte & in uniuersale; ma questo essere un luogo, nel quale è necessario fermarsi purassai, & tutte quelle cose, che si appartengono a trattare questo passo, dichiarare a li fedeli distintamente, chiaramente, & diligentemente. Ne dee essere questa giudicata troppa diligenza: conciosia che non ci manchino di quelli, li quali sono di maniera accecati da le tenebre de gli errori, che non si uergognino maladiare quello, che gli Angeli glorificano, ne da la data legge sono sbigottiti, che percio non ardiscano temerariamente & sfacciatamẽte ogni giorno detrarre a la diuina Maestà, anzi pur a ogni hora, & a ogni momento. Et chi non uede, che ogni piccola cosa hoggi si afferma con il giuramento? & che a ogni parola si sente una imprecatione, & una maledittione? tal che non è quasi alcuno, che uenda

ana

una minima cosa , o compri , o facci qual si uoglia negotio , che non ui interponga il giuramento , & che mille uolte in cosa di leggierissimo momento , & uana , non ricordi il santissimo nome di Dio ? Perilche il Parocho dee mettere maggior cura & diligenza di auuertire spesso li suoi popoli , quanto sia graue & detestabile questa sceleratezza . Ne l'esplicatione adunque di questo precetto questo sia primo noto , che con le cose , che la legge proibisce , è ancora congiunto il precetto di quelle cose , che comanda , & che uuole che si facci , cioè , che ne la legge & nel precetto negatiuo è incluso l'affermatiuo , ma si debbono ambedue separatamente insegnare . E prima , acciò che con piu facilità si uengano a esplicare le cose , che si hanno a insegnare a li popoli , si mostra quello , che la legge comanda , dipoi quello , che ella proibisce . perche quelle cose , che comanda , si espongono in quelle parole , che dicono , che il nome di Dio si dee honorare , & per quello giurare santamente . Le parole , che ci proibiscono , sono cosi fatte . niuno sia , che spregi il diuino nome : niuno sia , che inuano lo ricordi , ne per quello giuri o falsamēte , o uanamente , o temerariamēte . In quella parte adunque , ne la quale ci è comandato , che noi honoriamo il nome di Dio , il Parocho insegni a li suoi popoli , come per il nome di Dio non si dee solamente intendere le lettere , con le quali si scriue , ouero la nuda & semplice parola ; ma che si dee molto bene considerare quello , che importa quella uoce , la quale significa la onnipotente & sempiterna maestà di uno & trino Dio . Et di qui s'intende , che è uana la superstitione di alcuni Giudei , li quali non ardiuano pronūciare il nome di Dio in quel modo , che lo scriueuano ; quasi che la uirtù consistesse in quelle quattro lettere , & non ne la natura diuina , che per quelle si significaua . Ma quantunque sia proferito nel numero del meno , dicendo : Non assumes nomen Dei : non ricorderai il nome di Dio : questo però non si dee intendere di un solo nome , ma di tutti quei nomi , che si sogliono attribuire a Dio . perche molti nomi

B B

sono

sono stati posti a Dio, come sono, signore onnipotente, signore de gli eserciti, re de li re, forte, & molti altri simili, che si leggono ne le sacre lettere: li quali tutti debbono essere uenerati ugualmente. si dee dopo questo insegnare, in che modo si dia il debito honore al nome diuino. perche non è conueniente, che il popolo Christiano sia ignorante di una cosa utilissima, & a la sua salute molto necessaria, il quale dee continuamente cantare & celebrare le lodi di Dio.

In quali modi si dee lodare Dio. Quantunque in molti modi si possa lodare il nome di Dio; nondimeno tutta la forza & l'importanza di questa cosa consiste in quello, che hora siamo per trattare. Prima adunque si loda Dio, quando nel cospetto di ciascheduno noi confessiamo con fiducia il nostro Dio & signore; & si come in noi stessi conosciamo, così predichiamo palesemente, che Christo è auctor de la nostra salute. Ancora, quando la parola di Dio, per il quale ci è manifestata la sua uolontà, ascoltiamo con deuotione, & con diligenza, & in quella continuamente meditiamo, & con gran diligenza ci ingegniamo di impararla, ouero leggendo, o ascoltando, secondo che conuiene a lo stato & officio di qualunque persona.

Dipoi, noi ueneriamo il nome di Dio, & lo honoriamo, quando, secondo che ci comanda la religione, & il debito nostro, celebriamo li diuini officii, & le lodi di Dio; & quando di tutte le cose, che ci auengono o prospere, o auerse, a lui rendiamo infinite gratie.

Psal. 102. pche benedisse il Profeta; *Benedic anima mea dominū, & noli obliuisci omnes retributiones eius.* O anima mia, loda il signore, & non ti uolere scordare di tutti li beneficii, che ti ha concessi. Et si leggono molti salmi di Dauit, con li quali con una singolar deuotione & pietà uerso Dio il santo profeta canta le sue diuinissime lodi dolcissimamente, & soauissimamente. Si legge ancora quel marauiglioso essemplio di pazienza di

Iob 1. Giob: il quale ritrouandosi in quelle grādissime & horribili calamità, non lasciò pero mai con eccelso & inuitto

uitto animo di lodare Dio. Hor adunque, quando noi siamo afflitti da dolor di animo, & di corpo; quando noi siamo tormentati da miserie & affanni; subito ogni studio & tutte le forze de l'animo nostro riuolgiamo a lodar Dio, dicendo quelle belle parole di Giob. Sit nomen domini benedictum: Sia benedetto il nome del signore. Ne però manco uiene il nome di Dio honorato, se con fiducia dimandiamo il suo aiuto; acciò che ouero ci liberi da quelle calamità, ouero ci conceda costanza al sopportarle con fortezza. perche queste uouole il signore che facciamo, quando dice; Inuoca me in die tribulationis; & eruam te; & honorificabis me. Inuocami nel giorno de la tribulatione; & io te ne trarò; & tu mi honorerai. de la cui inuocatione si truouano chiarissimi esempi in molti altri luoghi, ma specialmente ne li salmi 16.43. & 118. Ancora honoriamo il nome di Dio, quando, perche ci sia prestata fede, chiamiamo Dio in testimonio. il qual modo è molto diuerso & differente da quelli, che di sopra sono detti. perche quelli, che habbiamo poco fa trattati, sono in tal modo per loro natura buoni & desiderabili, che non puo auuenire a l'huomo cosa piu beata, & piu desiderabile, che l'esercitarsi in quelli & notte, & giorno. Et però disse Dauit: Benedicam dominū in omni tempore: semper laus eius in ore meo. Io benedirò il signore in ogni tempo, & sempre la sua lode sarà nella bocca mia.

Ma il giuramento quantunque sia buono, nondimeno il frequente uso di quello non è lodeuole. la ragione di questa differenza consiste in questo, che il giuramento è stato ordinato solo per cagione, che fusse come un remedio de l'humana debolezza, & un necessario istrumento a prouare quello, che noi diciamo. Et pero, si come non è utile applicare al corpo li medicamenti, se non è necessario, & il frequentarli sarebbe dannoso: così parimente, se non ci è qualche cagione importante, & giusta, non è gioueuole usare il giura-

BB

2

mento

Iob. 1

6.

Psal. 49

Psal. 33

7

mento. Et se troppo spesso si uenisse a giurare, non solo non gioua, ma ci apporta non piccolo danno. per ilche molto sauamente ci insegnò S. Giovanni Crisostomo, che non quando il mondo, di fresco nato, era ancor giouinetto, ma poi che fu già cresciuto, quando li mali sparfi da ogni parte già haueuano tutto il mondo ingombrato; & niente più seruaua il suo luogo, & il suo ordine; ma, essendo tutte le cose perturbate, & guaste, & piene di confusione agitate; &, quello che è maggior di iutti gli altri mali, hauendo quasi tutti gli huomini in una bruttissima idolatria precipitati se stessi; allhora finalmente dopo un lungo tempo il giuramento cominciò a essere usato tra gli huomini. perchè conciosia che in tanta perfidia & iniquità de gli huomini non uolesse uno così deliggiere condursi a credere a l'altro, per questo chiamauano Dio in testimonio.

8 **Giurare,** Ma conciosia che in questa parte di questo precetto, **quello che** il principale intèto debba essere d' insegnare a li fedeli, **importa a-** come debbano usare il giuramento santamente, & giuramento, & con pietà Christiana; prima si dee dire, **presso li** come il giurare non è altro, che il chiamar Dio in testimonio in qualunque modo, o forma di parole, o con qual si uoglia concetto ciò si facci. per ilche il medesimo è il dire, Dio mi è testimonio, & il dire, per Dio. E ancora giuramento, quando, perchè ci sia dato fede, giuriamo per le creature, come, per li sacri Euangelii di Dio, per la croce, per le reliquie de' santi, per il nome, & simili cose. imperochè queste per natura loro non danno al giuramento forza, o autorità alcuna: ma è Dio, che tal cosa gli concede: de la cui diuina maiestà in esse riluce lo splendore. onde segue, che quelli, che giurano per l' Euangelio, giurano per l' istesso Dio: la uerità del quale nel uangelio si contiene, & dichiara. Similmente il giurare per li santi, li quali sono tempj di Dio, & che hanno creduto a la Euangelica uerità, & quella hanno osservata con tutte le loro forze, & l'hanno largamente diffusa & sparfa per tutte le genti, & nationi.

9.
 & nationi. Il medesimo diciamo di quel giuramento, il quale si proferisce per uia di esecratione, come è quello di S. Paulo: Ego testem Deum inuoco in animam meam: lo chiamo Dio testimonio contra l'anima mia. Peroche in tal guisa uno si uiene a sottomettere al giudicio di Dio, come a quello, che l'habbi a punire de la bugia. Ne però neghiamo, che qualcheduna di queste formule & modi di dire si possono pigliare & intendere, come se non hauessero uirtu & significatione alcuna di giuramento: nondimeno egli è utile, che le cose, che ci son dette del giuramento, si auertiscano, & si osseruino, & quelle si accomodino a la medesima regola, & norma. Et due sono le sorti del giuramento. Vno è, quello che dicono giuramento affermatiuo, cioè quādo noi qualche cosa affermiamo di un fatto presente, o passato, chiamando Dio in testimonio cō parole piene di religione, come fa l'Apostolo a li Galati, quando dice: Ecce coram Deo, quia non mentior: Ecco in presenza di Dio che io non mento. L'altra sorte di giuramento è quello, che è detto giuramento promissorio; al quale si referiscono ancora le minaccie, che si fauno con giuramento. Et questo riguarda il tempo auuenire, & si fa quando noi promettiamo & confermiamo una cosa douere essere nel modo, che noi diciamo. Et tale fu il giuramento di Dauit; il quale giurando a la sua consorte Bersabe per il suo signore Dio, le promesse, che Salomone, suo figliuolo, farebbe herede del regno, & che succederebbe nel suo luogo. Ma se bene al giuramento basta il chiamare Dio in testimonio; nondimeno, acciò che sia & retto, & santo, ci si ricercano molte altre cose, le quali tutte si debbono esplicare con diligenza. Et queste tutte (secondo che afferma santo Gieronimo) Hieremia Profeta racconta, quando dice: Iurabis, uiuit dominus in ueritate, & in iudicio, & in iustitia: Quando tu giurerai, dirai: uiue il signore in uerità, & in iudicio, & in giustitia. Con le quali parole egli in breuità sommariamente ha raccolte tutte le maniere, ne le quali si contiene tut

2. ad Cor. 1

10.

Ad Gal. 1

3. Reg. 1

11

3. Gieron.

Hier. 23

BB 3 la la

ta la perfezzione del giuramento, che sono, la uerità, il giuditio, & la giustitia.

12

Il primo luogo adunque nel giuramēto lo tiene la uerità. perche quello, che si dimostra, & asserina, dee essere uero: & quello, che giura, dee pensare, che così sia in uerita, non per leggiera coniettura, o temerariamēte, ma addotto a ciò, & persuaso da certissime ragioni, & argomenti. L'altra sorte di giuramēto, con il quale noi promettiamo qualche cosa, ricerca nel medesimo modo appunto la uerità. peroche colui, che promette qualche cosa, dee essere ne l'animo suo disposto, & preparato, che, quando uerrà il tempo, con l'effetto equirà quello, che promette con le parole. perche un' huomo da bene non prometterà mai di douer far cosa, che pensi esser contraria a li santissimi precetti di uini, & a la uolontà di Dio: ma tutto quello, che sarà lecito, & concesso promettere, & giurare, poi che una uolta l'harà promesso, non lo muterà mai; se gia forse non si mutasse talmente la natura & conditione de le cose, che non cominciassero a essere tale, che, s'egli uoleffe offeruare la promessa, farebbe cosa a Dio odiosa, & dispiaeuole, & uerrebbe a offenderlo. Et che la uerità sia nel giuramēto necessaria, Dauid ancora lo manifesta con quelle parole: Qui iurat proximo suo, & non decipit: Quello, che giura al suo prossimo, & non l'inganna.

Psal. 14

13

Nel secondo luogo segue il giuditio. perche nõ si dee fare il giuramento temerariamente, & incōsideratamente, ma con cōsiglio, & cōsideratione. onde colui, che dee giurare, prima cōsideri, se è da la necessitā allettato o no, & con gran diligentia ben ponderi tutto il negotio, s'egli è tale, che meriti, che per quello si facci un giuramento: dipoi cōsideri il tempo, attenda al luogo, & risguardi a molte altre cose, le quali sogliono a li negotii esser congiunte, & accōpnate. Vegga di non essere a ciò spinto da odio, o da amore, o da qualche altra passione di animo, ma solo da natura & necessitā de la cosa istessa. perche, se questa tale cōsideratione & diligente auuer-

te auuertimento non precederà, farà senza alcun dubbio il giuramento precipitoso, & temerario, quale è la impia & irreligiosa affirmatione di coloro, li quali giurano in cosa leggierissima & uana, nõ per ragione, o consiglio alcuno, ma solo per una lor praua consuetudine. ilche uediamo in ogni luogo & ogni giorno farsi da quelli, che uendono, & comprano. perche quelli, per reuendere piu che possono, & questi, per comprare a manco prezzo che sia possibile la cosa uendibile, con giuramento o loda no, o uituperano senza pensarci punto. Conciosia adunque che sia in tal cosa bisogno del giuditio & de la prudenza, & li fanciulli non possano ancora per la loro immatura età così acutamente uedere & distinguere; però è stato ordinato da santo Cornelio Papa, che da li fanciulli auanti la pubertà, cioè auanti il quattordicesimo anno, non si ricerchi il giuramento.

Resta hora a dire de la giustitia: la quale si richiede massimamente ne le promesse. perche, se uno promette qualche cosa ingiusta, o dishonesta, costui nel giuramento pecca, & poi ne l'offeruare le promesse aggiugne un peccato a l'altro. Di questa cosa si uede un chiaro esempio del Re Herode ne l'Euangelio. il quale da un temerario giuramento obligato a la fanciulla, che ballato hauea, diede il capo di S. Gio. Battista, come premio del ballo fatto. Tale fu il giuramento di quei Giudei, li quali, si come si legge ne gli Atti de gli Apostoli, giurarono, & promiserono non douer gustare cosa alcuna, fin che non haueffero ucciso Paulo Apostolo. (X)

Hauendo in tal modo esplicate le predette cose, homai non ci resta piu dubio alcuno, che a colui non sia lecito sicuramente giurare, il quale tutte queste cose harà offeruate, & che con queste conditioni, come con certi aiuti, harà fortificato il giuramento. Ma si puo il medesimo ancora prouare & manifestare con molte ragioni. imperoche la legge del signore, la quale è immacolata, & santa, questo comanda, dicèdo: Dominum Deum tuum timebis, & illi soli seruies, ac per nomen illius iurabis: Marc. 6
Act. 23
psal. 18
Deut. 6.10

Temerai il tuo signore Dio, & a lui solo seruirai, & per il
Psal. 62 suo nome giurerai. Et Dauid scrisse: *Laudabuntur omnes*
 qui iurant in eo: Saranno lodati tutti quelli, che giura-
 no in lui. Oltra di ciò, le sacre lettere manifestano, che
 li santissimi Apostoli, lumi de la Chiesa, a le uolte usaro
 no il giuramento: ilche ne le Epistole de l'Apostolo ap-
 parisce. Aggiugne a questo, che gli Angeli itessi a le uol-
Apoc. 10 te giurano. perche l'Euangelista S. Gio. ne l'Apocalisse
 scrisse, che l'Angelo giurò per colui, che uiue ne' secoli.
ad Heb. 6 Anzi che ancora Dio stesso, signor de gli Angeli, giura, &
Gen. 22 nel uecchio testamento in molti luoghi Dio conferma le
Exod. 33 sue promesse con il giuramento, come fece ad Abraam,
 & a Dauit: il quale del giuramento, che fece Dio, testifi-
Psal. 109 cando disse: *Iurauit Dominus, & non pœnitebit eum:*
 tu es sacerdos in æternũ, secundum ordinẽ Melchisedech.
 Il signore ha giurato, & non se ne pentirà: tu sei Sacer-
 dote in eterno, secondo l'ordine di Melchisedech. Et è
 16. chiarissima & certa la ragione, per la quale si dimostra,
 perche sia il giuramento lodeuole, se uno considererà be-
 ne tutto questo fatto, & risguarderà bene, onde habbi
 hauuto origine, & a che fine si facci il giuramento. pero-
 che il giuramento ha hauuto principio da la fede, per la
 quale gli huomini credono Dio essere auttore di ogni ue-
 rità, il quale non possa mai essere ingannato, ne altri in-
 gannare: a li cui occhi tutte le cose sono ignude, & aperte:
 il quale finalmente a tutte le cose humane prouede con
 marauiglioso cõsiglio, & amministra tutto questo mōdo.
 Di questa fede adunque gli huomini ripieni, chiamano
 Dio in testimonio de la uerità: a cui non dar tede, sarà
 17. cosa empia, & scelerata. Quanto al fine, per il quale si
 fa il giuramento; risguarda, & s'indirizza al manifestare,
 & prouare la giustitia de l'huomo, & l'innocenza, al por-
 fine a le liti, & a le controuersie. ilche ancora insegna l'A-
 18. *ad Heb. 6* postolo ne la Epistola a gli Hebrei. Ne a questa uerità re-
 pugnano quelle parole del Saluatore apresso S. Mattheo,
Matth. 5 doue dice: *Audistis, quia dictum est antiquis; non per-
 iurabis: reddes autem domino iuramenta tua. Ego au-*
 tem

tem dico uobis , non iurare omnino , neque per cælum , quia thronus Dei est ; neque per terram , quia scabellum pedum eius ; neque per Hierosolymam , quia est ciuitas magni regis ; neque per caput tuum iuraueris : quia non potes unum capillum album facere , aut nigrum . sit autem sermo uester ; est , est ; non , non : quod autem his abundantius est , a malo est . Voi hauete uditto che a gli antichi è stato detto : non spergirerai : & renderai al signore li tuoi giuramenti . ma io ui dico , che non giurate al tuttò , ne per il cielo , perche è il throno di Dio ; ne per la terra , perche è lo scabello de' suoi piedi ; ne per Hierusalem , perche è la città di un gran Re : ne giurerai per il tuo capo : perche tu non puoi fare uno de' tuoi capegli o bianco , o negro . & però sia ogni uostro parlare ; è così , non è così . Et tutto quello , che con giuramento a questo aggiugnerete , nasce da male . Perche per queste parole non si dee dire , che il giuramento generalmente & uniuersalmente si proibisca , & condanni : conciosia che già di sopra habbiamo ueduto , che il signore istesso & gli Apostoli spesso hanno giurato : ma uolse in questo luogo il signore riprendere il peruerso giuditio de' Giudei , per il quale giudicauano , che nel giuramento non si haueſſero a guardare da altro , che da la bugia : onde di cose leggierrissime , & di niun momento & essi spesso giurauano , & da gli altri ricercauano il giuramento . Questo costume riprende & condanna il Saluatore , & insegna al tutto che , se la necessitá non lo ricerca , deuemo astenerci dal giuramento . peroche il giuramento è stato istituito per cagione de l'humana fragilità , & debolezza : & , per dire il uero , egli procede da trista cagione : peroche ouero ci manifesta l'inconstanza di quello , che giura , ouero l'ostinazione , & durezza di colui , per rispetto del quale si giura , il quale non puo condursi a credere in altro modo . nondimeno , quando la necessitá ci costringe a giurare , allhora siamo scusati . Et quando il Saluatore dice : Ogni uostro parlare sia ; è così , non è così : con questo modo di parlare

parlare ci dichiara apertamēte, che egli proibisce la consuetudine di giurare ne li domestici ragionamenti di cose familiari, & di poca importanza. ilperche il signore specialmente ci auuertisce, che non siamo troppo facili, & inclinati al giurare. Et questo bisognerà sollecitamente insegnare, & spesso inculcare a le orecchie de' fedeli. Imperoche si proua per l'auttorità de le sacre lettere, & per le testimonianze de li santi & antichi padri nostri, che quasi infiniti mali deriuano da la troppa consuetudine di giurare. Ne l'Ecclesiastico è scritto: Iurationi non assuescat os tuum: multi enim casus in illa. La tua bocca non si auuezzi al giurare: perche in tal cosa spesso si erra. Ancora: Vir multum iurans implebitur iniquitate; & nō discedet a domo illius plaga: L'huomo, che molto giura, si riempirà d'iniquità, & da la sua casa non si partirà la piaga. Intorno a questa materia si possono leggere molte cose apresso S. Basilio, & S. Agostino ne li libri, che fanno contra la bugia. Fin qui balti hauer parlato de le cose, che si comandano: hora parliamo di quelle, che si proibiscono.

Eccle. 23

20
Quando & sotto che pe-
ne sia proibito il
giurare.

Ci è proibito & uietato nō ricordare il nome di Dio in uano. perche si manifesta, che colui cade in graue peccato, il quale non per consiglio, ma per temerità si lascia trasportare al giuramento. Et che questo sia un fallo grauissimo, lo dichiarano ancora quelle parole; Non assumes nomen Dei tui in uanum. Come che egli adducesse la ragione, per la quale dimostrasse, perche questo fatto sia così scelerato, & brutto, non per altro, se non perche si deroga a la maestà di colui, il quale noi confessiamo essere nostro Dio, & nostro signore. Per questo precetto adunque si proibisce, che gli huomini non giurino il falso. peroche colui, che da tanta sceleratezza non si guarda, quanta si commette nel chiamare Dio in testimonio falsamente, cioè ne li falsi giuramenti, costui fa a Dio una ingiuria notabile. perche ouero uiene ad accusarlo d'ignoranza, mentre che egli pensa, che la uerità di qualche cosa gli sia ascosa, ouero di tristitia, & iniquità, & di

& di un prauo affetto; uolendo consermare la bugia con il suo testimonio. Et giura il falso non solamente colui, il quale giurando afferma esser uero quello, che fa esser falso, ma colui ancora, il quale giurando afferma quello, che, se bene è uero, egli però pensa esser falso. peroche la bugia non per altro essendo bugia, se nō perche si profertisce contra quello, che uno ha ne la mente, & sente ne l'animo, di qui è chiaro, che quello tale mente, & è spergiuro. Per la medesima ragione spergiura colui, che giura quello, che egli stima esser uero, & nondimeno in uerità è falso; se già colui non hauesse posta ogni sua cura, & diligenza nel sapere, & intendere la uerità di tutta la cosa. perche se bene il suo parlare sia simile a quello, che egli ha ne la mente: nondimeno costui è trasgressore di questo precetto: & nel medesimo peccato si dee pensare che caschi colui, che promette con giuramento di douer fare qualche cosa, & nondimeno non ha hauuto ne l'animo di offeruare la promessa; o se pure l'ha hauuto, nō dimeno poi in uerità non l'offerua. Et questo fa ancora al proposito di coloro, li quali obligandosi a Dio con qualche uoto, poi non eseguiscono il uoto. Si fa ancora contra questo precetto, quando manca la giustitia, la quale è una de le tre cose, che debbono accompagnare il giuramento. Onde se fusse uno, che giurasse di douer commettere un peccato mortale, come per esempio, di uccidere un'huomo, costui ha fatto contra questo precetto; quantunque egli habbi detto questo con animo deliberato, & da douero, & il suo giuramento contenga in se la uerità, la quale habbiamo dimostrato ricercarsi nel giuramento prima a ogni altra cosa. A questi si debbono aggiugnere quelli altri modi di giurare, li quali pare che procedano da un certo dispregio, come quando uno giura di non uolere obedire a li consigli Euangelici, come sono quelli, che eshortano al celibato, & a la pouertà, perche quantunque niuno sia di necessitā tenuto a seguirli; nondimeno, se uno giurasse non uolere obedire a quelli consigli, costui con tal giuramento dispregia & schera.

25.

schernisce li diuini consigli, & uiene in un certo modo a uiolarli. Ancora fa contra questa legge, & pecca in giuditio colui, il quale giura quello, che è il uero, & pensa che così sia, come egli lo giura; acio indotto per alcune leggiere conietture, & che di lontano ha tirate al suo proposito. peroche, se bene a questo giuramento è accompagnata la uerità; nondimeno in quello e pure in un certo modo la falsità. peroche colui, che così negligen-
 26
 temente giura, si mette a un gran pericolo di non giurare il falso. Ancora giura il falso colui, che giura per li Dei falsi. perche qual cosa è piu lontana da la uerità, che chiamare li falsi & finti Dei in testimonio, come si farebbe il uero Dio?

27 *Leuit. 19*

Ma perche, quando la scrittura ci prohibi lo spergiurio disse; Nec pollues nomen Dei tui, ne macchierai il nome del tuo Dio: per queste parole ci è prohibito il dispregio; il quale si dee ancora fuggire in tutte le altre cose; a le quali per il comandamento & autorità di questo precetto si dee dare honore, come è la parola di Dio: la cui

Iud. 3

maestà nō solo gli huomini giusti, ma a le uolte riuerscono gli empi ancora, si come si referisce ne la historia de Giudici di Eglon re de Moabiti: & fa grāde ingiuria a la parola di Dio, qualunque storce la sacra scrittura dal suo retto & proprio sentimēto a li dogmi & false opinioni de gli empi, & a le heresie. Del quale errori ci fa auuertiti il

2. *Pet. 3*

principe de gli apostoli, quādo dice: Sunt quēdā difficilia intellectu, quē indocti & instabiles deprauāt, sicut & ceteras scripturas, ad suā ipsorum perditionē. Sono alcune cose difficili a intēdersi, le quali gli huomini indotti & instabili deprauano, come ancora fanno l'altre scritture, a lor propria damnatione. Ancora di brutte & dishonoreuoli macchie si cōtamina la sacra scrittura, quādo le sue parole, & le sue sentenze, le quali douerebbono essere som-
 28
 mamente honorate, gli huomini scelerati riducono & torcono a cose profane & dishoneste, come a cose facete, a fauole, a uanità, ad asentioni, a detractioni, a forti, & libelli famosi, & a simili altre cose. il qual peccato
 il sacro

il sacro Concilio Trentino comanda che sia graue-
 punito. Dipoi, si come coloro honorano Dio, li quali 28.
 ne le loro calamità dimandano il suo aiuto & soccorso;
 così parimente colui nega il debito honore a Dio, il qua-
 le non inuoca il suo sussidio: & questi tali riprende Da-
 uuit, quando dice: Deum non inuocauerunt: illic trepi-
 dauerunt timore, ubi non erat timor. Non hanno inuo- psal. 13. 52
 cato Dio: quiui hebbero timore, doue non era timo- 29.
 re alcuno. Ma ancora commettono una piu detestabile
 sceleratezza quelli, li quali il sacro nome di Dio, che
 da tutte le creature dee essere benedetto & con somme
 lodi celebrato, & esaltato, ouero il nome de santi, che
 con Dio regnano, con la loro impura & cōtaminata boc-
 ca bestemiano, & ardiscono maladire. il qual peccato è
 talmente atroce, & sinisurato, che a le uolte le sacre let-
 tere, quando accade hauere a parlare de la bestemia, in 3. Reg. 21.
 cābio di bestemia ufano il nome di benedittione. & per Iob. 12 30
 che il terrore de la pena & del suplitio suole grandemēte
 raffrenare la licentia del peccare; però il Parocho, acciò
 che così maggiormente muoua gli animi de gli huomini,
 & gli spinga piu ageuolmēte a l'offeruare questo precet-
 to, dichiarerà con grā diligenza la secōda parte sua, che è
 quella piccola aggiunta, che dice: Imperoche il signor
 Dio non lascerà impunito colui che inuano ricorderà il
 nome di Dio. & primieramente insegna che non senza
 gran ragione a questo precetto sono aggiunte le minac-
 cie. Per la qual cosa si dimostra & conosce & la grauità
 del peccato & la benignità di Dio uerso di noi: il qua-
 le non si diletta ne la dannatione de gli huomini,
 acciò che non hauessemmo a incorrere ne la sua ira, &
 non Phauessimo sì fattamente a offendere, con que-
 ste salutifere minaccie ci sbigortisce & spauenta, acciò
 che piu tosto lo prouiamo beneuole & amoreuole uer-
 so di noi, che irato. Esaggeri questo luogo il Pastore,
 & con ogni diligenza & istanza susforzi di far si, che il
 popolo conosca la grauità di questo peccato, & mag-
 giormente lo detesti, & nel guardarsene ponga mag-
 gior

gior diligenza & cautela. Mostri ancora, quanto gli huomini siano inchinati al cōmettere questo peccato: talche non è bastato il fare la legge, ma è bisognato ancora aggiugnerui le minaccie. perche non si potria mai credere, quanto sia tal cogitatione gioueuole. peroche si come niente tanto nuoce, quanto una certa incauta sicurtà di animo: così parimente la cognitione de la propria debolezza molto ci gioua. Dopo questo dichiarar ancora, come Dio non constitui, ne ordinò alcuno determinato supplitio, ma solo minacciò in uniuersale, che, qualunque cadesse in tal peccato, non ne andrebbe impunito. per ilche li molti & diuersi supplitii, da' quali siamo ogni giorno afflitti, ci significano il castigo, che Dio ci manda per questo peccato. perche di qui ageuolmente si puo conietturare, che a gli huomini son mandate tante calamità, spetialmente perche non obediscono a questo precetto. le quali cose se si metteranno atanti a gli occhi, & a quelle cōsidereranno bene, è cosa uerisimile, che per l'auuenire diuentino assai piu cauti & auuertiti, onde li fedeli sbigottiti da un santo timore, con ogni loro studio & diligenza fuggano da questo peccato. peroche se ne l'estremo giuditio si dee rendere ragione di ogni parola otiosa: che diremo noi, che s'habbi a fare di quelle grauissime sceleratezze, le quali altro non pretendono, che un gran dispregio & scherno del nome di Dio?

Math. 12

TERZO PRECETTO.

MEMENTO, VT DIEM SABBATHI
SANCTIFICES.

Sex diebus operaberis, & facies omnia opera tua:

septima autem die sabbathum domini
Dei tui est.

Non

Non facies omne opus in eo tu, & filius
tuus, & filia tua,

Et seruus tuus, & ancilla tua, iumentum
tuum, & aduena,

Qui est intra portas tuas. sex enim diebus
fecit dominus

Cælum, terram, mare, & omnia, quæ in
eis sunt,

Et requieuit in die septimo: iccirco bene-
dixit dominus

Diei sabbathi, & sanctificauit eum.

Ricordati di santificare il giorno del sabbatho.

Sei giorni opererai, & farai tutte le opere tue:

*Ma il settimo giorno è il sabbatho del tuo signo-
re Dio.*

*In quello non farai opera alcuna tu, e'l tuo figliuo-
lo, & la tua figliuola,*

*E'l tuo seruo, & la tua ancilla, il tuo giumento,
& il forestiero,*

*Ch'è dentro a le tue porte. perche in sei giorni fece
il signore*

*Il cielo, la terra, il mare, & tutte le cose, che in
quelle si contengono,*

*Et si riposò nel settimo giorno: & però benedisse il
signore*

Il giorno del sabbatho, & lo santificò.

In questo precetto de la legge ci è comandato & pre-
scritto rettaméte, & con bello ordine quel culto estero-
re, con il quale noi siamo obligati honorare Dio: essen-
do questo come un frutto, che procede da l'osservan-

za del primo precetto. peroche quello, che noi piamēte & deuotamente honoraremo con l'interiore de li nostri sensi, a ciò indotti da la fede, & da la speranza, la quale habbiamo collocata in lui, non potiamo ancora questo medesimo non uenerare con il culto esteriore, & a lui non rendere infinite gratie. Et perche quelli, che da le humane occupationi sono impediti, non possono così ageuolmente occuparsi in questo culto eterno; però è stato istituito un tempo determinato, nel quale commodamente si possa fare questa cosa. per ilche, essendo questo precetto tale, che ci arreca un frutto & un giouamento marauiglioso; importa assai al Parocho, che ne l'esplicarlo si metta una grandissima diligenza. & per accendergli l'animo, & eccitare in lui lo studio, & la diligenza, ha gran forza & efficacia quella prima parola, MEMENTO. peroche si come li Christiani debbono ricordarsi di questo precetto, & sempre hauerlo in memoria, così al Pastore conuiene spesse uolte & con l'ammonirgli, & con l'insegnarli ridurlo loro a memoria. Hora, quanto sia a li fedeli gioueuole l'offeruanza di questo precetto, di qui si conosce, che, offeruando questo con diligenza, piu ageuolmente s'indurranno poi a l'obedire a gli altri comandamenti de la legge. imperoche, essendo necessitati tra l'altre cose, che debbono fare li giorni festiui, per udire la parola di Dio conuenire & ragunarsi ne la Chiesa; poi che quiui haranno imparato, quali siano li precetti di Dio, ne seguirà, che con tutto il cuore custodiranno la legge del signore. Et per questo spesso ne le sacre lettere si comanda la celebratione, & il culto del sabbatho, come nel Exodo, nel Leuitico, nel Deuteronomio, & similmente apresso Isaia, Hieremia, & Ezechiel profeti, il medesimo si puo uedere: ne li quali luoghi si da questo precetto del culto del sabbatho. Et però si debbono ammonire & essortare li Principi, & li magistrati, che in quelle cose massimamente, le quali al mantenere & a l'accrescere questo culto di Dio

Exod. 16
20. 71
Leuit. 16
19. 27. 26
Deuter. 5
Hier. 17
Ezech. 10
22. 25. 46
Isa. 56. 58
66.

di Dio sono
ro sogliano
s comanda
uoloti fiam
Hor qu
questo prec
segnare a l
questo pre
le, ne le q
questo m
la quale
quello ha
batho.
che è tra
calogo
do alcu
legge di
stiano p
le due
Moise,
za & uir
ro. Ma
risguarda
è mutabi
le cerimo
la natura
puo toll
riore; m
co ful
norate
le il co
mo,
cerim
peroc
imagi
fatio
& de l

di Dio sono pertinenti, & gioueuioli, con l'auttorità loro uogliono li Prelati de la Chiesa fauorire, & aiutare, & comandino a li loro popoli, che a li precetti de' sacerdoti siano obediēti.

Hor quanto fa al proposito de la dichiarazione di questo precetto, bisogna con grande auuertimento insegnare a li popoli, quali siano quelle cose, ne le quali questo precetto conuenga con gli altri, & quali quelle, ne le quali da li medesimi sia differente. perche in questo modo si conoscerà la causa, & la ragione, per la quale noi celebriamo il giorno de la Domenica, & quello habbiamo per santo & festiuo, & non piu il sabbatho. Questa adunque è una propia sua differenza, che è tra questo, & gli altri, che gli altri precetti del Decalogo sono naturali & perpetui, ne possono in modo alcuno mutarsi: & di qui auuiene, che, se bene la legge di Moise è annullata, nondimeno il popolo Christiano pur offerua tutti li precetti, che si contengono ne le due tauole. ilche auuiene non perche così comandasse Moise, ma perche sono secondo la natura, da la cui forza & uirtù sono gli huomini sospinti a l'ossieruanza loro. Ma questo precetto de l'honorare il sabbatho, se si riguarda al tempo statuito, non è fermo & stabile, ma è mutabile; ne appartiene a li costumi, ma piu tosto a le cerimonie; ne è naturale, perche noi non siamo da la natura istrutti, o ammaestrati, che in quel giorno piu tosto, che in un'altro, a Dio diamo il culto esteriore; ma da quel tempo, nel quale il popolo Israelitico fu liberato da la seruitù di Faraone, cominciò ad honorare il giorno del sabbatho. Ma il tempo, nel quale il culto del sabbatho si doueua tor uia, è quel medesimo, nel quale si doueuan tralasciare gli altri culti & cerimonie Hebraiche, cioè ne la morte di Christo. imperoche, conciosia che quelle cerimonie siano come imagini adombrate de la luce & de la uerità, era necessario che fussero rimosse per l'auuenimento de la luce, & de la uerità, che è Giesu Christo. De la qual cosa S.

CC

Pauolo

Ad Gal. 4 Pauolo a li Galati così scrisse, riprendendo quelli, che erano cultori del rito Mosaiico: *Dies obseruatis, & menses, & tempora, & annos: timeo uos, ne forte sine causa laborauerim in uobis. Voi offeruate li giorni, & li mesi, & li tempi, & gli anni: temo di uoi, che forse senza causa non mi sia per uoi affaticato. Et nel medesimo*

Ad Col. 2 sentimento scrisse a li Colossienfi. & questa è la differenza, che ha questo precetto con gli altri. Conuiene poi con gli altri non nel rito, & ne le cerimonie, ma perche ha pur in se qualche cosa, la quale si appartiene a li costumi, & a quel giusto, che la natura ricerca. imperoche il culto di Dio, & la religione, la quale si esprime in questo precetto, nasce da la legge naturale. perche da la natura istessa è stato ritrouato, che noi spendiamo qualche tempo, & alcune hore nel culto di Dio. del che fa certo argomento, che apresso tutte le nationi uediamo esser stati alcuni giorni feriat, & obseruati publicamente, li quali erano consecrati a essercitii diuini, & opere sacre. imperoche egli è a l'huomo naturale, il dare qualche determinato tempo a gli essercitii, & negotii necessarii, come al riposo del corpo, al sonno, & simili cose. Et si come al corpo, così per naturale istinto segue, che a la mente ancora si concedesse qualche spatio di tempo, nel quale si ricreasse ne la contemplatione di Dio: & così douendo essere qualche parte di tempo, nel quale si honorino le cose diuine, & si renda a Dio il debito culto, questo tutto appartiene a li precetti morali. per la qual cosa gli Apostoli il primo giorno de la settimana statuirono consecrare a Dio, il quale dissero il giorno Domenico, cioè del signore, & noi diciamo de la Domenica. perche S. Giouanni

Apor. 1 ne l'Apocalisse fa memoria di questo giorno de la Domenica: & l'Apostolo, per unam sabbathi (cioè il primo giorno dopo il sabbatho, che è il giorno de la Domenica, secondo che espone S. Giouanni Crisostomo) comanda che si faccino le collette. onde noi potiamo intendere, che fin a quel tempo il giorno de la Dome-

la Domenica era tenuto santo.

Hor, acciò che li fedeli sappino quello, che in quel giorno habbino da fare, & da quali cose si debbano astenere, sarà cosa conueniente che il Parocho dichiarì & interpreti tutto il precetto diligentemente parola per parola, il quale si puo diuidere in quattro parti.

Prima adunque generalmente proponga quello, che per queste parole ci sia comandato: **MENTO, VT DIEM SABBATHI SANCTIFICES.**

Et nõ per altro nel principio del precetto è aggiunta quella parola, **MENTO**, se non perche il culto di questo giorno appartiene a le cerimonie. Et però si douerà ammonire il popolo, che, conciosia che la legge naturale insegna, che si dee Dio in qualche tempo honorare con religioso modo, nondimeno non è determinato il giorno, nel quale ciò si douesse fare. Debbono in oltra li fedeli essere ammaestrati, che da queste parole si puo cauare, in qual modo, & con qual ragione, o regola debbiamo operare tutto il restante de la settimana: la quale ha da essere tale, che sempre ne l'opere, che facciamo, habbiamo da hauer risguardo al giorno de la festa: nel quale giorno douẽdo noi in un certo modo rendere ragione a Dio di tutte le attioni, & opere nostre, deuemo farle tali, che ne dal diuino giuditio siano riprouate, ne a noi siano, come è scritto, cagione di piãto, & di scrupolo di cuore. Finalmente ci è insegnato per queste parole, che noi deuemo bene considerare, che non ci mancheranno occasioni, per le quali questo precetto habbiamo a mettere in obliuione: ilche ci persuaderà l'essempio di tanti altri, li quali lo dispregiano, ouero il grande studio de gli spettacoli, & trattenimenti mondani, per li quali il piu de le uolte siamo ritratti dal santo & religioso culto di questo giorno.

Ma ueniamo homai a dir quello, che si manifesta per la significatione del sabbatho. Sabbatho è nome Hebraico, il quale latinamente interpretato uol dire, cessatio, cioè cessatione in nostra lingua: & però il uerbo Hebreo

CC 2

Sabbati.

Sabbatizare in uoce latina, si dice cessare, & requiescere, cioè cessare da l'opera, & riposarsi in nostra uolgare. per la quale significazione il settimo giorno fu detto sabbatho. perche in quel giorno, poi che hebbe assoluto & fatto perfetto questo uniuerso, si riposò Dio da ogni opera, che fatto hauea. così chiama il signore ne l'Exodo questo giorno. però dipoi non solo questo settimo giorno, ma per la sua dignità ancora tutta la settimana fu detta sabbatho. Nel qual sentimento disse il Fariseo apresso S. Luca: Ieiunio bis in sabbatho: Io digiuno due uolte la settimana. Et questo basti, quanto a la significazione del sabbatho. la santificatione poi del sabbatho ne le sacre lettere è il cessare da le fatiche corporali, & da li negotii, sì come apertamente dimostrano le parole del precetto, che seguono: Non operaberis. Ne significa questo solo, perche altrimenti sarebbe bastato il dire nel Deuteronomio: Obserua diem sabbathi: offerua & guarda il giorno del sabbato: Ma aggiugnendosi nel medesimo luogo, Vt sanctifices eum, con questa parola si dimostra il giorno del sabbatho essere religioso, & consacrato a diuine opere, & a santi offitii, & esercitii. Onde allhora celebriamo pienamente & perfettamente il giorno del sabbatho, quando noi uerso Dio facciamo offitii, & opere di pietà, & di religione. & questo è ueramente quel sabbatho, che Isaia disse, sabbatho delicato: perche li giorni festiui, sono come le delitie del signore, & de gli huomini buoni, & giusti. Per la qual cosa se a questo religioso & santo culto del sabbatho si aggiungono ancora le opere de la misericordia; sono per certo grandissimi & molti quei premii, che ci son proposti in un medesimo luogo. Onde il uero & proprio sentimento di questo precetto risguarda solo a far sì, che l'huomo & con l'animo, & con il corpo attēda in qualche tempo, da li negotii & fatiche del corpo libero, a honorare & uenerare deuotamente Dio. Ne l'altra parte del precetto si dimostra, come il settimo giorno per diuina autorità è dedicato al culto di Dio: perche così è scritto: Sex diebus operaberis & facies

& facies omnia opera tua: septimo autē die sabbathum domini Dei tui est. Le quali parole si riducono a questo senso, che noi interpretiamo & intendiamo il sabbatho essere consecrato al Signore; & che in quel giorno uerso di lui facciamo ogni religioso offitio; & che intendiamo il settimo giorno essere un segno de la quiete del signore. Et è questo giorno dedicato al culto diuino. perche non era expediente a quel popolo rozzo, che a sua uoglia hauesse facoltà di eleggersi il tempo di honorare Dio, & restare da le opere, acciò che in questo modo non uenisse a imitare le feste, & li sacrificii de gli Egittii. Per la qual cosa, de li sette giorni de la settimana fu scielto l'ultimo per honorare Dio; la qual cosa non fu fatta senza gran misterio. Onde il signore nel Esodo, & apresso Ezechiel, *Exod. 31* *Ezech. 20* Io chiama segno, dicēdo: Videte itaque, ut sabbathum meum custodiat: quia signum est inter me & uos in generationibus uestris, ut sciatis quia ego Dominus, qui sanctifico uos. Vedete per tanto, che il mio sabbatho guardiate: perche è un segno tra me & uoi ne le uostre generationi; acciò che sappiaret, che io sono il signore, che ui fo santi. Fu per tanto un segno: il quale significaua, che era bisogno, che gli huomini si dedicassero a Dio, & che a lui si mostrassero santi: poiche noi uediamo, che ancora quel giorno è dedicato a lui: conciosia che quel giorno sia santo; perche allhora principalmente gli huomini debbano esercitare & osservare la sanità, & la religione. E ancora un segno, & come una memoria de la creatione di questo sì bello & marauiglioso uniuerso. Fu parimēte un segno dato a la memoria de gli Israeliti, per il quale ammoniti si ricordassero, come per aiuto di Dio erano stati sciolti & liberati dal durissimo giogo de la Egittia seruitu. Il che dimostrò il signore con quelle parole: *Deuter. 5* Memento, quod & ipse seruis in Aegypto, & eduxerit te inde dominus Deus tuus in manu forti, & brachio extenso: atcirco praecepit, tibi ut obseruares diē sabbathi. Ricorderattisi, come ancorà hai seruuto in Egitto, & che il tuo signore Dio tē n'ha cauato con la sua mano forte, &

con il suo braccio stesso : & pero ti ha comandato, che tu
 offeruassi il giorno del sabbatho. E ancora segno si de lo
 spirituale sabbatho, si del celeste. Il sabbatho spirituale
 consiste in una certa santa, & mistica quiete: & questo si
 fa, quando il uecchio huomo cōsepolto con Christo cō
 lui si rinnoua a una nuoua uita, & si esercita studiosamen
 te in quelle operationi, che conuengono a la uita Chri
 stiana. Peroche debbono queili, che gia erano tenebre,
Ad Eph. 5 hora sō luce nel signore, caninare come figliuoli de la lu
 ce, con ogni bontà, & giustitia, & uerità, ne comunicare
 con le opere infruttuose da le tenebre. & si come dice S.
S. Cirillo Cirillo trattando & esponēdo quel luogo de l'Apostolo:
Relinquitur ergo sabbathismus pōpulo Dei: Si lascia
 adunque il sabbathismo al popolo di Dio: il celeste sab
 batho è quella uita, ne la quale uiuendo noi con Christo
 ci goderemo di tutti li beni, estirpato da noi & fin da la
 radice sbarbato ogni peccato, secondo quel ch'è scritto:
Isa. 35 Non erit ibi leo, neque praua bestia illuc ascendet: sed
 erit ibi uita pura, & uia sancta uocabitur. Non farà qui
 ui leone. ne salirà lassù altra bestia trista: ma ui farà una
 uita pura, & farà chiamata una uia santa. Peroche ne la
 uisione di Dio la mente de santi acquista & possiede tutti
 li beni. Et però douranno dadi Pastori essere esortati &
Ad Heb. 4 eccitati li fedeli con queste parole de l'Apostolo. Festine
 mus ingredi in illam requiem; sollicitiamo di entrare in
 quella requie. Oltra il settimo giorno hauea il popolo
 Hebreo ancora altri giorni festiui, & sacri, istituiti per di
 uina legge, ne li quali si rinnouaua la memoria di molti
 grā beneficii riceuti. Hora egli è piaciuto a la Chiesa di
 Dio, che il culto & la festiuità del giorno del sabbatho si
 cangiasse nel giorno de la Dominica. Peroche si come in
 quello giorno prima la luce illuminò il mondo: così pari
 mente in quel giorno per la resurrettione del nostro Re
 dentore, il quale ci aperse la strada a l'eterna uita, la uita
 nostra fu ridotta & richiamata da le tenebre a la luce: &
 questa resurrettione fu in quel giorno de la Dominica:
 & per questo gli Apostoli uolsero che si dicesse il giorno
 del

del signore. Ancora ne le sacre lettere trouiamo questo giorno esser celebre & solenne : perche in quello hebbe cominciamento la creatione del mondo : & perche a gli Apostoli in quel giorno fu dato lo spirito santo . Gli altri giorni festiui fin dal principio de la Chiesa , & poi ne gli altri tempi , che a quei primi succedettero , gli Apostoli & gli altri santi padri hanno istituito , acciò che in questo modo piamente , diuotamente , & santamente si rinouasse la memoria de' beneficii di Dio . Et tra tutti , quelli sono tenuti solennissimi, li quali sono stati solennizzati per memoria de li misterii de la nostra redtione : dipoi quelli , che si celebrano a honore de la santissima Vergine & madre di Christo : dipoi quelli , che sono consecrati a gli Apostoli , a li martiri , & che son dedicati a gli altri santi , che regnano con Christo ; ne la uittoria de' quali si uiene a lodare la bontà , & la potenza di Dio , & a quelli si rendono li debiti honori , & si eccita il popolo de' fedeli a l'imitatione loro .

Et perche a l'osservare questo precetto ha una gran forza quella parte , che si contiene in quelle parole : Sex diebus operaberis : septimus autem dies sabbathum Dei est : Per sei giorni opererai : che il settimo giorno è il sabbatho del signore : Il Parocho dee con gran diligenza esplicare quella parte . perche da queste parole si puo cauare , che li fedeli si debbono essortare , che non uogliano in modo alcuno in otio & pigrizia trappassare la uita loro , ma piu tosto ricordeuoli di quella parola de lo Apostolo *1. ad 3. hes. 4* che dice , che ciascuno facci quell'opera , che gli si conuiene , & affatichisi , & lauori con le proprie mani , si come egli gli hauea comandato . Oltre di ciò , con questo precetto il signore comanda , che ne li sei giorni precedenti al sabbatho , facciamo le opere nostre , & le nostre faccende ; acciò che nò si riduca a hauere a fare poi nel giorno de la festa cosa alcuna di quelle , che si hanno da fare gli altri giorni de la settimana ; & cosi l'animo si uenga a ritrarre da la cura & studio de le cose diuine . Dopo questo , si dee esplicare la terza parte del precetto : la quale

in un certo modo ci descriue, in che modo noi douemo offeruare il giorno del sabbatho, & spetialmente esplica quello, che in tal giorno ci sia uietato di fare: & però dice il signore: Non farai opera alcuna in quel giorno tu, & il figliuolo tuo, & la tua figliuola, il tuo seruo, & la tua ancilla, il tuo giumento, & quel forestiero, che habirasse dentro a le tue porte. Per le quali parole primieramente siamo istrutti, che al tutto fuggiamo tutte quelle opere, che ci possono impedire il culto diuino. perche si puo ageuolmente considerare, che si proibisce ogni sorte di opera seruile; non perche per sua natura sia la opera o dishonesta, o trista; ma perche ritira la mente nostra dal culto diuino, il quale è il fine di tutto questo precetto. Onde tanto piu debbono essere da li Christiani fuggiti & schifati quei peccati, li quali non solo ci rimuouono l'animo dal desiderio de le cose diuine, ma al tutto ci separano da l'amor di Dio. Non si uietano però quelle opere, & facende, le quali al culto diuino sono ordinate, & indirizzate, se bene fussero opere seruili, come farebbe il parare un'altare, ornare & parare una chiese per fare la festa di qualche santo, & simili altre cose: et però fu detto dal signore, Che li sacerdoti nel tempio uisò lauano il sabbatho, ne però faceuano in ciò peccato. Ma non si dee ancora stimare, che per questa legge si proibiscano quelle opere, le quali se nel giorno de la festa si lasciassero di fare, in qualche grauè danno incorreremo; si come è ancora da li sacri canoni stato permesso. Molte altre cose ancora il signore dichiarò ne l'Euangelio poter si fare il giorno de la festa: le quali cose ageuolmente il Parocho potrà notare & in S. Martheo, & in S. Ciuanni. Ma perche non si lasciasse indietro cosa alcuna, l'operare de la quale impedisse questo culto & celebratione del sabbatho, si fece mentione del giumento: da le quali sorti di animali sono impediti gli huomini dal offeruare il giorno del sabbatho. perche se nel giorno del sabbatho si ordina, che un giumento si adoperi a fare qualche operatione; bisogna ancora, che ui concorra l'opera de l'huomo,

Matth. 12

l'huomo, il quale guida quel giumento. ne da se stesso il giumento puo operare; ma egli è, che aiuta l'huomo a quella opera, che uuol fare. hora se in quel giorno a niuno è lecito fare opera alcuna: adunque non è lecito ancora a li giumenti, de la cui opera gli huomini si seruono a fare li fatti loro. si che la legge di questo precetto ancora risguarda a questo, che, se Dio uuole, che gli huomini habbino rispetto a non affaticare li loro giumenti, tanto piu debbono guardarsi di non essere inhumani uerso coloro, de la cui opera & industria si seruono.

Nè dee il Parocho lasciare indietro d'insegnare con diligenza, in quali opere & negotii li Christiani debbano esercitarsi li giorni festiui. Sono adunque le opere, che si hanno da fare in tali giorni, queste. Prima deuemo andarcene a la Chiesa di Dio, & quiui con sincera, & deuota attentione di animo esser presenti al santo sacrificio de la Messa. Deuemo spesso riceuere per sanità de le ferite del'anima li diuini sacramenti de la Chiesa, poi che sono istituiti per salute nostra. Et non possono fare li Christiani cosa migliore, & piu commoda, che spesso confessar li loro peccati a li sacerdoti. alche fare potrà il Parocho effortare il popolo: & per prouar questa cosa, potrà cauare le ragioni & la facoltà del trattato, che habbiamo fatto del sacramento de la penitèza, & da le cose, che quiui sono insegnate. Ne solo ecciterà il popolo a questo sacramento; ma con gran sollecitudine non una uolta, ma molte, esorterà il popolo a uolere spesso riceuere il santissimo sacramento de l'Eucharistia. Debbono ancora li fedeli con grande attentione & diligenza ascoltare le predicationi. perche non è cosa piu incompotabile, & piu indegna di un Christiano, che lo sprezzare le parole di Christo, o ascoltarle negligeramente. Dee oltre di ciò il popolo fedele esercitarsi spesso, & attendere a le orationi, & a le lodi di Dio: & dee hauere una special cura d'imparare con gran diligenza quelle cose, che sono pertinenti a la Christiana institutione: & dee attentamente esercitarsi ne le opere di charità, dādō le elimo-

fine

Iac. 1 fine a li poveri, & bisognosi, uisitando gl'infermi, conso-
 lando gli afflitti. perche, si come ben disse santo Iacomo,
 Religio munda & immaculata apud Deum & patrē hāc
 est, uisitare pupillos, & uiduas in tribulatione eorum.
 La religione munda & immaculata apresso Dio & padre
 nostro è questa, uisitare li pupilli, & le uedoue ne le loro
 tribulationi. Da le cose dette disopra si potrà ageuolmen-
 te intendere, quali siano quelle opere, che si commetto-
 no contra la regola di questo precetto. Ma l'offitio del
 Parocho dee ancora essere di hauere in pronto & bene in
 pratica alcuni determinati luoghi, da li quali possa ca-
 uare ragioni & argomenti, onde si persuada al popolo,
 che uoglia osseruare con sommo studio, & accurata dili-
 genza la legge di questo precetto. ilche è molto gioueuo-
 le a fare, che il popolo intenda & uegga chiaro, quanto
 sia giusto & ragioneuole, che noi habbiamo alcuni certi
 & determinati giorni, li quali tutti spendiamo a honore
 di Dio; e'l signore nostro, dal quale grandissimi & inhu-
 merabili benefitii habbiamo riceuuti, riconosciamo, ho-
 noriamo, & ueneriamo. perche se ci hauesse comandato,
 che noi ogni giorno per honorarlo facessimo festa per
 li grandissimi & innumerabili benefitii, che ci ha cōcessi;
 non haremmo noi con ogni nostro studio hauuto a obe-
 dire con prōto & lieto animo a ogni suo comandamēto?
 Ma hora, hauendo egli a honor suo istituiti alcuni pochi
 giorni, non deuemo in modo alcuno mostrarci difficili,
 o esser negligenti in fare quell'offitio, il quale noi nō po-
 tiamo lasciare indietro senza grauissimo errore.
 Dopo questo dimostri il Parocho, quanto sia la uirtù
 di questo precetto; poi che quelli, che legitimamente
 l'osservano, si puo dire che stiano nel cospetto di Dio, &
 con quello ragionino: & ne l'ascoltar le prediche ascoltia-
 mo la uoce di Dio, la quale per mezzo di coloro peruiene
 a le orecchie nostre, li quali deuotamente & santamente
 predicano de le cose celesti & diuine. Dipoi nel sacrificiō
 de l'altare adoriamo il nostro signore Giesu Christo, il
 quale ci è presente: Et tutti quelli beni si godono massi-
 mamente

inamente quelli, li quali con diligenza offeruano questo precetto: ma quelli, che al tutto dispregiamo questa legge, non essendo obedienti ne a Dio, ne a la Chiesa, ne ascoltando il suo precetto, sono nimici & di Dio, & de le sue sante leggi. ilche di qui si puo comprendere, che tale è questo precetto, che senza fatica alcuna si puo offeruare. perche conciosia che Dio non ci comandi cose faticose, le quali fatiche però, ancora che grauissime fussero, uolentieri per sua cagione deuremo accettare, anzi comandandoci che ne li giorni festiui lasciamo andare tutte le cure & negotii terreni; è segno di gran temerità, il recusare di obedire al precetto di questa legge: & ci debbono dare esempio quei suppliti, li quali Dio fece patire a coloro, che furono trasgressori di questo precetto: come si puo uedere nel libro de Numeri. Acciò che adunque noi ancora non incorriamo in tale offesa di Dio, farà molto conueniente spesse fiate ripensare quella parola, *Memento*, & mettersi auanti a gli occhi quelli grandi comodi & utilità, le quali disopra habbiamo dichiarato riceuerli dal culto de li giorni festiui; & simili altre cose utili a tal proposito, le quali il buono & diligente Pastore, secondo che la occasione gli si porgerà, potrà trattare copiosamente, & largamente.

Num. 15

QUARTO PRECETTO.

HONORA PATREM TVVM, ET MATREM TVAM, VT SIS LONGAEVVS SVPER TERRAM, QVAM DOMINVS DEVS TVVS DABIT TIBI.

HONORA IL PATRE TVO ET LA MADRE TVA, ACCIO CHE TV VIVA LONGAMENTE SOPRA LA TERRA, LA QUALE IL TVO SIGNORE DIO TI DARA. Conciosia che ne li precetti

certi dichiarati di sopra sia una grandissima uirtù, & dignità, meritamente quelli, che hora deuemo trattare, perche sono massimamente necessari, tengono il secondo luogo apresso quelli. perche quelli risguardano immediatamente il fin nostro, che è Dio: questi ci instruiscono a la charità del prossimo: quantunque poi mediatamente ci indirizzino & conducano a Dio, cioè a quell'ultimo fine, per la cui cagione noi amiamo il prossimo nostro. per il che il nostro signore Giesu Christo disse, che due precetti, di amare Dio, & il prossimo, erano tra di loro simili. Hora quante utilità contenga in se questo trattato, non si puo a pena esplicare. perche egli ancora produce li suoi frutti, & per certo abundantissimi, & eccellentissimi, & è come un segno, per il che ci si scuopre l'obedienza & offeruanza del primo precetto. & però ben disse S. Giovanni: Qui non diligit fratrem tuum, quem uidet, Deum, quem non uidet, quo modo potest diligere? Chi non ama il suo fratello, il quale uede, come puo amare Dio, che non uede? Al medesimo modo, se noi non ueneriamo & offeruiamo li nostri genitori, li quali dopo Dio deuemo amare prima, & piu che altra cosa, li quali ci sono stati quasi sempre auanti a gli occhi, a Dio, sommo & ottimo nostro padre, il quale non si puo in modo alcuno uedere, che honore o culto daremo noi? Di qui si manifesta, che ambidue questi precetti hanno tra di loro conuenienza. Hora uoi douete sapere, che l'offeruanza & l'uso di questo precetto si distende & allarga a molti altri, che noi douemo offeruare & honorare in luogo di padri; ouero perche hanno il titolo di qualche potestà o dignità, o per qualche utilità, che da loro ci uiene; ouero per qualche degno & eccellente esercizio, o officio, che hanno. In oltra, questo precetto roglie & alleggerisce la fatica a li padri, & a tutti gli altri nostri maggiori. peroche hauendo questi una principal cura, che quelli, li quali hanno in potestà loro, & sotto la loro cura, uiuano uirtuosamente, & secondo

Matth. 22

Marc. 12

I. Ioan. 4

condo che
trattato
Dio è quell
scrimo li m
ne mettere
serua, la c
seconda tau
Prima a
come li diu
due tauole
chichi pad
li quali già
contenuti
molto att
per la qua
ra de li p
tere ci è
da uno d
ro la cha
mini. la
tre precet
coniuncti
compagnia
tiene ne gli
gione fatta
liano ne la
ne li primi
è come la
il sommo
getto, il
re sommo
guardan
Oltra di
non dee
per lui i
scimento
te come

condo che la diuina legge comanda; gli farà questa cura facilissima, quando gli huomini intenderanno che Dio è quello, che ci ammonisce, & uuole che noi honoriamo li nostri padri & madri. Ilche acciò che potiamo mettere a effetto, bisogna conoscere una certa differenza, la quale è tra li precetti de la prima, & de la seconda tauola.

Prima adunque il Parocho esplicherà, & auuertirà, come li diuini precetti del Decalogo furono intagliati in due tauole: ne l'una de le quali, si come da li nostri antichi padri habbiamo imparato, si cõteneuano quei tre, li quali gia habbiamo dichiarati: gli altri poi erano tutti contenuti ne la secõda tauola. & questa è stata a noi una molto atta & conueniente diuisione, & descrizione, per la quale l'ordine istesso ci distingue la diuersa natura de li precetti. perche tutto quello, che ne le sacre lettere ci è comandato, o uietato per diuine leggi, nasce da uno di dui capi. perche in ogni opera, che si fa, ouero la charità risguarda uerso Dio, ouero uerso gli huomini. la charità uerso Dio, certo è, che ne insegnano li tre precetti detti di sopra. quanto poi fa a la charità, & congiuntione de gli huomini, & a la conuersatione & compagnia, che si mantiene tra loro, tutto quello si cõtiene ne gli altri sette precetti. Non è per tanto senza cagione fatta questa distintione de li precetti, che alcuni siano ne la prima tauola, alcuni ne la seconda. peroche ne li primi tre precetti, de li quali gia si è trattato, Dio è come la lor materia subietta, de la quale trattano, cioè il sommo bene. Gli altri hanno per loro materia & soggetto, il bene del prossimo. A quelli è proposto un'amore sommo, a quelli un'amore a quello uicino. quelli risguardano il fine, questi le cose, che al fine si referiscono. Oltre di ciò, la charità di Dio da lui dipẽde. perche Dio non dee esser amato per cagione di altra cosa, ma solo per lui istesso: doue la charità del prossimo ha il suo nascimento da la charità di Dio, & a quella si dee indirizzare come a una regola certa. Perche se noi habbiamo cari

li nostri

li nostri genitori ; se noi obbiamo a li nostri signori ; se facciamo riuereza a quelli , che sono collocati in dignità : tutto questo si dee fare principalmente , perche Dio è stato quello , che gli ha creati , & egli è , che ha uoluto , che a gli altri fussero superiori ; con l' opera de' quali regge & custodisce gli altri huomini . il quale hauendoci comandato , che noi honoriamo si fatte persone , però lo deuemo fare : perche sono da Dio fatti degni di questo honore . onde nasce , che quello honore , che noi facciamo a li nostri genitori , si mostra piu presto portarsi a Dio , che a gli huomini . perche così si legge in S. Mattheo , doue si tratta de l' osseruanza uerso li superiori :

Matth. 10

Qui recipit uos , me recipit . Chi riceue uoi , riceue me .

Ad Eph. 6

& l' Apostolo ne la Epistola a gli Efesii , istituendo li serui disse : Serui , obedite dominis carnalibus , cum timore , & tremore , in simplicitate cordis uestri , sicut Christo non ad oculum seruientes , quasi hominibus placentes , sed ut serui Christi . O serui , obedite a li uostri signori carnali , con timore , & tremore , in semplicità di cuore , come a Christo non per rispetto alcuno humano , come fanno quelli che uogliono piacere a gli huomini , ma come serui di Christo . A questo si aggiugne , che non si da a Dio honore , ne pietà , ne culto si grãde , che egli nò sia degno di maggiore : nel quale puo l' amor nostro sempre accrescere in infinito . onde è necessario , che la nostra charità uerso di lui ogni giorno piu s' infami : il quale per suo comandamento deuemo amare con tutto il

Deut. 6 cuore , con tutta l' anima , & cò tutte le forze . Ma quel

Luc. 10 la charità , con la quale amiamo il nostro prossimo , è

Matth. 12 determinata . perche il signore ci comãda , che noi amiamo li prossimi nostri , come noi medesimi : talche se uno questi termini trappassasse , di maniera che uolesse a Dio & a li prossimi portare un medesimo & uguale amore , costui commette un grauissimo errore . Dice il signore : Si

Luc. 14 quis ueniet ad me , & non odit patrem suum , & matrem suam , & uxorem , & filios , & fratres , & sorores , adhuc autem animam suam , non potest meus esse discipulus .

Qualunque

Qualunque uiene a me, & non ha in odio il suo padre, & la madre, & la moglie, & li figliuoli, & li fratelli, & le forelle, & piu ancora la propria uita, costui non può essere mio discepolo. Et questo medesimo uolse significare, quādo disse: Sine ut mortui sepeliant mortuos suos: lascia che li morti sepeliscano li morti loro. Allhora che un certo huomo uoleua prima sepelire il suo padre, cioè uoleua che prima morisse il padre, & poi seguitar Christo. Ilche ancora piu chiaramente si manifesta apresso S. Mattheo, doue dice il signore: Qui amat patrem, aut matrem plus quam me, non est me dignus. Qualunque ama il padre o la madre piu che me, non è degno di me. Ne per questo si dee in modo alcuno dubitare, che li genitori non l'habbino affettuosissimamente a amare, & grandemente a offeruare: ma una uera pietà principalmente ricerca, che a Dio padre & fattore di tutti si renda uno spetiale amore, & honore. Et però debbono essere amati li nostri padri mortali, ma in tal modo, che tutta la forza de l'amor nostro si referisca al celeste nostro padre. Et se a le uolte li comandamenti de li padri nostri terreni fossero contrarii & repugnanti a li comandamenti di Dio; allhora non è dubio alcuno, che li figliuoli non debbano a la cupidità de li lor genitori preporre la uolontà diuina, ricordeuoli di quelle diuine parole: Obedire oportet Deo magis, quam hominibus: *Act. 5* Bisogna piu obedire a Dio, che a gli huomini.

Esposte le sopradette cose, il Parocho interpreterà le parole del precetto; & prima a l'altre dichiarerà, quel che importi quella parola, honorare. Perche, honorare, non significa altro, che hauere di uno buona opinione, giudicare che uno sia degno di honore, & tutte le cose sue stimare degne di grandissimo pregio. A questo honore sono congiunte tutte queste cose, l'amore, l'offeruanza, l'obedienza, il culto: & molto sanamente fu posta ne la legge questa uoce, di honore, non di amore, o di timore: se bene debbono li genitori essere molto amati, & temuti. perche quello, che ama uno, non

*L. 1. c. 9**Matth. 10**Act. 5*

*Che forza
habbi que-
sta parola,
honorare,
apresso le
scritture.*

sempre

sempre l'offerua, & lo ha in ueneratione: quello, che teme uno, non sempre l'ama: ma quando uno di cuore honora uno, l'ama ancora, & lo teme.

Poi che il Parocho harà esplicate queste cose, tratterà de li Padri, & dirà chi siano padri, & chi siano quelli, che siano detti con questo nome. perche se bene la legge parla principalmente di quei padri, da li quali siamo stati generati: nondimeno questo nome si accomoda ancora ad altri, li quali pare che ancora la legge abbracci; si come per molti luoghi de la diuina scrittura si puo ageuolmente comprendere. Oltra quelli adunque, che ci hanno prodotto al mondo, sono ancora ne le sacre lettere molte altre sorti di padri, si come di sopra accennammo, a li quali tutti si deue il suo particolare honore. Et primieramente li Prelati de la Chiesa, li Pastori de l'anime, & li sacerdoti, sono detti padri, si come si uede per quello, che l'Apostolo scrisse a li Corinthii: il quale dice: Non ut confundam uos, hæc scribo, sed ut filios meos carissimos moneo. nam si decem millia pædagogorum habeatis in Christo, sed non multos patres: nam in Christo Iesu per Euangelium ego uos genui. Non ui scriuo queste cose per confunderui; ma come figliuoli miei carissimi ui ammonisco. perche se bene uoi hauete diece millia, che ui guidano, & istruiscono ne la uia di Christo, non hauete però molti padri: perche io ui ho generati in Christo Giesu col mezo del uangelio. Et ne l'Ecclesiastico è scritto: Laudemus uiros gloriosos & parentes nostros in generatione sua: Lodiamo gli huomini gloriosi, & nostri padri ne la loro generatione. Dopo questi, quelli, a li quali è stato commesso qualche imperio, o magistrato, o potestà, & che gouernino la
4.Reg.5 repubblica, sono detti padri. così Naaman da li suoi serui era chiamato padre. Diciamo ancora padri coloro, a la cui tutela, patrocinio, fede, & bontà gli altri sono commessi, & raccomandati, come sono li tutori, li cu-
4.Reg.2 ratori, li pedagoghi, li maestri. & però li figliuoli de
4.Reg.13 profeti chiamauano Elia & Eliseo padri. Finalmète li uec-
 chi

chi nominiamo padri, & quelli, che sono consumati da gli anni, li quali deuemo ancora reuerire. & questo come principale sia comandato al Parocho, che egli insegni che debbono da noi essere honorati li padri, di qual si uoglia sorte si siano, ma quelli massimamente, da cui siamo stati prodotti, de li quali la diuina legge specialmente parla. peroche sono questi come certi simulacri de l'immortale Dio: & in quelli risguardiamo una sembianza de la nostra natiuità: da quelli ci è stata data la uita: quelli ha usati Dio per istromenti, con li quali ci donasse la mente & l'anima: da quelli siamo stati condotti a li sacramenti, & la religione, & istruiti al culto & conuersatione humana, & ciuile: da quelli siamo stati ammaestrati ne la integrità & santità de' costumi. Et insegni qui il Parocho, come ragioneuolmente in questo precetto è stato espresso il nome de la madre, acciò che noi consideriamo li beneficii & meriti suoi uerso di noi, con quāti affanni, & con quanta sollecitudine ci portò nel suo uentre, con quanta fatica & dolore ci partorì & nutri poi. Si debbono per certo di maniera offeruare & obedire li genitori nostri, che tutto quello honore, che loro diamo, si uegga che proceda da l'intimo del cuor nostro, & da un uero amore. & tanto siamo tenuti a fare uerso di loro questo officio & debito di honorargli, quanto essi sono talmente disposti uerso di noi, che per cagione nostra non rifiutano, ne fuggono mai fatica, ne difficoltà, ne pericolo alcuno, Et nō puo loro auuenire cosa alcuna piu gioconda, che il conoscere, che sono cari a li lor figliuoli, & da lor sono amati, li quali essi grandemente amano. Giosef trouandosi in Egitto dopo il Re in maggior grandezza & Gen. 46 honore, che alcun'altro, riceuette & raccolse il suo uecchio padre, che in Egitto era uenuto, con grande honore: & Salomone al uenire che fece la sua madre auanti di lui, si rizzò de la sua sede regale; & fattale riuerenza, la collocò a la sua destra sopra un ricco seggio. 3.Reg. 2

Altre opere & officii honoreuoli, oltre questo, che habbiamo detto, si debbono fare uerso li genitori. Per-

DD

che

che ancora gli honoriamo, quando humilmente preghiamo Dio, che gli facci prosperamente & felicemente succedere ogni cosa; che siano apresso tutti gli huomini gratiosi & fauoriti; & che siano a Dio, & a li suoi santi, che sono in cielo, cari, & raccomandati. Honoriamo ancora li nostri genitori, quando noi facciamo in ogni cosa a lor modo, & ci gouerniamo secondo la uolontà & arbitrio loro. La qual cosa ci persuade Salomone, dicendo:

Prouer. 1 Audi fili mi disciplinam patris tui, & ne dimittas legem matris tue, ut addatur gratia capiti tuo, & torques collo tuo. Ascolta figliuol mio la disciplina del tuo padre, & non lasciare di offeruare la legge de la tua madre, acciò che così si aggiunga gratia al tuo capo, & al tuo collo sia posta una collana. Tali sono ancora le esortationi di S.

Ad Ephe. 6 Pauolo apostolo, quando dice: Filii, obedite parētibus uestris in domino: hoc enim iustum est. Figliuoli, obedite a li vostri genitori nel signore: perche questo è giusto.

Ad Colo. 3 Et altroue: Filii, obedite parentibus per omnia: hoc enim placitum est in domino. Figliuoli, obedite a li vostri genitori in tutte le cose: perche questo è accetto al signore. Si conferma il medesimo con gli esempi di huomini santissimi: perche Isaac, quando dal padre era legato, per donere essere sacrificato; obedi modestamente & senza alcuna repugnanza. Et li Rechabiti, per nō far

Gen. 22 mai contra il consilio del padre loro, si astēnero in perpetuo dal uino. Honoriamo ancora li genitori, quando noi imitiamo le loro buone opere, & li loro costumi: perche noi dimostriamo di far molta stima di coloro, a li quali noi ci studiamo rēderci simili. Ancora honoriamo li nostri genitori, quando non solo cerchiamo & dimandiamo li loro consigli, ma ancora li seguitiamo. Ancora,

Hiere. 35 quando gli diamo souuenimento, cōpartendo loro quelle cose, che al uitto & al uestito sono necessarie. la qual cosa è confermata con il testimonio di Christo: il quale

Matth. 15 riprendēdo l'impietā de' Farisei, disse loro: Quare & uos transgredimini mandatum Dei propter traditionem uestram? nam Deus dixit, Honora patrem, & matrem: & qui

qui maledixerit patri, uel matri, morte moriatur. Vos autem dicitis: Quicumque dixerit patri, uel matri; munus quodcumque est ex me, tibi proderit; & non honorificabit patrem suum, aut matrem suam; & irritum fecistis mandatum Dei propter traditionem uestram. Perche trasgredite uoi ancora il comandamento di Dio per la uostra traditione? peroche Dio ha detto, Honora il padre, & la madre: & qualunque maledirà il padre, o la madre, sia morto; & uoi dite, Qualunque dirà al padre, o a la madre, il dono, che io farò a Dio, giouerà a te; & non honorerà il suo padre, & la sua madre: & così hauete fatto uano il comandamento di Dio per la uostra traditione. Et deuemo in uero sempre honorare li nostri padri, ma allhora principalmente, quando sono in qualche pericolosa infermità. Perche allhora si dee procurare in ogni modo, che si confessino, & che habbino gli altri sacramenti che debbono riceuere li Christiani, quando sono uicini a la morte. Et deuemo hauere gran cura, che huomini deuoti & religiosi spesso li uisitino, li quali ouero, essendo essi deboli, li confermino, & dian loro animo, & con il consiglio giouino; ouero, se li uedranno ben di sposti, & di buono animo, cerchino di solleuarli a la speranza de la beatitudine: acciò che, poi che da queste cose humane hauranno leuata la mente, la ritolmino, & mettinla tutta in Dio. Et così zuuerrà, che da una beatissima compagnia di fede, speranza, & charità, & da l'aiuto de la religione fortificati, & assicurati, giudicheranno la morte non solo non douersi temere, essendo a tutti necessaria, ma douere ancora esser desiderata, facendo aperta la strada a la eternità. Finalmente, ancora dopo che sono morti li nostri genitori, si fa loro honore, quando procuriamo li funerali, & l'eseque honeste, & li sepe liamo honoratamente; & se noi ordiniamo che li siano fatti offitii, & offerri sacrificii per le anime loro, & celebrati anniuersari; & se diligentemente esequiramo li loro legati. Et deuemo honorare non solo quelli, da li quali siamo stati prodotti al mondo, ma ancora gli altri,

DD 2 che

che pur sono detti padri, come sono li Vescoui, & li Sacerdoti, & li Re, & li principi, come li magistrati, li tutori, li curatori, li maestri, li pedagoghi, li uecchi, & simili altri. perche tutti questi meritano di riceuere qualche frutto & utilità da noi, & per charità, & per obediēza, & con altri aiuti, che po tiamo dargli. ma è ben uero, che uno piu, che un'altro, ricerca tal cosa. Quanto a li Vescoui, & altri Prelati, & Pastori de le anime, cosi è scritto: Qui bene præsunt Presbyteri, duplici honore digni habeantur, maxime qui laborant in uerbo, & doctrina. Quei Sacerdoti, che bene & uirtuosamente fanno l'offitio loro, debbono riceuere doppio honore, & massime quelli, che si affaticano nel predicare, & nel insegnare. Hor quanti furono li segni, che diedero li Galati de l'amore, che portauano a l'Apostolo Pauolo, a li quali egli fece sì chiaro testimonio de la loro beneuolēza, quando disse: Testimonium enim perhibeo uobis,

Ad Gal. 4 quia, si fieri posset, oculos uestros eruissetis, & dedissetis mihi. Io ui fo testimonio, che, se fusse stato possibile, ui hareste cauati gli occhi propii, & gli hareste dati a me.

Ancora a li Sacerdoti si hanno a prouedere tutte quelle cose, le quali si richiedono a li bisogni necessarii a la uita: onde disse l'Apostolo: Quis militat suis dispendiis unquam? Chi fu mai, che andasse a la militia a sue spese?

Eccle. 7 Et nel'Ecclesiastico è scritto: Honorifica Sacerdotes, & propurga te cum brachiis: da illis patrem, sicut mandatum est tibi, primitiarum, & purgationis. Honora li Sacerdoti, & affaticati con le tue braccia: da loro, come ti è stato comandato, la parte de le primizie, & de la tua fatica. A li quali ancora, ci insegna l'Apostolo, che debbiamo obedire, quādo dice: Obedite præpositis uestris, & subiacete eis: ipsi enim peruigilāt, quasi rationem pro animabus uestris reddituri. Obedite a li uostri prelati, & state soggetti a quelli: perche essi stanno uigilanti, come quelli, che hāno da rendere ragione per le anime uostre.

ad Heb. 13 Anzi che è stato comandato dal signore nostro Giesu Christo,

Christo, che noi obadiamo a li nostri Pastori, quantun- *Math. 23*
 que ancora non fussero buoni, quando disse: Super ca-
 thedram Moyse sederunt scribæ, & Pharisei. omnia er-
 go, quæcumque dixerint uobis, seruare, & facite, secun-
 dum opera uero eorum nolite facere: dicunt enim, & nō
 faciunt. Sopra la cathedra di Moise hanno seduto li scri-
 bi, & li Farisei; & però tutte tutte le cose, che ui dirāno,
 osseruate, & fate; ma non uogliate fare come fanno essi:
 perche dicono, & non fanno. Il medesimo si dee dire de
 li Re, de li Principi, de li magistrati, & de gli altri, a la
 cui potestà noi siamo soggetti: a li quali che sorte di ho-
 nore si debba dare, che culto, & che osseruanza, l'Apo-
 stolo a li Romani lo dichiara molto apertamente; per li
 quali ci ammonisce ancora, che si dee fare oratione. Et
 S. Pietro disse: Subiecti estote omni humanæ creaturæ *Ad Ro. 13*
 propter Deum, siue Regi, quasi præcellenti, siue Ducibus, *1. ad Ti. 1.*
 tamquam ab eo missis. Siate soggetti a ogni creatura hu- *1. Pet. 2*
 mana per amor di Dio; o sia Re, come persona excellen-
 te, o siano suoi capitani, come da lui mandati. Perche
 tutto quell'honore, che diamo a questi tali, si riferisce a
 Dio; essendo un' eccellente grado di dignità sempre hono-
 rato & reuerito da gli huomini: cō ciò sia che mostri una
 semiāza de la diuina potestà: nel quale ancora ueneria-
 mo la prouidenza di Dio, che habbi concesso a coloro la
 cura di un publico gouerno, li quali usa come ministri de
 la sua potestà. perche noi non honoriamo l'impietà & la
 sceleratezza de li magistrati, quando però sono tali, ma
 l'auttorità di Dio, che si ritroua in quelli: tal che (co-
 sa che forse parrà marauigliosa) se bene hauessero uerso
 di noi un tristo animo, & pensassero di offenderci & in-
 giuriarci, se bene fussero irati & implacabili cōtra di noi,
 nondimeno noi non habbiamo per questo degna cagio-
 ne di non gli osseruare, di non gli honorare con ogni
 debito offitio. peroche grandi furono li benefici, che Da-
 uid hauea fatti a Saul, & molto offitioso si mostraua uer-
 so di lui; quantunque egli sempre cercasse di offenderlo,
 & gli si mostrasse irato & nimico. il che significò cō quelle

Psal. 119

parole: Cum iis, qui oderunt pacem, eram pacificus. Con quelli, che haueano in odio la pace, io era pacifico. Ma se ti comandassero qualche cosa empia & ingiusta, conciosia che tal cosa non proceda da la potestà loro, ma da la ingiustitia & peruersità de l'animo; allhora non si debbono in modo alcuno obedire.

Poi che il parrocho tutte queste cose hara distintamente esposte & dichiarate; consideri, qual premio & quanto conueniente sia stato proposto a coloro, li quali obediscono a questo diuino precetto. perche un grandissimo frutto, che se ne caua, è la lunghezza de la uita: & questo, perche sono degni di goderli lungo tempo il beneficio di colui, di cui si conseruano la memoria in perpetuo. Conciosia adunque che quelli, li quali honorano li loro genitori, rendano gratie a coloro, da li quali hanno l'uso di questa luce, & di questa uita; ragioneuolmente & meritamente fino a l'estrema uecchiaia prolungano la uita loro. Dopo questo si dee chiaramente esplicare la diuina promessa. perche non solo ci è promessa la uita eterna, & beata, ma ancora il godere lungamente questa terrena, & mortale. il qual sentimento interpretò l'Apostolo S. Paulo, quando disse: Pietas ad omnia utilis est, promissionem habens uitae, quae nunc est, & futurae. La pietà è buona a tutte le cose, se ha la promessa di questa uita presente, & de la futura. Ne questa mercede è piccola, o di poco pregio, quantunque a huomini santissimi, come fu Giob, Dauit, & Paulo, la morte sia stata desiderabile, & a gli huomini miseri & trauagliati il prolungare la uita sia molesto. perche l'aggiunta di quelle parole: Quam dominus Deus tuus dabit tibi: Non solo promettono la lunghezza del tempo al uiuere, ma ancora l'otio, la quiete, & la sicurtà al ben uiuere. perche nel Deuteronomio non solo dice: Acciò che tu uiua un lungo

Deut. 5

Ad Eph. 4

tempo: ma ci aggiugne, Acciòche tu habbi bene. il che poi replicò l'Apostolo. Et diciamo, che a coloro son concessi questi beni, a la pietà de' quali Dio dà il ristoro

floro. altri
fedele, &
anno dim
ho hauut
perche è il
bandonim
noli di uita
to; ouero
ma loro:
o trauaglia
da questa
pare & li
che dee
feta: A
uenga il
opera D
a perico
ni de' le
mi tem
& amic
grandem
ni da ben
che uerfo
è propo
re: così p
feruati a
dixerat pa
dita suo
re. Et
ignoma
fugge
Qui m
na ciu
a la m
nebre
qui de
torren

florò. altrimenti non farebbe Dio ne le sue promesse
 fedele, & costante. conciosia che quelli a le uolte, che
 hanno dimoſtrata maggior pietà a li loro genitori, hab-
 bino hauuta piu breue uita. ilche loro auuene, ouero
 perche è il loro meglio, che ſi partino di uita, prima che
 abandonino il uiuere uirtuoſo, & la religione, eſſendo
 tolti di uita, acciò che la malitia non li cangi l'intellet-
 to; ouero acciò che qualche finzione non inganni l'ani-
 ma loro: ouero, quando ſoprattà qualche gran danno,
 o trauaglio, o qualche graue pericolo, ſono chiamati
 da queſta uita a l'altra, acciò che coſi uengano a ſcam-
 pare & liberarſi da la comune calamità, & acerbità,
 che dee ſoprauenire al mondo: onde ben diſſe il Pro-
 feta: A facie malitiæ collectus eſt iuſtus: Prima che
 uenga il male, è ſtato tolto uia l'huomo giuſto. ilche
 opera Dio, acciò che la uirtù, o la ſalute loro non ſia
 a pericolo nel tempo, nel quale Dio caſtiga gli huomi-
 ni de' loro peccati: ouero, acciò che in quelli triſtiſſi-
 mi tempi, per le aſſiſſioni & calamità, li loro parenti
 & amici non ſentano ſi acervi dolori. per ilche ſi dee
 grandemente temere, quando uediamo che gli huomi-
 ni da bene muoiono auanti tempo. Et ſi come a quelli,
 che uerſo li loro genitori ſon grati & amoreuoli, da Dio
 è propoſto il frutto & la mercede de le lor buone ope-
 re: coſi parimente li figliuoli ingrati & empj ſono ri-
 ſeruati a grauiffime pene: perche è ſcritto: Qui male-
 dixerit patri ſuo, uel matri, morte moriatur. Chi male-
 dirà ſuo padre, o ſua madre, ſia condannato a la mor-
 te. Et altroue: Qui affligit patrem, & fugit matrem,
 ignominioſus eſt, & infelix. Chi affligge il padre, &
 fugge la madre, è ignominioſo, & infelice. Et altroue:
 Qui maledicit patri ſuo, uel matri, extinguetur lucer-
 na eius in mediis tenebris. Chi dirà uilania al padre, a
 a la madre, la ſua lucerna ſi eſtinguerà in mezzo le te-
 nebre. Et altroue: Oculum, qui ſubſannat patrem, &
 qui deſpiciat partum matris ſuæ, effodiant eum corui de
 torrentibus, & comedant eum filii aquilæ. Chi ſi beſſa

ſap. 4

Iſa. 57

Exod. 21

Leuit. 20

Prouer.

Prouer. 20

2. Reg. 18

Dent. 12

+

Ad Col. 3

Dan. 13

del padre, & chi spregia il parto de la madre sua, li cor-
ui de torrenti gli cauino gli occhi, & li figliuoli de l'aqui-
la se lo diuorino. Molti, si legge, essere stati quelli, che
hanno fatto ingiuria a li loro genitori, ne la cui uendec-
ta si è accesa l'ira di Dio. Et pero non lasciò Dio l'ingi-
ria di Dauit impunita, ma ne fu il figliuolo Assalon de-
bitamente castigato, il quale, per la sceleratezza com-
messa, da tre lance trappassato castigò, & puni. Et di
quelli, che a li sacerdoti non obediscono, è scritto: Qui
superbierit nolens obedire sacerdotis imperio, qui eo
tempore ministrat domino Deo tuo, ex decreto iudi-
cis morietur homo ille. Quello, che si insuperbirà, &
non uorrà obedire a l'imperio di quel sacerdote, il
quale in quel tempo ministrerà al tuo signore Dio, per
sentenza del giudice morrà quel tal huomo. Et si come
per legge diuina è statuito, che gli figliuoli honorino li
padri, che gli obedischino, che li satisfaccino in ogni
cosa: così parimente il debito & l'offitio de li padri è,
che li loro figliuoli istruischino ne le uirtù, ne le disci-
pline sante, & ne gli ottimi costumi, & a quelli diano
ottimi precetti di uiuere, acciò che così istruiti & di-
sposti a la religione, santamente & incorrottamente ho-
norino Dio. il che si legge essere stato fatto da li genitori
di Susanna.

Et però il sacerdote ammonisca li padri, che siano a
li lor figliuoli maestri di uirtù, di equità, di continen-
za, di santità, & specialmente guardinsi da tre cose,
ne le quali sogliono spesso errare li padri: prima, di
non dire contra li lor figliuoli parole troppo acerbe, &
di non essere uerso di loro troppo aspri: ilche coman-
da l'Apostolo ne la Epistola a li Colossensi con queste
parole: Patres, nolite ad indignationem prouocare fi-
lios uestros, ut non pusillo animo fiant. Padri, non uo-
gliate prouocare li uostri figliuoli a sdegno: acciò che
così non diuentino pusillanimi. Perche egli è gran peri-
colo, che, mentre che per le stranezze de li padri son
pieni di timore, non diuentino di animo abietto, & de-
bole.

bole Et pe
pa leuerr
gliuoli, ch
ro fatto qu
figo, & la
pandulger
perche col
troppa pi
uno trift
no usare
genza, co
quale po
gente, &
A l'ultim
ti, (ilcl
dottrina
quello,
solo pe
gliuoli
nio, &
non a la
deuoli e
ba, ne so
figliuoli;
cosa qual
auuene,
coltà, &
peccan,
al cielo
eterni
re li pa
l'etern
acciò
di Die
danti
obedi

bole. Et però comadi loro, che si guardino da una troppa seuerità. Et piu tosto uoglinò correggere li loro figliuoli, che uendicarsi di loro. Dipoi, se pure hauessero fatto qualche errore, per il quale sia necessario il castigo, & la reprehensione, allhora guardinsi, che per troppa indulgenza non perdonino cosa alcuna a li figliuoli. perche così auuiene bene spesso, che li figliuoli per la troppa piacevolezza & mansuetudine de' padri diuentano tristi: & però gli auuertisca, che non uogliono usare uerso li figliuoli una troppo dissoluta indulgenza, con l'esempio de Heli, sommo sacerdote; il quale pche uerso li suoi figliuoli era stato troppo indulgente, & amoreuole, fu da Dio graueamente castigato. A l'ultimo, ammoniscali, che non faccino come molti, (ilche è uituperosissimo) li quali nel'educatione & dottrina de loro figliuoli fanno apunto il contrario di quello, che far douerebbono. perche sono molti, che solo pensano, & solo procurano di lasciare a li lor figliuoli danari, facoltà, & un'ampio & ricco patrimonio; & quelli esortano & esercitano non a la religione, non a la pietà, non a la disciplina de le buone arti, & lodeuoli esercitii, ma a l'auaritia, & a l'accumulare robba, ne sono solleciti de la salute o riputatione de li lor figliuoli; pur che siano ricchi & danarosi. de la qual cosa qual si puo dire, o pensare piu uituperosa? Et così auuiene, che poi a quelli non tanto trasferiscono le facoltà, & le ricchezze, quanto le loro sceleratezze, & peccati, a li quali non si mostrano guide per condurli al cielo, ma per fargli seco precipitare a l'inferno ne gli eterni tormenti. Et però il sacerdote uegga di istituire li padri con ottimi precetti; & quelli ecciti a imitar l'esempio di Tobia, & a seguitare la uirtù simile a le sue; acciò che poi che li figliuoli saranno bene istrutti al culto di Dio, & a la santità, ne riportino, come frutti abundantissimi de le loro fatiche, amore, offeruanza, & obediencia.

1. Reg. 4

Tob. 4

Quinto

QVINTO PRECETTO.

NON OCCIDES.

NON OCCIDERAT. Quella gran felicità, che è stata promessa a li pacifici di douer essere chiamati figliuoli di Dio, dee grandemente muouer li Pastori a far si, che a li fedeli diligentemente & accuratamente insegnino la dottrina di questo precetto. perche non si puo trouare altro modo migliore a unire & reconciliare tra loro la uolontà de gli huomini, che fare, che la legge di questo precetto, sia da ciascuno osservata santamente, come si dee, poi che sarà pienamente dichiarato. perche allhora si potrà sperare, che gli huomini congiunti tra di loro con un sommo consenso de gli animi, sopra ogni cosa attendano a la concordia, & a la pace. Ma, quanto sia necessario il dichiarare questo precetto, di qui si conosce, che, poi che fu fatto quel grande & uniuersale diluuiò sopra tutta la terra, questo fu il principale precetto & interdetto che fece Dio. perche

Gen. 9 disse: Sanguinem requiram animarum ueststrarum de manu cunctorum bestiarum, & de manu hominis. Io mi uendicherò del uostro sangue sparso, & sopra gli huomini, & sopra le bestie. Nel Euang. ancora tra le leggi antiche, che furono esplicate dal signore, questa fu la prima, de la quale è scritto apresso S. Matteo; Dictum est enim, Non occides. & quel che segue intorno a questo proposito in quel medesimo luogo. Oltre di questo debbono li Christiani attentamente & uolentieri ascoltare questo precetto. perche se bene si considera a la sua forza, è molto utile al difender la uita di ciascuno. perche in queste parole, Non occides, si proibisce al tutto l'homicidio. Onde debbono gli huomini accettarlo con tanto piacere & contento di animo, come se, essendo loro messa auanti una grauissima ira di Dio, & altre grauissime pene, fusse poi nominatamente prohibito, che niuno fusse offeso. Si
come

come adunque questo precetto è giocòdo a udirlo, così il guardarsi da quel peccato, che ci è proibito da questo precetto, dee in se hauere giocondità. Et quando il signore esplicaua la forza di questa legge, dimostrò, che quini si conteneuano due cose, l'una, che noi non occidiamo; ilche ci fu proibito che facessimo: l'altra ci fu comandato che facessimo: & questa fu, che noi amassimo li nostri nimici; & con loro fussemmo concordi, & che con tutti hauessemmo pace, & finalmente che patientemente sopportassimo tutti gli incomodi. In quanto ci è proibito l'uccidere altrui, bisognerà principalmente insegnare, quali siano quelle morti & uccisioni, le quali per la legge di questo precetto non ci sono uietate. perche non è proibito uccidere le bestie. che, concedendo Dio al' gli huomini, che si possano mangiare, è ancora lecito l'ucciderle. de la qual cosa così parlò S. Agostino. Quando noi udiamo; Non occides; non deuemo intendere, che questo precetto uoglia significare de le piante, o de gli alberi; perche quelli non hanno senso alcuno; ne de gli animali irrationali; perche non hanno in modo alcuno con essi noi compagnia. Vn'altra sorte di uccisione è permessa: & questa è quella, che si appartiene di fare a quelli magistrati, che hanno autorità & potestà di uccidere; per la quale, secondo l'ordine de le leggi, & secondo il giuditio, castigano gli huomini rei & scelerati, & difendono gli innocenti. Nel quale officio esercitandosi giustamente, non solo non sono colpeuoli di homicidio, ma obediscono massimamente a questa diuina legge, per la quale sono prohibiti gli homicidii. Peroche hauendo questa legge per fine suo di prouedere a la uita, & a la salute de gli huomini, parimente tutti li castighi & punctioni di quei magistrati, che legitimamente uendicano le sceleratezze, che si commettono, hanno risguardo a far si, con li supplitii reprimendo l'audacia & l'inguria, che uiuano gli huomini una uita tranquilla, & sicura. onde disse Dauit: In matutino

Psal. 118

interfi-

interficiebam omnes peccatores terræ, ut disperderem de ciuitate domini omnes operantes iniquitatem. Io uccideua per tempo tutti li peccatori de la terra, accio che così scacciasse de la città del signore tutti quelli, che operano l'iniquità. Et per quello non peccano ancora quelli, li quali con giusta guerra, non da cupidità o da crudelta spinti, ma solo per desiderio de la publica utilità li nimici loro priuano di uita. sono ancora alcuni homicidii, che si fanno per comandamento di Dio. & così non peccarono li figliuoli di Leui, li quali in un giorno uccifero tâte migliaia di huomini: la qual strage fatta, così gli parlò Moise: Consecrastis manus uestras hodie domino: Hoggi hauete consecrate le vostre mani al signore. Ne ancora ha trasgredito questo precetto colui, che non spontaneamente, ne pensatamente, ma a caso ha ucciso un huomo. Et sopra questo è scritto nel Deuteronomio: Qui percusserit proximum suum nesciens, & qui here & nudius tertius nullum cōtra eum odium habuisse comprobatur, sed abiisse cum eo simpliciter in silua ad ligna cædenda, & in succisione lignorum securis effugerit manum, ferrumq. lapsum de manubrio amicum eius percusserit, & occiderit. Chi percoterà il suo prossimo, non sene accorgendo, & chi hieri & l'altro hieri si pruoua non hauer hauuto contra di lui odio alcuno, ma essere semplicemente andato seco nel bosco a tagliare le legna, & nel tagliare de le legna gli scappasse l'accetta di mano, o'l ferro uscito del manico percotesse il suo amico, & l'uccidesse; queste così fatte occisioni sono tali, che, non essendo cagionate uolontariamente, ne pensatamente, nō sono imputate a peccato: il che confermano le parole di S. Agostino, il quale dice: Non si dee in modo alcuno tenere, che, quando facciamo qualche opera buona, & lecita, se ne l'operarla ci auuiene oltra ogni nostra uolontà qualche male, sia imputato a noi. Nondimeno in tal cosa si puo peccare per due cagioni: una, quando uno occupato in una cosa ingiusta occiderà un huomo: come per esemplo, se uno

Exod. 32

Deut. 19

S. Agostino

uno percotesse o con pugna, o con calci unà donna gra- uida, da la qual cosa ne seguisse l'abortò; tal cosa per cer- to saria auuenuta oltra la uolontà di colui; che l'hauesse percossò non però sarebbe senza sua colpa, non gli essen- do in modo alcuno lecito ne cōcesso percuotere una dō- na geauida. L'altra cagione è, quando non bene cōsiderā- do a ogni cosa, negligētemēte & incautamēte si uccidesse uno. Et p la medesima ragione, se uno, per difēdere la pro- pia uita, messa ogni cautela, ucciderà il suo nimico, si ue- de manifesto, che costui nō è trasgressore di questa legge.

Queste sorti di homicidii adunque sono quelle, che nō sono cōprese dal precetto di questa legge: le quali, eccet- tuate tutte l'altre, sono prohibite, ouero rispetto a l'ho- micidiale, ouero a quello, ch'è uccisò, ouero a li modi, ne li quali si cōmete l'homicidio. Perche, quāto s'appartie- ne a quelli, che fanno l'homicidio, nō n'è eccettuato alcu- no, o siano huomini ricchi, o potēti, o siano signore, o sia- no li propii Padri, ma seza alcuna distintione differen- za a ciascuno indifferētemente è uietato l'uccidere. Ma se poi cōsidera a quelli, che sono uccisi; questa legge si estē- de a tutti; ne è huomo alcuno di si uile & abietta condi- tione, è stato, che nō sia difeso da la uirtù & forza di que- sta legge. Ne però è lecito ad alcuno uccidere se stesso: conciosia che niuno sia talmente padrone de la sua uita, che auoglia a sua possa darli la morte. Et però, per le pa- role di questa legge, non ti è comandato, che tu nō ucci- da un'altro, ma semplicemente, che tu non uccida. Et se poi noi consideriamo a li diuersi modi, ne li quali si com- mettono gli homicidii; niuno ne è eccettuato. perche non solo nō è ad alcuno lecito con le sue mani o con fer- ro, o con sassi, o con bastone, o con laccio, o con ueleno torre la uita a un'huomo, ma ne anco è cōcesso farlo con il cōfiglio, con l'aiuto, con le facultà, o in qualsi uoglia altro modo. Ne la qual cosa si uede una somma stolitia & grossezza di ceruello de' Giudei; li quali credeuano di offeruare questo precetto, guardandosi solo di uccidere altrui con le mani. Ma l'huomo Christiano, il quale
secondo

secondo che ha dichiarato Christo, ha imparato, che questa legge è spirituale, come quella, che non solo ci comanda, che habbiamo le mani pure, ma ancora l'animo casto, & sincero; non basta quello solo, che essi giudicano esser bastevole a l'osservanza di quella legge. Peroche ne l'Euangelio ci è stato insegnato, che non ci è pur lecito adirarci con alcuno: doue dice il signore: Ego autem dico uobis: Omnis, qui irascitur fratri suo, reus erit iudicio: qui autem dixerit, fratri suo, racha reus erit concilio: qui autem dixerit, fatue; reus erit gehennæ ignis. Et io ui dico, che qualunque si adira con il suo fratello, sarà reo del giudicio. Et chi dirà al suo fratello, racha; sarà reo del consiglio: & chi gli dirà, stolto; sarà reo del fuoco del Inferno. Da le quali parola si manifesta, che colui non è senza colpa, che si sdegna con il suo fratello, quantunque tenga l'ira serrata nel'animo: & chi mostra qualche segno esteriore de l'ira, che ha di dentro, pecca grauemente, ma molto piu grauemente, chi non si uergogna suillaneggiare cō dure parole il suo fratello. E questo è uero, quando non ci è cagione alcuna di adirarsi, perche la cagione de l'ira, la quale è concessa da Dio, & da le leggi, è quando noi castigiamo coloro, li quali sono soggetti al nostro imperio, & a la nostra potestà, quando hanno commesso qualche errore. perche l'ira de l'huomo Christiano non dee procedere da li sensi carnali, ma da lo Spirito santo. conciosia che a noi si conuenga esser tempj de lo Spirito santo, ne quali habiti Giesu Christo. Sono in oltra dal signore state insegnate molte altre cose pertinenti a la perfettione di questa legge, come sarebbe quello: Non resistere malo, sed, si quis te percusserit in dexteram maxillam tuam, præbe illi & alteram, & ei, qui uult tecum in iudicio contendere, & tunicam tuam tollere, dimitte ei & pallium: & quicumque te angariauerit mille passus, uade cum illo alia duo. Non uolere resistere a l'huomo tristo, ma, se uno ti percoterà ne la guancia destra, porgegli ancora l'altra, & a colui, che uorrà teco cōtendere in giudicio, & torti la tunica, dagli ancora

Matth. 5

1. ad Cor. 6

Matth. 5

ancora il mantello : & se sarà uno , che ti sforzerà andar seco un miglio , uanne ancora due altri .

Da le cose già dette si puo intendere , quanto siano gli huomini inclinati a quei peccati , li quali ci sono prohibiti per questo precetto ; & quanti si ritruouino , li quali se non con le mani , almeno con l'animo commettono il peccato de l'homicidio . Et perche a si pericolosa infermità ne le sacre lettere si sono trouati li remedii , è officio del Parocho l'insegnarli diligentemente a li popoli : & tra gli altri è di grandissima importāza , di fare si , che essi conoscano & intendano , quanto scelerato & nefando peccato sia l'uccidere un'huomo . ilche si puo uedere chiaro per molti & grauissimi testimonii , che ne fanno le sacre lettere . Peroche talmente ne le sante scritture Dio detesta l'homicidio , che egli dice , che fin le bestie punirà de la morte de gli huomini ; & comanda , che quella fiera , che harà offeso un'huomo , sia uccisa . Ne per altra cagione uolse , che l'huomo hauesse in horrore il sangue , se non perche in ogni modo ritrahesse l'animo & le mani da la morte de gli huomini . perche gli homicidiali sono nimici crudelissimi del genere humano , & de la natura istessa : li quali , quanto per loro si puo , cercano di distruggere tutte l'opere di Dio , uccidendo l'huomo . per la cui cagione egli afferma hauer prodotte tutte le cose . Anzi che nel Genesi , essendo uietato l'uccidere l'huomo , perche l'ha creato Dio a sua similitudine & imagine , fa certamente colui a Dio una ingiuria notabile , & quasi mostra di uolere percuotere & far uiolenza a Dio , il quale guasta & distrugge la sua imagine . Questo con una diuina cogitatione de l'animo suo considerando Dauid si lamentò grauissimamente de gli huomini huomicidiali , & che spargono il sangue , con quelle parole : Veloces pedes eorum ad effundendum sanguinem . Li lor piedi sono ueloci a spargere il sangue . Ne disse semplicemente , uccidono , ma spargono il sangue . le quali parole proferi per amplificare maggiormēte quella detestabile sceleratezza , & per manifestare la loro smisurata crudeltà . Et accio che
prim-

Gen. 9

Psal. 13

principalmente dichiarasse, con quanta furia per un certo diabolico impulso siano precipitati a sì grande errore, disse: Li lor piedi sono ueloci.

Matth. 5

Hora quelle cose, che il signor nostro Giesu Christo ci comanda che noi offeruiamo in questo precetto, risguardano & intendono a fare, che noi habbiamo pace con gli huomini. perche disse, uolèdo interpretare questo passo: Si offers munus tuum ad altare, & ibi recordatus fueris quia frater tuus habet aliquid aduersum te, relinque ibi munus tuum ante altare, & uade prius reconciliari fratri tuo, & tunc ueniens offeres munus tuum. Se tu offerisci il tuo dono a l'altare, & quiui ti souerrà che il tuo fratello ha qualche cosa contra di te, lascia quiui auanti a l'altare il tuo dono, & uanne prima a recociliarti al tuo fratello, & allhora ritornando offerirai il tuo dono. Lequali parole dal Parocho saranno in tal guisa esplicate, che dimostrino, come, senza eccettione alcuna, tutti noi deuemo con una ardente charità abbracciar ciascuno: a la quale ne la dichiarazione di questo precetto, quanto piu potrà, ecciterà li fedeli: conciosia che in quello massimamente risplenda la uirtù di amare il prossimo. perche uietandosi

1. Ioan. 3

in questo precetto apertamente l'odio, essendo chi odia il suo fratello homicidiale; di qui senza alcù dubio segue, che insieme si dia il precetto di amore, & di charità. Et perche per questa legge ci è dato il precetto de l'amore & de la charità, ci sono ancora fatti li comandamenti di tutte quelle opere & offitii, che sogliono seguitare dopo la charità. Disse Pauolo: La Charità è paziente: adūque

1. ad Cor. 13

la pazienza ci è comandata, ne la quale il Saluatore c'in-

Luc. 21

segna che noi possederemo le anime nostre. Dopo questa segue la beneficenza, come seconda compagna de la

1. ad Cor. 13

charità: perche la charità è benigna, & la uirtù de la benignità & de la beneficenza è molto ampia, & l'offitio suo massimamente si esercita a far che noi prouediamo a li poveri le cose necessarie, che a gli affamati diamo il cibo, a gli assetati il beueraggio; che uestiamo gli ignudi; & quanto uno ha maggior bisogno de l'aiuto nostro, tanto

tanto piu in quello siamo larghi, & liberali. Queste opere di beneficenza, & di bontà, le quali per natura loro sono chiare & illustri, diuentano ancora piu chiare, quando sono fatte a' nimici: perche disse il Saluatore nostro: Diligite inimicos uestros: bene facite iis, qui oderūt uos. *Matth. 5*
Amate li uostri nimici: fate bene a quelli, che ui odiano. Il che ancora l'Apostolo ci insegna con quelle parole: *Ad Ro. 12*
Si esurierit inimicus tuus, ciba illum: si sitit, potum da illi: hoc enim faciens carbonem ignis congeres super caput eius. noli uinci a malo, sed uince in bono malum. Se il tuo nimico harà fame, dalli da mangiare: se ha sede, dalli da beuere: perche facendo questo, ragunerai sopra il capo tuo carboni di fuoco. non uolere essere uinto da l'huomo tristo, ma uinci nel bene il tristo. Finalmente se noi risguarderemo a la legge de la charità, la quale è benigna, conosceremo che per questa legge ci è comandato & ordinato, che noi facciamo tutte quelle opere, le quali si conuengono a la mansuetudine, a la piaceuolezza, & a tutte le altre cosi fatte uirtù. Ma quella opera, che è piu eccellente & nobile di tutte le altre, & che è pienissima di charità, & ne la quale massimamente a noi conuiene esercitarci, è, che noi perdoniamo & relasciamo le ingiurie riceute con pacato & quieto animo. al che fare spesso le sacre lettere ci ammoniscono, & esortano, si come gia si è detto, nominando non solo quelli beati, che fanno tal cosa; ma affermando, che a questi è dato da Dio il perdono di tutti gli errori. Ma quelli, che dispreggiano, o al tutto negano far questo tal atto, non lo riceuono in modo alcuno. Ma perche quasi ne la mente de gli huomini è inserta, & troppo efficacemente stabilita una certa cupidità di uendicarsi; è necessario, che il Parochio ponga una grandissima diligenza, non solo a insegnare, che bisogna che il Christiano si scordi de l'ingiurie, ma ancora a persuaderlo al tutto a li suoi popoli. Et perche intorno questa materia li sacri Theologi fanno molti trattati, & assai spesso ne ragionano; quelli bene studi il Parochio, acciò che cosi possa con l'autorità loro refutare la per-

E E

nacia

nacia di quelli, che sono ostinati & indurati ne la cupidità, & desiderio de la uendetta. Habbi sempre in pronto & preparati gli argomenti, che quei santi scrittori & padri hanno addotti di questa materia, li quali sono di grandissima efficacia, & molto al proposito. ma tra gli altri quelli tre principalmente si debbono esplicare. Il primo è, che a colui, che pensa hauere riceuuta l'ingiuria, si dia ad intendere in ogni modo, che colui, del quale egli pur desidera uendicarsi, non è stato la principal causa del suo danno, & de la sua ingiuria. Così fece quel marauiglioso

Iob 1 **Gioh**; il quale da li Sabei, da li Caldei, & dal Demonio graueamente offeso, non hauendo a loro rispetto alcuno, come huomo retto, & molto pietoso, rettamente & pietosamente disse queste parole: Dominus dedit, Dominus abstulit. Il signore me le diede, il signore me le tolse. Onde per le parole, & per l'esempio di quel patientissimo huomo debbono li Christiani persuadersi quello, che è uerissimo, che tutte le cose, che noi patiamo in questa uita, procedono dal signore, il quale di ogni giustitia & misericordia è padre & autore. Ne ci punisce come suoi nimici; tanta è la sua benignità uerso di noi; ma ci corregge & castiga come figliuoli. Ne certamēte, se bene consideraremo a questo fatto, sono in si fatte cose gli huomini altro che ministri, & quasi esecutori di Dio. Et quantunque l'huomo possa graueamente hauere uno in odio, & desiderargli ogni male: nondimeno, se Dio non glielo permette, non lo puo in modo alcuno danneggiare. Da

Gen. 45 questa ragione indotto Giosef sopportò patientemente l'iniqui cōsigli de suoi fratelli, così Dauit l'igiurie fattegli da Semei. Farà ancora molto al proposito di questa materia quello argomento, che trattò S. Gio. Chrisostomo graueamente & dottamente, cioè, che niuno è offeso se non da se stesso. perche quelli, che pur pensano di hauer riceuuto ingiuria, se con dritto animo considereranno a la cosa, troueranno senza alcun dubbio, che non hanno da persona alcuna riceuuta ingiuria o dāno: perche auuēga che le cose, da le quali essi sono offesi, gli uengono di fuore,

fuore, & da altri: nondimeno essi sono, che grandemente offendono loro stessi, quando l'animo loro macchiano & contaminano bruttamente di odio, & di cupidità, & d'inuidia. L'altro argomento, che si puo fare, è questo, che questa opera del perdonare contiene in se due grandissime commodità, le quali a coloro uengono, che da un pietoso affetto uerso Dio indotti uolentieri perdonano le ingiurie. De le quali la prima è, che a coloro, li quali relasciano gli altrui debiti, ha promesso Dio, che essi anche impetrarebbono p'dono de li lor peccati; da la quale promessa si dimostra chiaro, quanto gli sia grato questo pietoso officio di perdonare. La seconda commodità è, che noi conseguiamo una certa nobilità, & perfectione: perche nel perdonare le ingiurie diuentiamo in un certo modo simili a Dio, il quale fa nascere il suo sole sopra li buoni & sopra li rei, & pioe sopra li giusti & sopra gl'ingiusti. A l'ultimo si debbono narrare quelli incomodi, ne li quali noi incorriamo, quando non uogliamo perdonare l'ingiurie riceuute. Onde il Parocho a quelli, che non si possono disporre a perdonare a li nemici; ponga auanti a gli occhi come l'odio nō solo è peccato graue, ma che per la lunghezza & cōtinuità del peccato sem pre piu si uiene a imprimere & attaccare ne l'anima, & ogni giorno diuenta piu graue: perche concio sia che colui, nel cui animo è fissā questa passione, sempre habbi sete del sangue del suo nimico, pieno di speranza di uendicarsene, giorno & notte in tal modo si ritruoua in una continua & trista agitatione & perturbatione di mente, che sempre par che pensi a morti, a homicidii, o a qualche altra nefanda operatione. onde auuiene, che costui o non mai, o con grandissima difficultà & fatica si cōduca a perdonare perfettamente, o in qualche minima parte almeno rimetta le ingiurie: tal che meritamente è questa tal passione assomigliata a quella ferita, dentro a la quale sia rimasto il ferro. Molti altri incōmodi & peccati, oltra li detti, sono quelli, che son cōgiunti come cō un legame a questo solo peccato de l'odio. Ilche esprime

Matth. 18

Matth. 5

EE 2 S.Gio-

1. Ioan. 2 S. Giouanni con queste parole : Qui fratrem suum odit, in tenebris est, & in tenebris ambulat, & nescit quo eat : quia tenebre obcecauerunt oculos eius, Chi odia il suo fratello, è ne le tenebre, & ne le tenebre camina, & non sa doue si uada : perche le tenebre gli hanno accecati gli occhi: onde è necessario che spesso caschi a terra. perche come puo mai essere, che uno approui le parole, o li fatti di colui, che ha odio ? Quindi nascono li giuditii temerarii & ingiusti, le ire, le inuidie, le mormorazioni & simili altre cose, ne le quali sogliono ancora inuoluparsi quelli, che gli sono congiunti o per parentado, o per amicitia. Onde bene spesso auuiene, che da un peccato solo ne deriuino molti. ne senza ragione si dice, che questo è il peccato del Diauolo : perche egli fin dal principio fu homicida. per ilche il figliuolo di Dio Giesu Christo nostro signore, quando li Farisei desiderauano dargli la morte, disse: che il padre loro, che gli hauea generati, era il Diauolo, & che erano discesi da lui.

Ma oltre le cose dette, onde si possono cauare le ragioni da detestare & uituperare questo uitio, sono stati ancora insegnati ne le sacre lettere altri rimedii & molto conuenienti : tra li quali il primo & maggiore è l'esempio del nostro saluatore : il quale noi ci deuemo proporre per imitare. imperoche egli, conciosia che non potesse in lui cadere sospitione pur di un minimo difetto, battuto con flagelli, coronato di spine, & finalmente confitto in croce, fece al suo padre quella oratione piena di pietà, & charità : Pater dimitte illis : non enim sciunt, quid faciunt : Padre, perdona loro : perche non fanno, quel che si fanno. Il cui spargimento di sangue, testifica l'Apostole, che assai meglio parla che quello di Abel. L'altro remedio fu addotto da l'eccl^{esiastico} : & questo fu, che noi ci ricordassemo della morte, & de l'estremo giorno del giuditio, quando disse : Memorare nouissima tua, & in æternum nō peccabis. Ricordati de le cose, che ti hanno da interuenire al fine, & non pecherai mai. Le quali parole uogliono signo-

no significate questo. Pensa spesso, come presto hai a morire: & perche in tal tempo ti sarà cosa desiderabilissima, & sommamente necessaria, impetrare la diuina misericordia; però ti bisogna & hora & sempre portela auanti a gli occhi. perche così auerra, che quella smisurata cupidità di uendicarti si uerrà a sminuire & consumare, poiche al impetrare la diuina misericordia non può trouare altro remedio maggiore, & piu atto, che l'obliuione de l'ingiurie, & l'amor uerso coloro, li quali habb no offeso o te, o qualcuno de'tuoi con fatti, o con parole.

SESTO PRECETTO.

NON MOECHABERIS.

NON FARAI ADULTERIO. Perche il legame che è tra'l marito & la moglie, è strettissimo, & niente ad ambedue può auuenire piu giocondo, che l'accorgerli & conoscere di essere amati di un singolare & scambieuo le amore, & per il cōtrario niète piu molesto, che l'auuenderli che si riuolge ad altri il debito & legitimo amore, che si deue a lui: però rettamète & ordinatamète dopo quella legge, la quale difende gli huomini da la morte, segue questa de l'adulterio; acciò che quella santa & honorabile congiuntione del matrimonio, oue suol ritrouarsi una gran forza & abbondanza di charità, niuno ardisca uiolare o disciogliere con il peccato de l'adulterio. Ma ne l'esplicare questa cosa dee essere il Parocho molto cauto, auuertito, & prudente, & con parole coperte trattare questa materia; la qual piu tosto desidera una moderatione, che una copia abundante di parole. perche si dee temere, che, mentre che egli uole troppo largamente & copiosamente esplicare quelli modi, ne quali gli huomini si partono da l'ordinatione & comandamento di questa legge, non uenga per sorte a cadere in quei ragionamenti, da li quali piu tosto suole darsi a noi

materia di eccitare la libidine, che impararsi la ragione, o'l modo di estinguerla. Ma perche in questo precetto si contengono molte cose, le quali non si debbono in modo alcuno lasciare indietro, tutte al luogo loro deueno essere esposte da li Parochi.

E adunque la forza & uirtu di questo precetto di due sorti: una, per la quale si proibisce l'adulterio cō aperte & chiare parole: la seconda è quella, che contiene in se questa significatione & sentimento, che noi custodiamo la castità de l'animo, & del corpo. Per fare adunque il cominciamento de la nostra istruzione da quello, che ci è proibito: L'adulterio è una ingiuria, che si fa al legittimo letto maritale, o sia il suo propio, o sia quello di un' altro. Perche se il marito pecca con una donna non maritata, uiola il suo letto: ma se un' huomo senza moglie, pecca con la consorte di altri, allhora si macchia l'altrui letto con il peccato de l' adulterio. Et con questa medesima prohibitione & interdetto, secondo che uogliono S. Ambruogio, & S. Agostino, si uierano tutte le cose dishoneste & impudiche. Et che queste parole habbino questa significatione, & intendimento, si puo raccogliere da le sacre lettere così del nuouo come del uecchio testamento. peroche, oltra l' adulterio, son punite apresso Moise tutte le sorti di lussuria, & di libidine.

Gen 38 & nel Genesi è il giuditio di Giada contra la sua nuora.

E ancora nel Deuteronomio quella nobile legge di Moise, per la quale si proibiu, che de le figliuole d' Israel niuno fusse meretrice. Si truoua ancora quella bella esortatione, che Tobia fa al suo figliuolo, doue dice: Atten

Tob . 4 de tibi fili ab omni fornicatione: Guardati o figliuolo da ogni fornicatione. l'Ecclesiastico andora dice: Erubescite

Eccle. 41 a respectu mulieris fornicariæ. Vergognateui di guardare una donna fornicaria. Nel Euangelio ancora disse il signore nostro Giesu Christo, che del cuore escono gli adulterii, & le fornicationi, che imbrattano l'huomo. L'

Matth. 15 Apostolo Paulo ancora detesta questo uitio con molte

1. ad Thes. 4 & efficacissime parole, dicendo: Hæc est uoluntas Dei sancti-

sanctificatio uestra, ut abstineatis uos a fornicatione. Questa è la uolontà di Dio la uostra santificatione, che uoi ui asteniate da la fornicatione. Et altroue: Fugite fornicationem: Fugite la fornicatione. Et altroue: Ne cōmisceamini fornicariis: Non ui impacciate con li fornicarii. Et poi: Fornicatio autem, & omnis immunditia, aut auaritia nec nominetur in uobis: La fornicatione, & ogni sorte d'immunditia, o auaritia nō sia pur nominata in uoi. Et altroue: Neque fornicarii, neque adulteri, neque molles, neque masculorum concubitores regnū Dei possidebūt. Ne li fornicarii, ne gli adulteri, ne li molli, ne li uiolatori de fanciulli, possederanno il regno di Dio. Ma l'adulterio è stato qui principalmete uietato, cō gran consideratione: perche, oltre quella dishonestà, che in lui si ritruoua, la quale è comune a le altre sorti di intemperanza, ha ancora seco cōgiunto il peccato de la ingiustitia, non solo uerso il suo prossimo, ma ancora uerso la ciuile conuersatione, & compagnia. Ancora è cosa certa, che colui, che non si astiene da la intemperanza de le altre sorti di libidine, ageuolmente trabocca in questa incontinenza de l'adulterio. Perilche con questa prohibition de l'adulterio intendiamo prohibirsi ogni sorte d'impurità, & impudicitia, con la quale si macchia il corpo: anzi ci è significato con questo precetto esser uietata ogni interiore libidine de l'animo, si per la forza, & natura de la legge, la quale, è chiaro, che è spirituale, si ancora perche il nostro signore Giesu Christo ce lo insegnò, quando disse: Audistis, quia dictum est antiquis: non moechaberis: Ego autem dico uobis, quia omnis, qui uiderit mulierem ad concupiscendum eam, iam moechatus est eam in corde suo. Voi hauete inteso, che a gli antichi è stato detto: non farai adulterio: ma io ui dico, che ciascuno, che risguarderà una donna con concupiscenza di possederla, colui già nel suo cuore ha adulterato con lei. Queste sono quelle cose, che noi habbiamo giudicato douersi insegnare pubblicamente a li Christiani: a le quali si aggiugneranno quelle, che sono state determinate

Ad Ephe. 5

1. ad Cor. 6

Matth. 5

Còc. Trent. minate dal santo Concilio Trentino contra gli adulteri, & contra coloro, che nutriscono & tengono in casa le concubine, & le meretrici: lasciando indietro molte altre cose, & molti uarii modi d'impudicitia, & diuerse sorti di lussuria, de li quali priuatamente douerà il Parocho auuertire ciascuno secondo che ricercherà la conditione del tempo, & de le persone.

Che la castità dee esser offerta con ogni diligenza ueggano di conseruare & mantenere la continenza, & la pudicitia, & si mondifichino & purghino da ogni macchia, che potesse imbrattare la carne, o lo spirito, operando la loro santificatione nel timore di Dio. Et primieramente si debbono ammonire, che, quantunque la uirtù de la castità piu risplenda in quella sorte di huomini, li quali santamente & religiosamente offeruano quel nobilissimo & ueramente diuino proposito de la uerginità, nondimeno a quelli ancora si appropia & conuiene, li quali ouero, fanno uita celibe, uiuendo senza consorte, ouero, essendo congiugati, si conseruano puri & integri da ogni uietata libidine. Ma perche molte cose sono state trattate da li santi Padri, per le quali ci insegnano che domiamo ogni libidine, & raffreniamo li diletti carnali; studisi il Parocho accuratamente esporle al popolo, & con gran diligēza si eserciti nel trattare questa cosa. Et sono queste cose parte poste nel pensiero, parte ne l'opera. Il remedio, che è ordinato a la cogitatione, consiste ne l'intendere, quanta sia la dishonestà & bruttezza di questo peccato, & quanto il danno, che ne uiene: la quale conosciuta, assai piu facile ci diuentarà il modo di detestarlo. Et che sia questo peccato dannoso, si puo intendere da questo, perche per questo peccato sono gli huomini mandati lontani & discacciati dal regno di Dio: il qual male è'l maggiore di tutti gli altri. & questa calamità è comune a tutti gli altri errori: ma quello è proprio di questo peccato,

to, che quelli, che sono fornicarii, son detti peccare ne' lor proprii corpi, secondo la mente de l'Apostolo, il quale così scriue: Fugite fornicationem: omne enim peccatum, quodcunque fecerit homo, extra corpus est: qui autem fornicatur, in corpus suum peccat. Fuggite la fornicatione: perche ogni peccato, chi commette l'huomo, è fuori del suo corpo: ma chi fa la fornicatione, pecca nel suo corpo. il che è detto, perche il fornicario, fa ingiuria al proprio corpo, uiolando la sua santità. onde scriuendo a li Thessalonicensi S. Paulo disse: Hæc est uoluntas Dei sanctificatio uestra, ut abstineatis uos, a fornicatione, ut sciat unusquisque uestrum uas suum possidere in sanctificatione, & honore, non in passione desiderii, sicut & gentes, quæ ignorant Deum. Questa è la uolontà di Dio la uostra santificatione, che uoi ui asteniate da la fornicatione, & che ciascuno sappi possedere il uaso del suo corpo in santificatione, non in passione di desiderio, come fanno li Gentili, li quali non conoscono Dio. Dipoi, (& questo è assai piu nefando & scelerato peccato) se un'huomo Christiano dishonestamente si da in preda a una meretrice, allhora quelle membra, che sono di Christo, fa diuentare membra di meretrice: perche così disse S. Paulo: Nescitis, quoniam corpora uestra membra sunt Christi? tollens ergo membra Christi faciam membra meretricis? absit. an nescitis, quoniam qui adhæret meretrici, unum corpus efficitur? Hor non sapete uoi, che li uostri corpi sono membra di Christo? togliendo adunque le membra di Christo le farò membra di una meretrice? non piaccia a Dio. Hor non sapete uoi, che chi si accolla a la meretrice, diuenta seco un medesimo corpo? Oltre di questo l'huomo Christiano, si come il medesimo testifica, è un tèpio de lo Spirito santo: il quale uiolare, non è altro, che da quello discacciare lo Spirito santo. Et è nel peccato de l'adulterio una grande iniquità: perche se (come uouole l'Apostolo) quelli, che sono congiunti in matrimonio, son talmente obligati l'uno a la potestà de l'

2. ad Cor. 6

1. ad Thes. 4

1. ad Cor. 6

1. ad Cor. 6

1. ad Cor. 7

de l'altro, che niuno ha facoltà o ragione alcuna del suo corpo, ma sono tra loro di maniera legati con un certo legame di una scambieuole seruitù, che il marito a la uolontà de la moglie, & la moglie dee al tutto obedire a un cenno del marito: & se l'uno o l'altro di costoro separa & toglie il corpo suo, il quale è ne l'altrui potestà, da colui, al quale già è obligato; costui è per certo molto ingiusto, & scelerato. Et perche la paura de l'infamia & del dishonore molto incita & muoue gli huomini al fare le cose, che gli son comandate, & li ritrahe grandemente da le cose proibite; per questo insegnerà il Parocho, che l'adulterio arreca a gli huomini una notabile uergogna, & dishonore. perche ne le sacre lettere così si truoua scritto: Qui adulter est, *Prouer. 6* propter cordis inopiam perdet animam suam; turpitudinem, & ignominiam congregat sibi; & opprobrium illius non delebitur. Chi è adultero, per la pouertà & uiltà del cuore perderà l'anima sua, a se stesso congrega dishonore, & ignominia; & il suo opprobrio non si scancellerà. Ma la grandezza di questo peccato si puo ageuolmente conoscere, considerando a la seuerità del *Leuit. 20* supplicio. perche gli adulteri per legge dal signore *Exod. 8* ordinata nel uecchio testamento erano lapidati. Anzi che per la libidine di un solo non pure colui, che hauea commesso il peccato, ma a le uolte tutta una città era ruinata & distrutta, si come si legge che auuenne a li Sichimiti. Molti esempi de la diuina uendetta sono scritti ne le sacre lettere, li quali il Parocho potrà raccogliere per ritrarre & ispauentare gli huomini da la brutta libidine, come è quello de la ruina di Sodoma, & de le *Gen. 19* altre città uicine, il supplicio di quelli Israelici, li quali *Num. 25* li fornicarono con le figliuole di Moab nel deserto, la *1. Ind. 20* ruina de la Tribu di Benjamin. Et se pure alcuni scampano la morte, non pero fuggono quelli intolerabili tormenti, & quelli cruciati di pene, da le quali sono bene spesso castigati: perche sono talmente accecati ne la mente, la qual pena è grauissima, che non hanno cura

cura alcuna ne di Dio, ne de la fama, ne de l'honore, ne del grado, ne de figliuoli, ne finalmente de la propria uita: & in tal modo diuentano così tristi, & inutili, che non meritano che sia loro commessa cosa alcuna d'importanza, o honoreuole, & non sono quasi più atti a officio o negotio alcuno. Gli esempi di tal cosa potiamo cauarli da Dauit, & da Salomone. De quali l'uno poi che hebbe commesso l'adulterio, subito fatto da se stesso diuersissimo, doue prima era mansuetissimo, & humanissimo, diuine crudelissimo: talche mandò a la morte V-
 ria, il quale era stato così fedele & amoreuole. l'altro essendosi tutto relasciato a la libidine de le donne, talmente si parti da la uera religione di Dio, che seguì li Dei falsi. Toglie adunque questo peccato (come ben disse Osea) il ceruello & l'intelletto del'huomo, & spesso lo accieca.

Veniamo hora a li remedii, che consistono ne la *Con quan-*
 operatione. tra questi il primo è, che noi fuggiamo gran-
 demente l'otio: al quale gli huomini di Sodoma, co-
 me si legge apresso Ezechiel, essendosi al tutto relascia-
 ti, precipitarono in quella dishonoratissima & spurcis-
 sima sceleratezza de la nefanda libidine. Dopo questo
 si dee gradamente fuggire la crapula: onde disse il Pro-
 feta: Saturau eos, & mechati sunt: Io li satiai, & essi
 commessero gli adulterii. perche il uentre ripieno &
 satio partorisce la libidine. Il medesimo significò il fi-
 gnore con quelle parole: Attendite uobis, ne forte
 grauentur corda uestra crapula, & ebrietate. Guarda-
 teui, che il cuore uostro non si graui di crapula, & di
 ebrietà. Il medesimo disse l'Apostolo: Nolite inebria-
 ri uino, in quo est luxuria: Non ui uogliate inebriare
 di uino, nel quale è la lussuria. Ma suole grandemente
 essere l'animo infiammato & acceso a la libidine per uia
 de gli occhi. & a questo proposito fa quel detto di Chri-
 sto nostro signore: Si oculus tuus scandalizat te, erue
 eum, & proice abs te. Se il tuo occhio ti scandaliza,
 caualo, & gettalo uia. Sono ancora molte altre pa-
 role de li Profeti sopra la medesima cosa, come è
 quello

2. Reg. 3

3. Reg. 11

Os. 4

Con quan-

ta cura si

debbono

fuggire le

occasioni di

uiolare la

castità.

Exech. 16

2. Reg. 11

Hier. 5

Luc. 21

Ad Eph. 5

Matth. 15

quello che disse Iob : *Pepigi fœdus cum oculis meis,*
ut ne cogitarem quidem de uirgine . Io ho fatto il patto
 cō gli occhi miei di nō pefare pure a una uergine . Sono
 finalmente molti, & quasi innumerabili gli efempj de li
 mali, li quali hanno hauuto origine da lo fguardo de gli
 occhi . Per questo peccò Daut : per questo il Re Siché :
 & per questo quei due uecchi , calumniatori di Susanna,
 caddero in quel grande errore . Ancora il uestire troppo
 attillato , ornato , & uago , per il quale molto si com-
 muoue & eccita il fenfo de gli occhi , bene spesso porge
 nō piccol' occasione a la libidine . Et per questo ci auuer-
 tiua l' Ecclesiastico : *Auerte faciem tuam a muliere com-
 pta : Riuolta la tua faccia indietro da la donna ornata .*
 Quando adunque le donne attenderanno troppo a l'or-
 narfi , & polirfi , non sarà inconueniente , che il Paro-
 cho a le uolte con qualche diligenza le ammonisca , &
 corregga , con quelle grauissime parole , le quali già
 disse l' Apostolo Pietro a questo proposito ; *Mulie-
 rum non sit extrinsecus capillatura, aut circundatio auri,
 aut indumenti uestimentorum cultus :* Le donne non
 portino l'acconciatura de ea; egli scoperta per farsi uede-
 re ornate esteriormente, ne si circōdino di oro, ne atten-
 dano a l'ornamento de le uesti . Il simile disse S. Pauolo
 con quelle parole : *Non in tortis crinibus , aut auro, aut
 margaritis , uel ueste pretiosa .* Non pongano la lor
 cura ne capegli inanellati , & ne l'ornarfi con l'oro , o
 con le perle, o con le uesti pretiose . perche molte dōne,
 mentre che si adornano di oro, & di perle , hanno perdu-
 ti gli ornamenti de l'anima, & del corpo . Et a questo ec-
 citamento a la libidine , che suol nascere per il troppo ef-
 quisito ornamento de le uesti , ne segue un'altro , che è
 quello , che uiene da li lasciui & dishonesti ragionamēti .
 perche da la dishonestà & impuritā de le parole, come se
 una ardente face fusse loro accoltata , sono accesi gli ani-
 mi de' giouinetti : perche li tristi ragionamenti corrom-
 pono li buoni costumi , disse l' Apostolo . Ilche facendo
 ancora , & maggiormente , li canti & musiche soauì , &
 dolci ,

dolci, & li balli, da questi similmente si debbono guardare con ogni diligenza. Tra queste occasioni si possono annouerare quei libri, che trattano di cose dishoneste, & amorose: li quali in tal guisa debbono essere fuggiti, come quelle figure, che dimostrano qualche somiglianza & apparenza di dishonestà: conciosia che quelle habbino grãdissima efficacia & forza ad allettare gli huomini a cose dishoneste, & ad infiammare gli animi de li giouani. Ma qui dee il Parocho principalmente attendere & procurare, che quelle cose, che sono state ordinate piamẽte & religiosamẽte dal sacrosanto Cõcilio Trentino, siano osseruate santamente. Et se tutte queste cose, che noi gia habbiamo addotte, faranno fugite & schifate con grande studio & diligenza, si uerrà quasi a leuar uia ogni materia & occasione di libidine. Ma per uolere grandemente estinguere & opprimere ogni sua forza & impeto, è molto utile il frequente uito de la confessione & de l'Eucharistia, & ancora le assidue & diuote orationi a Dio, accompagnate con le elemosine, & col digiuno. peroche la castità è dono di Dio, il quale egli non nega a quelli, che glielo dimandano in uerità, ne soffre che noi siamo tẽrati sopra le forze nostre. Et dee il corpo esercitarsi non solo ne li digiuni, & massime in quelli, che da la santa Chiesa sono stati ordinati, ma ancora ne le uigilie, & in pietosi pellegrinaggi, & in altre sorti di afflittioni: & tutti gli appetiti de sensi debbono essere raffrenati. perche in queste & in simili cose si mostra massimamẽte la uirtu de la tẽperanza: & questo uolse intendere l' Apostolo in quelle parole, che scrisse a li Corinthe: Omnis, qui in agone contendit, ab omnibus se abstinere, & illi quidem ut corruptibilem coronam accipiant, nos autem incorruptã. Ciascuno, che ne li combattimenti si esercita, si astiene da tutte le cose, & lo fa per riceuere una corona corruptibile, & noi per hauerne una incorrotta. Et poco dopo foggiugne: Castigo corpus meum, & in seruitutem redigo: ne forte, cum aliis prãdicauerim, ipse reprobus efficiar. Io castigò il mio corpo, & lo riduco in seruitù:

accio

Concilio
Trentino.

1. ad Cor.

10

1. Cor. 9

acciò che forse, predicando a gli altri, non meritaſſi io eſſer ripreſo. Et in un'altro luogo: *Carnis curam ne feceritis in deſideriis. Non attendete a la carne ſecondo li voſtri deſiderii.*

Ad Ro. 13

SETTIMO PRECETTO.
NON FVRTVM FACIES.

Ad Rom. 2

NON FARAI FVRTO. Che fuſſe antico coſtume de la Chieſa, che la forza & natura di queſto precetto ſpeſſo ſi replicaffe & inculcaſſe a gli uditori, ce lo manifeſta quella reprèſione, che l'Apoſtolo fa a coloro, li quali cercauano ritrarre gli altri da quei uitii con minaccie & terrori, di cui eſſi ſi ritrouauano pieni; onde dice: *Qui alium doces, te ipſum non doces? qui prædicas non furandum, furaris? Tu, che inſegni a gli altri, non inſegni a te ſteſſo? tu, che predichi, che non ſi dee furare, ſei che furi? Et coſi con il bene, che naſceua da queſta dottrina, non ſolo correggeuano quel peccato, che ſi commetteua in quei tempi aſſai ſpeſſo, ma ancora ueniua a quietare le cõtentioni, & le liti, & l'altre cagioni de' mali, che ſogliono naſcere dal furto. Hora concioſia che queſta noſtra età miſeramẽte ſi ritroui in queſti me deſini delitti, incommodità, & calamità, che procedono da tali difetti, li Parochi, a eſempio de li ſanti padri & maeftri de la Chriſtiana diſciplina, eſaggereranno queſto paſſo, & aſſiduamente & diligentemente eſplicheranno la forza & il ſenſo di queſto precetto. Et primieramente ogni loro ſtudio & diligenza metteranno nel dichiarare l'infinito amore di Dio uerſo l'humana generatione; il quale nõ ſolo con quelle due prohibitioni, *Nõ occides, Non mœchaberis*, come con due fortiffimi aiuti cuſtodisce la uita, il corpo noſtro, la fama, & la reputatione; ma ancora con queſto precetto, *Non furtum facies*, come con una certa cuſtodia ci guarda & difende le noſtre facoltà, & le noſtre robbe. Et che ſia il uero, che altra ſignificatione uogliamo che contengano in loro queſte*

parole,

parole, ch
biamo tra
ſto precetto
quali ſono
gati da per
ge quãto è
ſo Dio, au
non ſolo
dergli le d
mente me
tiamoli d
l'opera ſi
bono eſſ
precetto
ti: de le
eſplica p
de l'altr
& liber
ne la pr
Non fu
Ne le
nome, ſi
contra la
ma ancora
tra la uol
ſe già non
il furto, ne
tre coſi ſi
de l'Apo
lirattori
Apolto
il mod
marau
in uer
rapiſco
coſi gli
Non è

parole, che quella, che di sopra dicemmo, quando habbiamo trattato de gli altri precetti? cioè che Dio per questo precetto uietà & proibisce, che questi nostri beni, li quali sono sotto la sua tutela, non ci siano tolti & dāneggiati da persona alcuna. Il qual beneficio de la diuina legge quāto è maggiore, tanto piu ci obliga a esser grati uerso Dio, auttore di tanto beneficio. Et perche uolēdo noi non solo essere grati de beneficii di Dio, ma ancora rendergli le debite gratie, ci è proposto un'ottimo & conueniente modo, & questo è, che non solo uolentieri ascoltiamo li diuini precetti, ma ancora gli approuiamo con l'opera istessa: però a l'osseruāza di questo precetto debbono essere eccitati & infiammati li fedeli. Et è questo precetto, si come gli altri detti di sopra, diuiso in due parti: de le quali l'una, che uietà & proibisce il furto, si esplica palesemente & apertamente: il senso & la forza de l'altra, per la quale ci è comandato che siamo benigni & liberali uerso li prossimi nostri, si contiene & è ascosa ne la prima. De la prima adunque primamēte si tratterà, *Non furtum facies.*

Ne le quali parole si dee prima notare, che per questo nome, furto, non solo s'intende quando occultamente contra la uolontà del proprio padrone si toglie una cosa, ma ancora quando si possiede qualche cosa non sua contra la uolontà del padrone, che di ciò è però cōsapuole. se già non si hauesse a pensare, che colui, che proibisce il furto, non biasimasse le rapine fatte per forza, & le altre così fatte ingiurie: & massime leggendosi quel detto de l'Apostolo: *Rapaces regnum Dei non possidebunt: 1. ad Cor. 6* lirattori nō possederanno il regno di Dio. e'l medesimo Apostolo scrive, che si ha da fuggire la conuersatione, & il modo di uiuere di questi tali huomini. Ne dee arrecarci marauiglia, se maggior peccato sono le rapine, (si come in uerità sono) che il furto: le quali oltra quella cosa, che rapiscono ad altrui, fanno ancora uiolenza & forza, & così gli accrescono maggiore ignominia, & dishonore. Non è però da marauigliarsi, se cō questo nome di furto, che

che significa un peccato piu leggiero, ci è denotato & significato questo precetto de la diuina legge, & non con il nome di rapina. perche ciò è stato fatto non senza ragione; essendo il furto piu comune, & estendendosi a piu cose, che le rapine; le quali quelli solo possono fare, che sono superiori & di forza, & di potenza. Quantunque ciascuno possa conoscere che oltra li peccati piu leggieri de la medesima sorte si proibiscono ancora quelle sceleratezze, che sono piu graui & di maggiore importanza. & questa ingiusta possessione, & uso de le cose non sue, è significato con diuersi nomi secōdo la uarietà di quelle cose, che si inuolano contra la uolontà de padroni, & senza loro saputa. perche quando si toglie qualche cosa priuata a una priuata persona, quello è detto furto; se si toglie al publico, è detto peculato. Plagiato è detto, quādo un'huomo, che sia libero, si costringe a essere seruo; o uero, quando una sforza un seruo di altri a seruire a lui. Ma quando si toglie uno cosa sacra, quello è detto sacrilegio: il qual fatto nefando & sceleratissimo hoggi si fattamente si uede usare, che quei beni, li quali per le necessitā del culto diuino, & de li ministri de la Chiesa, & per li bisogni de' poueri sono stati pietosamente & sapientemente lasciati & ordinati, si cangiano & adoperano in priuate commodità, & seruono a trarsi le cupidità, & a sfogare le perniciose libidini de gl'huomini carnali, & sensuali. Ma, oltra il furto istesso, cioè oltra quella esteriore operatione, ancora l'anima & la uolontà di furare ci è uietata per legge di Dio. Peroche la legge è spirituale, la quale risguarda a l'animo, fonte di tutte le cogitationi, & consigli nostri. & però disse il signore apresso S. Mattheo: De corde exeunt cogitationes malæ, homicidia, adulteria, fornicationes, furta, falsa testimonia. Dal cuore escono le triste cogitationi, gli homicidii, gli adulterii, le fornicationi, li furti, li falsi testimonii. Ma quanto sia graue sceleratezza il furto, ce lo mostra a bastanza la forza istessa & proprietà de la natura. perche egli è contrario a la giustitia, la quale cōpartisce il suo a ciascuno.

impero-

Matth. 15

imperoche le distributioni & le assegnationi de' beni ,
 le quali fin dal principio furono istituite, come si dice ,
 iure gentiū, cioè, per comun consenso del mondo, & poi
 confermate da le leggi & diuine, & humane, bisogna che
 siano stabili & ferme, acciò che così ciascheduno (se già
 non uolestè dissipare ogni humana compagnia & conuer-
 satione) quelle cose si tenga, le quali gli son tocche di ra-
 gione. perche come ben disse l'Apostolo: Neque fures, *1. ad Cor. 6*
 neque auari, neque ebriosi, neque maledici, neque rapa-
 ces regnū Dei possidebunt. Neli ladri, ne gli auari, ne gli
 imbriachi, ne li maledici, ne li rattori possederanno il
 regno di Dio. Benche molte sono le cose, che dichiara-
 no la crudeltà, & importunità di questa sceleratezza,
 che seguono dopo il furto. perche si fanno giuditii teme-
 rarii, & senza altrimenti pensarci nascono molti odii: si
 fanno molte nimicitie, & a le uolte seguono acerbissime
 dannationi di huomini innocenti. Ma che diremo noi di
 quella necessitā, la qual da Dio è stata imposta a tutti
 gli huomini di satisfare a colui, al quale sia stata tolta
 qualche cosa? perche (disse S. Agostino) non si rimette *S. Agostino*
 il peccato, se non si restituisce quello, che è stato tolto.
 la quale restitutione, poi che uno è auezzo a arricchirsi
 di quel d'altri, quanto sia difficile, oltra quello, che cia-
 scheduno da quello, che uede che si costuma tra gli altri,
 & che puo secondo il suo giuditio pensare, si puo anco-
 ra conoscere per il testimonio di Abacuch profeta, il
 qual dice: Veh qui multiplicat non sua usquequo, & ag- *Abac. 2*
 grauatur contra se densum lutum. Guai a colui, che si ar-
 ricchisce, togliendo l'altrui, & raguna sopra di se un fan-
 go tenace. Per il fango tenace intende la possessione de
 le facultà d'altrui, onde gli huomini difficilmente posso-
 no uscire & sbrigarsene. & son tante le sorti, & si diuersi
 li modi di furare che egli è cosa difficilissima il raccontar-
 le. Perilche sarà assai hauer detto di queste due, cioè del
 furto & de la rapina, a cui come a capo si riducono gli
 altri modi, de li quali tratteremo. Siche li Parochi met-
 teranno ogni cura & diligenza al detestare & biasimare

FF

questi

questi furti, & a ritrarre il popolo da così scelerato & empio fatto.

de le uarie Ma homai è tempo, che seguitiamo di trattare le par-
forti de li ti di questa sorte di peccato. Sono ancora ladri quelli,
furti. li quali comprano le cose rubbate, o che ritengono le co-
 se, che in qualche modo sono state o trouate, o occupa-

S. Agostino te, o tolte. perche dice S. Agostino: Se tu hai trouato una
 cosa, & non l'hai resa, l'hai rapita. Ma se il padrone de
 le cose trouate, usata che si è ogni diligenza, non si puo
 pero ritrouare, debbono quelle tali robe trouate darsi a
 li poveri: le quali se uno non si puo condurre a restitui-
 re, mostra in quel modo, che, se potesse, torrebbe ogni
 altra cosa. Il medesimo peccato commettono quelli,
 che nel comprare, o uendere usano frodi, & parole fal-
 se: l'inganni de' quali il signore uendicherà, & punirà.
 Assai piu dannosi & ingiusti intorno a questa materia de'
 furti sono quelli, li quali uendono mercantie false, &
 guaste, per uere, & incorrotte, o che con il peso, o con
 la misura, o con la mostra ingannano li compratori. per

Deut. 25.

Leuit. 19.

Prover. 20.

che è scritto nel Deuteronomio: Non habebis in sac-
 culo diuersa pondera. Non harai nel tuo sacchetto di-
 uersi pesi. Et nel Leuitico: Nolite facere iniquum ali-
 quid in iudicio, in regula, in pondere, in mensura: sta-
 tera iusta, & æqua sint pondera, iustus modus, æquusq.
 setarius. Non uogliate far mai cosa alcuna ingiusta nel
 giudicio, ne la regola, nel peso, ne la misura, ne la sta-
 tera: siano giusti & conuenienti li pesi, giusto il moggio,
 & giusto lo staio. Et in un'altro luogo: Abominatio est
 apud Dominum pondus, & pondus: statera dolosa non
 est bona. E in abominatione appresso il signore ha-
 uere diuersi pesi, la statera falsa non è buona. E ancora
 un furto aperto de li lauatori, & de gli artefici, li quali do-
 mandano la integra & perfetta mercede da coloro, a
 quali essi non hanno fatto l'opera giusta, integra, & per-
 fecta. Ne sono fuori del numero de li ladri li serui di quel
 li padroni che si fidano di loro, & gli sono custodi, &
 guardie infedeli: anzi sono piu detestabili de gli altri la-
 dri,

dri, li quali sono fuor di casa . perche al seruo furace, stando dentro in casa , non è serrata cosa alcuna : doue a gli altri, che stanno di fuore , son serrate le cose a chiave . Pare ancora, che siano ladroni coloro, li quali con finte & simulate parole, & con fallace mendicità, dicendo falsamente esser poveri , cauano da altrui danari : de' quali il peccato tanto è piu graue , quāto aggiungono al furto la bugia . Quelli ancora debbono essere annouerati nel numero de' ladri, li quali essendo stati destinati a qualche priuato officio, o publico, non attendono punto, o poco a l'officio loro ; ne facendo il debito loro , & non si affaticando , solo attendono a tirare & goderli la mercede & il prezzo ordinato per tal opera . L'altra moltitudine de' li furti, ritrouata da la diligente & perspicace auaritia de' gli huomini , la quale fa benissimo tutte le uie & modi di trouare danari , farebbe lungo a narrare , & , come detto habbiamo, difficilissimo . & pero uoglio che hora parliamo de le rapine: che era il secondo capo di si fatte sceleratezze . Ma prima auuertirà il Parocho il popolo Christiano, che si ricordi di quel detto de l'Apostolo : Qui uolunt diuites fieri, incidunt in tentationem, & in laqueos Diaboli : Quelli, che uogliono diuentare ricchi , cascano in tentatione , & ne' lacci del Diauolo . Ne mai si scordi di questo precetto : Quæcunque uultis faciant uobis homines , & uos facite illis . Tutte quelle cose, che uoi uolere che gli huomini facciano uerso di uoi, fate uoi uerso di loro . Et sempre ripensino a quel detto : Quod ab alio oderis fieri tibi , uide ne tu aliquando alteri facias . Quello , che ti dispiace che sia fatto a te, uedidi non lo fare ad altri . Le rapine adunque sono piu comuni , & ampie , che li furti . perche quelli , che a li lauoratori non pagano la debita mercede , sono rapaci : li quali S. Iacomo inuita a la penitenza cō quelle parole : Agite nunc diuites , plorate ululantes in miseriis uestris , quæ aduenient uobis . Su hora ricchi piangete , urlando ne le miserie uostre , che ui sopprauerranno . La causa di questa penitenza la soggiugne : Ecce enim merces operariorum ,

1. Ad Ti-
moth. 6

Matth. 7

Tob. 4

Ias.

FF

riorum .

riorum, qui messuerunt regiones uestras: quæ fraudata est a uobis, clamat, & clamor eorum in aures Domini Sabaoth introiuit. perche ecco che la mercede di quei la uaratori, che hāno mietute le uostre campagne, la quale uoi gli hauete defraudata, grida, & il grido loro è entrato ne le orecchie del signore de gli esercitii. la qual sorte di rapine è molto uituperata nel *Leuitico*, nel *Deuteronomio*, & apresso *Malachia*, & apresso *Tobia*. In questo peccato de la rapacità sono inclusi quelli, li quali non pagano quelle entrate, tributi, decime, & simili rendite, che sono tenuti pagare a li Prelati de la Chiesa, & a li magistrati, ouero se le usurpano, & ritengono, & le trasferiscono a loro uso. Qua ancora si referiscono & s'accompagnano gli usurari, li quali sono ne le rapine acerbissimi & crudelissimi. questi spogliano la misera plebe, rubano, & uccidono con le usure. & è usura tutto quello, che si ricerca hauere oltra la sorte principale, & quel capitale, che ti è datò, o siano danari, o qual si uogli altra cosa, che con danari si possa comprare, o appreggiare. perche così è scritto apresso *Ezechiel*: Usuram & superabundantiam non acceperit. Non riceuerà usura ne auanzo alcuno. Et il signore apresso *S. Luca*: Mutuum date, nihil inde sperantes: Date in prestanza, senza sperare cosa alcuna. Questo peccato ancora apresso li *Gentili* era di grandissima importanza, & molto odioso: Et di qui uenne quel prouerbio: Quid fenerari? Quid hominē occidere? Che cosa è il fare usura? che è altro, che uccidere l'huomo? perche quelli, che fanno l'usura, uendono la medesima cosa due uolte, ouero uendono quella cosa, che non è. Fanno ancora le rapine quei *Iudici*, che si lasciano corrompere per danari; li quali uendono le sentenze & gli giuditii, & corrotti con prezzo, o con doni, lasciano perdere le cause d'huomini poveri & uili, & le fanno parere ingiuste, essendo giustissime. Ancora saranno condannati del medesimo peccato di rapine quelli, che ingannano li loro creditori, & che negano il debito, & che dimandano spatio di tempo a pagare

gare: quelli che comprano con la loro, o con l'altrui promessa mercantie, & poi non pagano, & fanno sì, che la promessa ci resta sotto, & bisogna che paghi per loro. Et di questi è ancora il fallo piu graue. perche li mercanti per l'occasione, che hanno di essergli stato mancato, & di essere stati defraudati, & hauere perduto il loro, uendono poi tutte le cose piu care. A proposito de' quali par che facci quel detto di Dauit: *Mutuabitur peccator, & non soluet*: Il peccatore toglierà in presto, & poi non pagherà. Che diremo noi de li ricchi, li quali quando hanno prestata qual cosa a uno, che non habbi il modo a pagare, dimandano il loro, & senza alcuna remissione lo riscuotono, & con mille crudeltà togliendo ancora (contra la prohibition, che ha fatta Dio) quelle cose in pegno, che sono loro necessarie a la conseruatione & difesa del proprio loro corpo? perche dice Dio: *Si pignus a proximo tuo acceperis uestimentum, ante solis occasum redas: ipsum enim est solum, quo operitur indumentum carnis eius, nec habet aliud, in quo dormiat: si clamaue rit ad me, exaudiam eum: quia misericors suum.* Se tu riceuerai dal prossimo per pegno il suo uestimento, rendglielo prima che il sole uada sotto: perche quello è quel uestimento, con il quale solo si cuopre la propria carne, & non ha altra cosa, doue dorma: se egli griderà a me, io l'esaudirò: perche io sono misericordioso. L'acerbità, & crudeltà del riscuotere di questi tali, ragioneuolmente nomineremo rapacità, anzi rapine. Nel numero di quelli, che da li santi Padri son detti rattori, sono quelli, che, quando è carestia di frumento, & di biade, tengono stretto & serrato il grano, & fanno che per loro colpa sia piu caro il uiuere, & piu graue la carestia, ilche ancora s'intende in tutte le cose, che sono necessarie al uitto & a la uita. a li quali puo estendersi quella esecratione di Salomone: *Qui abscondit frumenta, maledicentur in populis*: Colui che asconde il grano, sarà maladetto ne' popoli. Questi tali, auuertendoli bene de le loro sceleratezze, li Parochi liberamente accuseranno & riprenderanno,

Psal. 36

Exod. 22

Prouer. 11

FF 3 ranno,

ranno, & copiosamēte gli dichiareranno, quali pene siano proposte a tali peccati. Et questo basti, inquanto a le cose proibite in questo precetto.

Veniamo hora a quelle, che ci sono comandate. Tra le quali tiene il primo luogo la satisfatione, & la restitutione. perche non si perdona il peccato, se non si restituisce il tolto. Ma perche non colui solo, che ha fatto il furto, dee restituire quello, che ha tolto, a colui, a chi ha furato; ma tutti quelli ancora, che nel furto hanno partecipato, sono tenuti a questa legge de la restitutione: si dee palesare, chi siano quelli, li quali non possono in modo alcuno schifare questa necessit  di restituire, & di satisfare. Et sono questi molte sorti di huomini. Li primi sono quelli, che comandano, o commettono li furti: li quali non solo sono essi compagni & autori del furto, ma sono tra questa sorte di ladri li peggiori. L'altra sorte   di quelli, che uorrebbero comandare, ma non possono: hanno la medesima uolont , che li primi; ma manca loro il potere. Et nel medesimo grado si debbon porre quelli, li quali non potendo, ne hauendo autorit  di comandare, persuadono & spingono altrui a furare. Li terzi son quelli, che sono consentienti a li ladri, & che approuano il furto fatto. Li quarti sono quelli, che essendo anche essi partecipi de li furti, ne cauano guadagno: se quello dee esser detto guadagno, il quale, se non si rannueggono, li condanna a le pene eterne: de li quali cosi parla Dauit: Si uidebas furem, currebas cum eo: Se tu uedeui un ladro, correui con esso lui. Li quinti sono quelli, li quali hauendo potuto prohibire & impedire li furti, non solo non gli hanno fatto resistenza, & messoci riparo, ma gli hanno dato licenza & facolt  di fargli. Li sesti sono quelli, li quali sapendo certo che il furto   stato fatto, & doue   stato fatto, non lo manifestano, ma fingono di non lo sapere. L'ultima sorte di ladri   quella, che c tiene in se tutti quelli, che al furto sono stati adiutori, custodi, defensori, o che hanno dato ricetto a li ladri, o gli hanno tenuti in casa: li quali tutti & son tenuti a satisfare

Isal. 49

fare a quelli, a chi è stato robato; & debbono a tal necessaria opera essere eshortati grädemente & efficacemēte. Ne sono da questa sceleratezza liberi quelli, che appruo uino li furti, & lodano li ladri. Sono ancora in questa medesima colpa li figliuoli di famiglia, & le consorti, liquali tolgiono danari a li lor padri, & a li loro mariti.

A questo precetto si riduce ancora l'ammonitione, che ci è fatta, che habbiamo misericordia de li poveri & bisognosi, & che solleuiamo & aiutiamo le loro difficoltà, & angustie, con le nostre facultà, & con le opere di pietà. De la qual materia perche spesse uolte & copiosissimamente si dee trattare, li Parochi potranno inuestigare & imparare simili cose da li libri di santissimi & dottissimi scrittori, Cipriano, Chrysostomo, Gregorio Nazanzeno, & di simili altri, che de la elemosina hanno scritto eccellentemente: mediante li quali potiamo soddisfare a questo lor debito & offitio, perche debbono li fedeli essere infiammati a lo studio, & a la prontezza di aiutar coloro, li quali hanno bisogno di uiuere de gli altrui sostenimenti. Gli si dee ancora insegnare, quanto sia necessaria l'elemosina; accio che siamo ancora dal canto nostro liberali uerso li poveri del nostro hauere, mossi da quella uerissima ragione, che ne l'estremo giorno del giudicio Dio habbia a detestare, & scacciare da se, & condannare a le fiamme sempiterno coloro, che hanno lasciate & spregiate le opere di misericordia, & de le elemosine; & quelli poi da molte lodi accompagnati habbi a introdurre ne la celeste patria, li quali uerso li bisognosi si siano mostrati benigni. Et ambedue queste sentenze sono state pronuntiate da la bocca di Christo nostro signore, quando disse: Venite benedicti patris mei: possidete paratū uobis regnum: Venite benedicti del mio padre: possedete il regno a uoi preparato. Discedite a me maledicti in ignem æternum: Partiteui da me maladetti, & andate nel fuoco eterno. Si seruiranno ancora li Sacerdoti di alcuni luoghi molto accomodati a persuadere questa cosa, come farebbe quello: Date, & dabitur uobis: Date Luc. 6.

*De le opere
de la misericordia,
che si fanno
co le elemosine
a li poveri.*

Matth. 23

FF 4 ad

- ad altri, & farà dato a uoi. Addurranno la promessa, che ha fatta Dio: la quale è sì magnifica, & sì liberale, che
- Marc. 10* non si puo pure pensare piu: Nemo est, qui reliquerit patrem &c. Niuno, dice Christo, farà, che facci questo, che non riceua cento uolte piu hora in questo tempo & nel futuro secolo uita eterna. A questo aggiugneranno
- Luc. 16* quell'altro detto di Christo: Facite uobis amicos de mōna iniquitatis; ut, cum defeceritis, recipiant uos in æterna tabernacula. Fateui de gli amici de le ricchezze, che hauete; acciò che dopo la morte uostrea ui riceuano ne gli eterni tabernacoli. Et dichiareranno tutte le parti di questa sì necessaria opera, dicendo, che quelli, che nō possono dare a li poveri tanto, che si sostentino la uita, almeno uogliano accommodargli de le robbe loro secondo l'ordine, che Christo nostro signore ha posto: Mutuū date, nihil inde sperantes: Date in presto il uostro, non ne sperando cosa alcuna. La felicità, che nasce da questa opera, l'espressse il beato Dauit, quando disse: Iocundus
- Psal. 111* homo, qui miseretur, & commodat. E sempre lieto & giocondo quell'huomo, che fa misericordia ad altri, & gli presta il suo. Questo ancora è propio de la Christiana pietà; se altrimenti uno non ha il modo di far del bene a coloro, che per uiuere hanno di bisogno de l'altrui misericordia; & ancora, per fuggire l'otio, con fatiche, con lauorare, & con operare con le proprie mani, cercare di guadagnarsi & procacciarsi tanto, che si possa con quello souuenire a la povertà de' bisognosi. A questo con l'esempio suo l'Apostolo effortaua tutti ne la epistola a li
- 2. ad Thes.* Thessalonicensi con quelle parole: Ipsi enim scitis, quēadmodum oportet imitari nos. perche uoi ben sapete,
- 3*
- 1. ad The. 4* come sia necessario che imitate noi. Et a li medesimi in un'altro luogo: Operam detis, ut quieti sitis, & ut uestrum negotium agatis, & operemini manibus uestris, sicut præcepimus uobis. Date opera di uiuere quieti, & di fare il fatto uostro, & lauorare con le proprie mani, sì come noi ui habbiamo comandato. & a gli Efesi: Qui si
- Ad Eph. 4* rabatur, iam non furetur; magis autē laboret operando manibus

manibus, quod bonum est; ut habeat, unde tribuat necessitatem patienti. Chi furaua, non furi piu; ma piu tosto si affatichi a lauorare con le propie mani qualche cosa buona; acciò che così habbi da poter dare a chi è in necessità. Ma ancora si dee da li pouerì attendere a la frugalità, & parità di uiuere, & debbono astenersi di domandare & seruirsi di quel di altri, per non essere graui, & molesti. la qual temperanza risplende assai in tutti gli Apostoli, ma principalmente è eccellente in S. Paolo, del quale si legge quel detto a li Theſſalonicenſi: Memores estis fratres laboris nostri, & fatigationis: nocte & die operantes, ne quem ueſtrum grauaremus, prædicauimus in uobis euangelium Dei. Voi ui douete ricordare fratelli de le nostre fatiche & trauagli, quando noi giorno & notte lauorauamo, solo per non grauare alcuno di uoi: & pure ui habbiamo predicato l'Euangelio di Dio. Et altroue dice il medesimo Apostolo: In labore & fatigatione nocte & die operantes, ne quem ueſtrum grauaremus. Operando con fatiche & stanchezze giorno & notte per non grauare alcuno di uoi. Ma acciò che da tutte le forti di questi nefandi peccati si ritiri & habbi in horrore il popolo Christiano; sarà cosa conueniente, che li Parochi & da li Profeti & da gli altri libri sacri cauino & imparino le detestazioni, che fanno de li furti, & de le rapine, & le horribili minacce da Dio proposte a quelli, che commettono tali sceleratezze. Grida Amos Profeta: Audite hoc, qui conteritis pauperem, & deficere facitis egenos terræ, dicentes, quando transibit mensis, & uenundabimus merces, & sabbathum, & aperiemus frumentum, ut imminuamus mensuram, & augeamus siclum, & supponamus stateras dolosas? Ascoltate questo, ch'io ui dico, uoi che consumate & fate morire li pouerì de la terra, dicendo, quando passerà il mese, & uenderemo le nostre mercantie, & passerà il sabbatho, & apriremo li granai, & cauaremo fuori il grano, per scemare la misura, & accrescere il danaio, & ritrouare le stategie false? Molte cose simili si truouano apresso Hieremia, ne' Prouerbii, & apresso

1.ad The. 2

2.ad The. 3

Amos 8

apresso l'Ecclesiastico. Ne si dee dubitare, che li semi di quei mali, da li quali è questa nostra età oppressa & afflitta, per la maggior parte non siano rinchiusi, & contenuti in queste cagioni.

Ma acciò che li Christiani si auuezzino a fare opere & officii di liberalità, & di benignità uerso li poveri & mendichi, (& questo fa al proposito de l'altra parte di questo precetto) li Parochi addurranno & manifesteranno li grandissimi premij, li quali Dio promette di douer dare a li benefici & larghi in questa & ne l'altra uita. Ma perche non mancano di quelli, che si scusano ancora ne li furti, si debbono questi tali ammonire, che uerrà un tempo, nel quale Dio non ammetterà scusa alcuna del peccato loro, anzi che auuerrà, che quella scusa & purgatione loro non solo non gli alleggerirà il peccato, ma lo accrescerà marauigliosamente. Ecco le delitie in comportabili de gli huomini nobili, li quali credono alleggerire la colpa loro, & affermano che non per cupidità, o per auaritia si conducono a torre il suo ad altri, ma solo per mantenere la grandezza & magnificenza de la lor famiglia, & de li loro antichi, de' quali la reputatione, & dignità mancherebbe, se non fusse sostenuta con l'accrescimento de le facoltà tolte ad altri. questi si debbono leuare di sì pernicioso errore: & insieme si dee mostrar loro, che solo in un modo si possono conseruare & accrescere le ricchezze, & le facoltà, & la gloria de gli antichi. Et quello è ne l'obedire a la uolontà di Dio, & ne l'osservare li suoi precetti; li quali sprezzati, tutte le ricchezze, quanto si uoglia ben fondate, & confermate, uanno in ruina, & perditione. Li Re sono precipitati dal loro seggio regale, & dal sommo grado di honore; nel cui luogo a le uolte sono per diuina uolontà chiamati, & collocati huomini infimi, & da loro sommamente odiati. E cosa incredibile, quanto grauemente Dio si adiri con questi tali. de la qual cosa l'Isaia fa chiara testimonianza, apresso il quale si leggono quelle parole di Dio

Dio: Principes tui infideles, socii furum, omnes dili- *Isa. 1*
 gunt munera, sequuntur retributiones: propter hoc
 ait dominus Deus exercituum, fortis Israel: Nec con-
 solabor super hostibus meis, & uindictabor de inimicis
 meis, & conuertam manum meam ad te, & excoquam
 ad purum scoriā tuam. Li tuoi principi sono infede-
 li & compagni de' ladroni. tutti amano li doni, seguo-
 no le retributioni. per questo dice il signore, Dio de
 gli eserciti, il forte d'Israel: Ahime, che io mi conso-
 lerò sopra li miei auersarii, & mi uendicherò de li miei
 nimici, & riuolgerò la mia mano contra di te, & cuo-
 cerò la tua spuma tanto, ch'io la renderò pura, & pur-
 gata. Altri ci sono, che non adducono quella cagione,
 che è per mantenere & accrescere lo splendore, & la
 gloria; ma dicono, che lo fanno per hauere piu com-
 moda facoltà di uiuere, & per potere stare piu ornati,
 & forniti di ogni cosa, secondo lo stato loro; li quali an-
 cora si debbono refutare, & riprendere, con mostrargli
 quanto sia empia questa loro operatione, & queste lo-
 ro ragioni, che ardiscono di proferire commodità alcu-
 na a la uolōta & gloria di Dio, la quale offendiamo ma-
 rauigliosamente mentre che noi dispregiamo li suoi pre-
 cetti. bēche qual comodità nel furto si puo trouare? a
 quale seguono molti grandissimi incōmodi. perche dis-
 se l'Ecclesiastico: Super furem est confusio, & pæniten-
 tia: Sopra il ladro è confusione, & penitenza. Ma con *Eccle. 5*
 cediamogli, che non habbino incomodità alcuna:
 questo è pur uero, che il ladro dishonora & uitupera il
 nome di Dio, repugna a la sua santissima uolontà, dis-
 pregia li suoi utilissimi precetti: dal quale fonte deriua
 ogni errore, ogni iniquità, & ogni impietà. Ma che di-
 remo noi, che qualche uolta si odono alcuni ladri, li
 quali affermano, che non fanno peccato alcuno toglien-
 do qualche cosa a gli huomini ricchi & abbondanti, per-
 che togliendo quel poco, non gli fanno danno alcuno,
 & non sene accorgono pure? Misera è per certo & pesti-
 fera questa scusa loro. Vn' altro si ritruoua, che pensa
 che

che debbi essere accettata la sua satisfattione, & ifcusatione, dicendo, che egli ha fatta una tal consuetudine nel rubbare, che non puo cosi di leggieri astenersi & rimanersi da quel pensiero, & da quella opera. Costui se non uorrà ascoltare l'Apostolo, il quali gli dice: *Qui furabatur, iam non furetur*: chi ha furato per il passato, non furi piu per l'auuenire. uoglia o non uoglia, a suo mal grado bisognerà che facci la cōsuetudine ne gli eterni supplitii. Altri sono, che si scusano dicendo, che gli è stata data occasione di poter torre ad altri qualche cosa. perche quel prouerbio è gia comune a tutti, l'occasione fa l'huomo ladro. Questi si debbono torre di questa trista opinione con questa ragione, che si dee far resistenza a le prauae cupidità. perche se subito si ha uelle a mettere ad effetto tutto quello, che la cupidità ci persuade; non si darà mai ne termine ne fine alcuno a li peccati, & non sarà sceleratezza alcuna, che non si facci. è adunque indegnissima & dishonoratissima quella tale defensione, & scusa, anzi piu tosto è una confessione di una somma intemperanza, & ingiustitia. perche colui, che dice, che non pecca, perche non ha occasione alcuna di peccare, costui in un certo modo confessa, che, se sempre hauesse occasione, sempre peccherebbe. Sono alcuni, che dicono di rubbare solo per uendicarsi, perche è stato rubato a loro: a li quali cosi si dee rispondere. Prima che a niuno è lecito uendicarsi de le ingiurie riceute, dipoi che nō puo alcuno ne la sua propria causa esser giudice, & assai manco si concede che possano essi istessi punire quelli, che gli hanno offesi, del loro errore. Finalmente alcuni si pensano di potere basteuolmente defendere & ricoprire il furto con quella ragione, che essi sono in gran debiti, ne altri-menti possano liberarsene, se non tolgono ad altri, con che possano pagare li loro creditori. Con questi bisogna procedere in questo modo, che non è debito alcuno piu graue, & dal quale piu sia l'huomo oppresso, che quello, del quale ogni giorno facciamo memoria
ne l'

ne l'oratione del signore quando diciamo : Dimitte nobis debita nostra : Rimetti a noi li nostri debiti . & però che quella è cosa da huomo stoltissimo uoler piu tosto esser tenuto & obligato a Dio , che a gli huomini , cioè uoler piu tosto peccare cōtra Dio , acciò che così possa pagare il debito a gli huomini , & che è assai piu utile l'esser messo in prigione, che esser condannato a gli eterni supplittii de l'inferno , & che è ancora di assai maggiore importanza l'esser condannato dal giuditio di Dio , che de gli huomini : & però che essi debbono suppliche uolmente ricorrere a la pietà & a l'aiuto di Dio : dal quale possano impetrare tutto quello , che gli fara dibi-
sogno. Sono ancora molte altre sorti di scusationi : le quali li prudenti Parochi , & ne l'offitio loro diligentissimi , potranno ageuolmente refutare ; acciò che così habbino finalmente il suo popolo seguace de le buone opere .

OTTAVO PRECETTO.

NON LOQVERIS CONTRA PROXIMUM TVVM FALSVM
TESTIMONIUM.

NON DIRAI CONTRA IL TVO PROSSIMO FALSO TESTIMONIO. Quāta sia nō solo l'utilità, ma ancora la necessita, che contiene in se la continua esplicatione di questo precetto, & l'ammonitione a l'osseruāza di quello, ce lo mostra l'auttorità di S. Iacomo, *Iac. 3*
con quelle parole : Si quis uerbo non offendit , hic perfectus est uir . Qualunque non offende altrui con parole , costui è huomo perfetto . Il medesimo dice altrove : Lingua modicum quidem membrum est , & magna exaltat : Ecce quantus ignis quam magnam siluam incendit . La lingua è per certo un membro piccolo , & dice gran cose . Ecco quanto poco fuoco quanto gran selua accēde . Et molte altre cose , che quiui soggiugne ,
tutte

tutte al medesimo proposito. Per le quali due cose siamo auuertiti, prima che questo uizio de la lingua è comunissimo: ilche si conferma con le parole del profeta: *Psal. 115* Omnis homo mendax: Ogni huomo è bugiardo.

Talche questo peccato solo par che sia quello che si estenda a tutti gli huomini. Dipoi che di qui procedono & deriuano innumerabili mali: conciosia che bene spesso per colpa d'un' huomo maledico si perda la facoltà, la fama, la uita, & la salute de l'anima, ouero di colui che è offeso, perche non puo sopportare patientemente le ingiurie & le contumelie dettegli, ma per la debolezza de l'animo suo cerca di uendicarsene, ouero di colui, che offende: perche sbigottito da una dannosa uergogna, & da una certa falsa opinione de la sua reputatione, & honore, non si puo condurre a soddisfare a colui, che è stato offeso. Perilche in questo luogo si douranno li fedeli ammonire, che uogliano rendere a Dio gratie quanto possano maggiori per questo utilissimo precetto; che ci ha dato dñ non dire falso testimonio; per il quale non solo a noi è uietato il fare ingiuria ad altri, ma ancora per l'obedienza & obseruanza di questo precetto siamo fatti sicuri, che gli altri non offendano noi, a li quali è prohibito l'ingiuriarci. Et in questo precetto si dee procedere nel medesimo modo & uia, ne la quale siamo proceduti ne gli altri, cioè che in quello consideriamo due leggi, una, che prohibisce, che non si dica falso testimonio; l'altra, che comanda, che, tolta uia ogni simulatione, & tutte le bugie & falsità, ogni nostro detto & fatto sia misurato da una semplice uerità. Al quale offitio l'Apostolo eshorta gli Efesii con quelle parole: *Ad Eph. 4* Veritatem facientes in charitate crescamus in illo per omnia. Facendo la uerità in charità, cresciamo in lui in ogni cosa. Ma la prima parte di questo precetto ha questa forza, che, quantunque con questo nome di falso testimonio si significhi tutto quello, che o in buona, o in mala parte si dice costantemente & affermatiuamente di altrui o in giudizio,

tio, o fuor di giuditio, nondimeno spzialmente si proibisce quel testimonio, che nel giuditio si dice falsamente da uno, che habbi giurato di dire il uero. perche il testimonio giura per Dio: le parole del quale in tal modo te sfificando & interponendo il nome di Dio, sono di grande autorità, & fanno gran fede. & però, perche tal testimonianza è molto pericolosa, è stata spzialmente proibita. perche li testimonij giurati, se non sono esclusi da legitime eccectioni, ouero se non sono peccatori, & tristi publici, & ostinati nel mal fare, non gli puo rifiutare anche il giudice istesso, & massime essendoci il comandamento de la diuina legge, ilquale ci dice; In ore duorum uel trium stet omne uerbum. Stiasi al testimonio di due, o di tre.

Dent. 19

Matt. 18.

Ma acciò che li fedeli intendano perfettamente questo precetto, bisognerà prima insegnar loro, qualche significchi questo uocabolo, Prossimo: contra il quale non è lecito il dire falso testimonio. E adunque il prossimo, si come si caua da la dottrina di Christo, ciascuno, che ha bisogno de l'aiuto nostro, o sia costui parente, o sia strano, o sia cittadino, o forasterio, o sia amico, o nemico. peroche non si dee in alcun modo pensare, che sia lecito contra li nemici dire qualche falsità per testimonianza, li quali per comandamento di Dio deuemo amare: anzi che, essendo ciascheduno in un certo modo a se stesso prossimo, non è lecito ad alcuno contra di se stesso dire falsa testimonianza. Ilche chi commettesse, togliendo a loro istessi la fama, & dishonorando lor proprij, offendono & lor medesimi, & la Chiesa, de la quale sono membra: come ancora quelli, che a loro istessi danno la morte, nuocono a la città: perche così afferma S. Agostino: il quale dice: A quelli che non giudicano rettamente, potrebbe forse parere che non fusse proibito, che uno contra di se dicesse falsa testimonianza. perche nel precetto fu aggiunto, contra il suo proximo. ma se uno dice contra di se stesso falsa testimonianza, non pensi esser però libero

Luc. 10

S. Agostino

di

da questo peccato, poi che la regola di amar il prossimo l'amante prende da se stesso. Ma poi che ci è proibito offendere il prossimo con la falsa testimonianza, niuno sia che pensi, che per questo ci sia permesso il contrario, cioè che ci sia lecito con spergiri & falsità cagionare qualche utilità, o comodo a colui, che o per natura, o per religione ci sia prossimo & congiunto. perche niuno dee mai per caso alcuno usare la bugia, o la falsità, & molto manco lo spergiuo. onde S. Agostino scriuendo de la bugia a Crescentio, insegna secondo l'opinione de l'Apostolo, come la bugia si ha da numerare tra le false testimonianze, se ben fusse detta per lodare falsamente qual si uoglia persona. perche trattando & esponendo quel passo di S. Paulo: Inuenimur autem & falsi testes Dei, si testimonium diximus aduersus Deum, quod suscitauerit Christum, quem non suscitauit, si mortui non resurgunt. Se li morti non risuscitano, noi saremmo falsi testimonii, dicendo, che Dio ha resuscitato Christo, quando non l'haueffe risuscitato. doue dice S. Agostino: l'Apostolo chiama falso testimonio, qualunque mettesse di Christo, o di qualche altra cosa pertinente a se sue lodi. Ma spesso uolte ancora auuiene, che chi fauorisce uno, nuoce a un'altro. almeno non è dubio, che in questo si dà al giudice occasione di errare, il quale a le uolte indotto da falsi testimonii, pronuntia & statuisce secondo il falso, che ha inteso, contra il giusto; & così è sforzato a giudicare. A le uolte ancora accade, che colui, che per la falsa testimonianza di qualcheduno hara in giudicio uinta la causa, ne di ciò sarà stato punito, rallegrandosi & uantandosi de la sua iniqua uittoria si auuezza a corrompere & condurre falsi testimoni, con l'aiuto de' quali spera potere ottenere tutto quello, che desidera. Ancora tal cosa a colui, che dice tal testimonianza, importa purassai. perche è conosciuto falso & spergiuo da colui, il quale con il suo giuramento ha solleuato & aiutato: & egli, perche la sua sceleratezza gli è successa bene, ogni giorno si auuezza a fare maggior tristitie, & diuenta piu audace

ne le

S. Agostino

1. ad Cor. 1

ne le sue impietà. Si come adunque le uanità, le bugie, & gli spergiuri de li testimoni si proibiscono; così parimente & de gli accusatori, & de li rei, & de gli auuocati, & de li procuratori, & attori di cause, & finalmente di tutti coloro, che trattano le liti & compariscono ne giuditij. A l'ultimo uietà Dio ogni testimonio, non solo in giuditio, ma ancora fuor di giuditio, che possa ad altrui cagionare o danno, o incommodo. perche si legge nel Leuitico, nel qual luogo sono replicati questi medesimi precetti: Non facietis furtum: non mentiemini: nec decipiat unusquisque proximum suum. Non farete furto: non mentirete: ne ingannerà alcuno il suo prossimo. Tal che niuno può dubitare, che per questo precetto non sia da Dio refutata & condannata ogni bugia. Il che apertissimamente testifica Dauit con queste parole: *Psal. 5*
Perdes omnes, qui loquuntur mendacium: Tu manderai in ruina tutti quelli, che dicono bugia.

Et si proibisce per questo precetto nõ solo il falso testimonio, ma ancora la detestabile cupidità, & consuetudine di detrarre ad altrui: da la qual peste, è cosa incredibile, quanti & quanto graui incomodi & mali ne deriuino. Questo uitio di dir male & ingiuriare altrui con parole occultamente dannano le sacre scritture in mille luoghi. disse Dauit: Cum hoc non edebam: Con costui *Psal. 100*
non mangiaua. & S. Iacomo: Nolite detrahere alterum *Iac. 4*
fratres mei: Fratelli miei non uogliate detrarre l'uno a l'altro. Ne solo le sacre lettere ci danno questi precetti, ma ci propongono ancora molti esempi, per li quali si manifesta la grandezza di questo peccato. Per questo è scritto, che Aman con finte accuse talmente accese *Hest. 13.*
l'animo di Assuero cõtra li Giudei, che comandò che tutti gli huomini di quella generatione fussero uccisi. E piena la sacra historia di simili esempi. li quali adducendo li Sacerdoti, & raccontando, si ingegneranno di ritrarre gli huomini da tale malignità. Et accio che si consideri, & uegga bene la natura & forza di questo peccato, per ilquale si detrà ad altrui, si dee sapere, che non solo

G G si offen-

si offende la riputatione & fama de gli huomini con il nituperargli & calunniargli, ma ancora con l'accrefcere & amplificare gli errori, facendoli maggiori che non sono: & quando uno ha commeffo qualche errore occultamente, il quale fapendofi & manifeftrandofi poffa togli l'honore, colui, che tal cofa diuulghi & palefi, & doue, & quando, & a chi fia neceffario, ragioneuolmente puo effer detto maldicente, & detrattore. Ma di tutte le detractioni, che fi fanno, non è altra peggiore, & piu dannofa, che quella di coloro, li quali detranno a la dottrina catholica & a li fuoi predicatori. In quefto medefimo errore fi truouano coloro, li quali lodano & efaltano li maeftri di false dottrine, & di errori. A li quali sono congiunti, come quelli, che cafcano ne la medefima colpa, coloro, li quali porgendo l'orecchie a gli huomini detrattori & maldicenti, non solo non li riprendono, ma uolentieri loro acconsentono. perche dicono S. Girolamo, & S. Bernardo, che non è ben chiaro, qual cofa fia piu dannabile, o il detrarre, o l'afcoltare il detrattore. perche non fi trouerebbono li detrattori, fe non fi trouaffero quelli, che gli afcoltaffero. Ne la medefima forte di huomini sono quelli, li quali con l'arte loro uengono a diuidere gli huomini tra di loro, & gli fanno combattere infieme, & fi diletmano nel feminare difcordie, & liti; talche le grandiffime amicitie & compagnie con finte parole diuidendo & rompendo, quelli, che erano tra loro amiciffimi, conducono a nimicitie immortali, & a l'arme. Questa peſte con tali parole detetta il ſignore: Non eris crimiator, neque fuſurro in populo. Non farai maldicente, ne fuſurrone nel populo. Tali erano molti de li conſiglieri di Saul, li quali ſi sforzauano di alienare la ſua uolontà da Dauit, & commouere a ira uerſo di lui il Re. Finalmente peccano intorno a queſto gli aſſentatori & adulatori, li quali con alcune luſinghe & carezze, & con ſimulate lodi penetrano ne le orecchie, & ne gli animi di quelli, de li quali uanno cercando di acquiſtare il fauore, li danari, o gli honori, dicendo, ſi come ſi legge

apreſſo

S. Girol.

Leuit. 19

DEL DECALOGO.

467

apresso il Profeta, Il male bene, & il bene male: li quali, *Iſa. 6*
ci ammoni Dauit, che noi di scacciaſſemmo da la nostra
conuerſatione, & rimoueſſemmo da la nostra amicitia *Pſal. 140*
con quelle parole: Corripiet me iuſtus in miſericordia,
& increpabit me: oleum autē peccatoris nō impinguet
caput meum. Il giuſto mi riprenderà con miſericordia,
& mi correggerà: ma l'olio del peccatore non ingrassi il
mio capo. Perche, benchè queſti tali non dicano male
del proſſimo, nondimeno gli nuocano puraffai, poiche
ancora nel lodargli li ſuoi peccati, gli porgono occaſione
di perſeuerare ne li uitii, ſin che uiuerà. Et è ſenza alcun
dubio tra queſte quella aſſentatione piu dannosa, la qua
le ſi fa a uno per cōdurlo in qualche calamità, o eſtremo
danno, & ruina. Coſi Saul deſiderando opporre Dauit
al furore & al ferro de Filistei, acciò che coſi fuſſe uciſo, *I. Reg. 18*
lo accarezzaua con quelle parole: Ecce filia mea maior
Merob: ipſam dabo tibi uxorem: tantummodo eſto uir
fortis; & præliare bella Domini. Ecco la mia figliuola
maggiore Merob: queſta ti darò per moglie: pur che tu
ſia forte, & ualoroſo: & cōbatti ne le guerre del ſignore.
Coſi li Giudei con parole finte & piene d'inganni parla
rono al ſignore, quando diſſero: Magiſter, ſcimus quia *Matth. 22*
uerax es, & uiam Dei in ueritate doces. Maefiro, noi ſa
piamo, che tu ſei uerace, & che inſegni la uia del ſignore
in uerità. Ma è aſſai piu dānoſo quel parlare de gli amici,
de' parenti, & conſanguinei, il quale a le uolte dicono *Marc. 10*
con aſſetantione a coloro, che oppreſſi da mortale infer
mità gia ſono ne l'eſtremo de la uita loro, quando gli aſ
fermano che non ci è pericolo alcuno de la morte, & gli
eſortano a ſtare allegri, & contenti, & li rimuouono d
la confeſſione de' peccati, come da un penſiero pieno di
malinconia; & finalmente mentre che l'animo loro riuol
gono da ogni cura & penſiero, o meditatione de gli eſtre
mi pericoli, ne li quali allhora piu che mai ſi ritruouano.
Dee per tanto eſſer fugita ogni ſorte di bugie, ma ſopra
tutte quelle, p le quali uno puo riceuere qualche impor
tante danno. Ma quella bugia è piena d'impietà, per la

GG 2 quale

quale uno mēte o contra la religione o de la religione. si offende ancora grauemēte Dio, quādo si uitupera & infama uno cō uersi, o altri scritti, che son detti libelli infamatorii, & altre cose fatte cō tumelie. Ancora l'igānare uno cō bugia o p scherzo, & burla, ouero per esser cagione di qualche bene, se bene p quella bugia nō ne uēga o dāno, o guadagno alcuno, nōdimeno è al tutto cosa indegna, & malfatta. perche cosi ci insegna l'Apostolo: Depo-

Ad Eph. 4 nentes mendaciū loquimini ueritatē: lasciādo andare le bugie, dite la uerità. perche in tal cosa si troua una grāde inclinatioe al dir bugie di maggiore importāza, & di mētire piu spesso. Et da le bugie dette per scherzo, prēdono gli huomini usanza di mētire, & cosi uēgono in opinione & cōcetto de gli huomini di bugiardi onde, acciò che sia dato fede a le lor parole, bisogna che sempre ui aggiūga no il giuramento. Finalmēte ne la prima parte di questo precetto si proibisce la simulatione & finzione: & nō solo le cose, che si dicono fintramēte, ma ancora quelle, che si fāno cō simulatione, nō sono senza peccato. pche cosi le parole, come li fatti sono certi segni & note de le cose, che habbiamo ne l'animo. Et di questo spesse uolte riprendendo il Signore li Farisei, li chiamaua hipocriti.

Come a ria Dichiariamo hora quello, che il signore ne l'altra
scuno si dee parte ci comāda. La natura adūque di questo precetto,
inuiolabil- & la sua forza tutta consiste in questo, che li giuditii fo-
mente am- rensi si esercitino & eseguiscono secondo le leggi, & se-
ministrare condo la giustitia, ne sia chi occupi, o usurpi li giuditii.
la giusti -- perche non è lecito giudicare l'altrui seruo: come ben
tia. disse l'Apostolo: acciò che cosi, senza hauer conosciu-

Ad Ro. 14 ti li meriti de la causa, non si dia la sentenza. Nel quale errore fu il consiglio de gli scribi, & de' sacerdoti, li

Act. 7 quali diedero la sentenza contra S. Stefano. Il medesimo peccato si trouò nel magistrato de li Filippeni, de li

Act. 16 quali disse l'Apostolo; *Casos nos publice, indemnatos, homines Romanos miserunt in carcerem: & nunc occulte nos euiciunt.* Ci hanno pubblicamente flagellati, senza essere stati condannati, essendo noi cittadini Romani,

mani: et così ci hanno messi in prigione: et hora occultamente ce ne vogliono trarre. Ci comanda questo precetto, che non si condannino l'innocenti; ouero che non si assoluano & liberino li rei colpeuoli; che non si muouano li giudici per prezzo, o per fauore, ne per odio, ne per amore. perche così ammoni Moise li uecchi, li quali haueua ordinati giudici del popolo, dicendo: *Quod iustum est, iudicate: siue cuius sit ille, siue peregrinus: nulla erit distantia psonarū. ita paruū audietis, & magnū: nec accipietis cuiusquā personā: quia Dei iudicium est.* Giudicati il giusto: o sia cittadino quello, che haueate a giudicare, o forestiero: non farete differenza alcuna tra una persona, & l'altra: così ascolterete il piccolo, come il grande: ne sarete accettatori di persone: perche il giuditio, che uoi esercitate, è giuditio di Dio. Quanto a quelli, che sono rei & colpeuoli, vuole Dio, che confessino il uero, quando sono interrogati secondo la forma del giuditio. Imperoche quella tale confessione è una testimonianza, & una manifestazione de la lode & gloria di Dio, secondo che intese Iosue: il quale esortando Achan a confessare il uero, gli disse: *Fili mi, da gloriam domino Deo Israel. filiolo mio, da gloria al signore Dio d' Israel.* Ma perche quello precetto principalmente tocca li testimonii, di questi ancora tratterà il Parocho diligentemente. Peroche la forza del precetto consiste in questo, che non solo proibisce la falsa testimonianza, ma comanda ancora, che si dica la uera. perche trali negotii humani, è molto necessario l'uso de la uera testimonianza, essendo infinite le cose, le quali non potremo mai ne conoscere, ne intendere, se non le conoscessimo per la fede, che habbiamo a coloro, che di quelle ci fanno testimonianza. Onde non è cosa piu necessaria, che la uerità de' testimonii, in quelle cose, le quali ne noi sappiamo, ne ci è lecito esserne ignoranti. De la qual cosa si legge quel bel detto di S. Agostino: *Quello, che occulta la uerità, & chi dice la bu-*

Deut. I

10.2

S. Agostino

GG

gia.

gia, l'uno, & l'altro fa male; quello, perche non uo-
giouare; questo, perche desidera di nuocere. E ben ue-
ro, che a le uolte è lecito tacere la uerità, ma fuor di
giuditio. perche nel giuditio, doue il testimonio è in-
terrogato legitimamente dal giudice, bisogna al tutto
scuoprire il uero. Ma debbono qui auuertire li testimo-
nii, che troppo fidati de la memoria loro quello, che
non fanno di certo, non affermino per uero. Gli altrz
sono li protettori, auuocati, & procuratori, & poi gli
attori, & li petitori de le cause. Questi adunque, quan-
do il tempo lo richiederà, non hanno da mancare mai
de l'opera & patrocinio loro a chi glielo dimanda, &
con benignità debbono souenire a li bisognosi. Non
prenderanno mai a difendere cause ingiuste: ne prolun-
gheranno le liti con mille calumnies, ne le nutriranno
per l'auaritia, & desiderio del guadagno. Quanto poi
s'appartiene a la mercede, che si dee a l'opera & fatica
loro; non piglino piu, che le leggi & l'honesto loro
permette. Gli accusatori, & li petitori debbono esse-
re auuertiti, che non facciano mai danno ad alcuno con
false accuse, o per amore, o per odio, o indotti da
qualche altra cupidità. Finalmente a tutti gli huomini
giusti è stato fatto questo comandamento da Dio, che
ne le conuersationi & ragionamenti, che tra gli hu-
omini interuengono, sempre dicano il uero, & parli-
no quello, che hanno ne l'animo: non dicano mai pa-
rola, che possa esser noceuole a l'altrui fama, & repu-
tatione, ne di quelli ancora, da li quali essi conoscano
essere offesi, & mal' trattati. perche debbono proporsi.
che tra loro è tale amicitia, & compagnia, che so-
no membra di un medesimo corpo.

Et acciò che piu uolentieri li fedeli si guardino da
questo uizio de la bugia, proporrà loro il Parocho la
somma miseria, che procede da questo peccato, & la
sua bruttezza, & indegnità. onde ne le sacre lettere il
Demonio è detto padre de la bugia. perche non essen-
do il Demonio perseverato ne la uerità, però è menda-
ce &

ce, & padre de la menzogna. Aggiugnerà a questo, per discacciare al tutto da noi sì grande errore, quelli mali, che seguono a la bugia; & perche sono innumerabili, solo mostrerà li fonti, & li capi di tutti gl'incomodi, che ne uengono. Et prima, quanto offenda Dio, & quanto sia da lui odiato l'huomo uano, & mendace, dichiarerà con l'auttorità di Salomone in quel luogo, doue dice *Sex sunt, quæ odit dominus: & septimum detestatur anima eius, oculos sublimes, linguam mendacem, & manus effundentes innoxium sanguinem, cor machinans cogitationes pessimas, pedes ueloces ad currendum in malum, proferentem mendacia, testem fallacem.* Sei sono le cose, che ha in odio il signore; & la settima detesta l'anima sua gli occhi sublimi, & eleuati, la lingua bugiarda, & le mani, che spargono il sangue innocente, il cuore che machina pessime cogitationi, li piedi ueloci al correre al male, chi dice bugia, e'l testimonio falso. Chi adunque potrà aiutare, o saluare colui, il quale ha così notabilmente hauuto in odio da Dio, che non sia grauissimamente punito? Dipoi, qual cosa si puo trouare piu impura, o piu brutta, sì come ben disse S. Iacomo, che con la medesima lingua, con la quale benediciamo Dio & padre nostro, maledire gli huomini, li quali sono stati creati ad imagine & similitudine di Dio? talche un fonte da la medesima bocca mandi fuore l'acqua dolce, & l'amara? perche quella lingua, che prima daua lode & gloria a Dio, dipoi, quanto è in lei, lo uitupera, & dishonora con dire il falso: & di qui auuiene che li bugiardi sono esclusi da la celeste beatitudine: perche dimandando il santo profeta Dauit a Dio con queste parole: Domine, quis habitabit in tabernaculo tuo? signore, chi habiterà nel tuo tabernacolo? gli rispose lo Spirito santo: Qui loquitur ueritatem in corde suo: qui non egit dolum in lingua sua: Chi parla la uerità nel suo cuore: chi non fa inganno con la sua lingua. Quello ancora è un grandissimo danno, che si ritroua ne la bugia, che questa infer-

Prouerb. 6

Iac. 3.

Psal. 14

GG 4

mità

mità de l'animo è quasi incurabile. peroche, conciosia che quel peccato, che si commette ne l'accusare uno a torto, o nel detrarre a la fama, & a la reputatione, & a l'honore di uno, non si perdoni, se quello, che ha commesso male, non satisfà de le ingiurie fatte, & questo facendosi con gran difficoltà da gli huomini, li quali prima sono al far tal cosa sbigottiti da la uergogna, & da una certa loro uana opinione, che hanno di non perder in tal cosa l'honore: però potiamo tenere per certo, che chi si troua in tal peccato, sia obligato & condannato a le pene eterne infernali. per ilche non sia chi sperì giamai potere impetrare il perdono de le calumnies date ad altri o de le detractioni fatte, se prima non harà satisfatto a colui, de la cui opinione, reputatione, & fama harà in qualche parte detratto o publicamente in giudicio, o in priuati & famigliari ragionamenti. In oltra, questo danno è comunissimo & si diuide & compartisce tra gli altri. Et per questa uanità & bugia si toglie uia la fede & la uerità: che sono legami strettissimi de la humana conuersatione: li quali tolti, segue una gran confusione de la uita nostra: talche gli huomini moltreranno nō essere punto differenti da li Demonij.

Insegnerà oltra di questo il Parocho, come si dee fuggire il souerchio parlare, & la loquacità: da la quale chi si guarda, si libera ancora da gli altri peccati. Et è questa una grā cautela di nō incorrere ne la bugia: dal quale errore difficilmente quelle che sono loquaci possono guardarsi.

Finalmente il Parocho uedrà di leuar di errore coloro, li quali con uane parole si scusano, & difendono, & cuoprano le loro bugie con l'esempio di huomini prudenti, li quali dicono che costumano mentire, quando si porge lor l'occasione, & a certi tempi. Et dira, che la prudenza de la carne è una morte: ilche è uerissimo:

ad Rom. 8 Eshortera gli uditori, che ne le loro difficoltà & angustie si fidino di Dio, ne ricorran a l'arte di dire menzogne, & bugie. perche quelli, che si seruono di tale soccorso, dimostrano apertamente, che piu tosto si fidano
ne la

ne la loro propria prudenza, che pongano speranza ne la prouidenza di Dio. Quelli poi, che si scusano, & gettano la cagione de le lor bugie adosso a quelli, li quali pure con bugia gli hanno ingannati, si debbono auertire, che a gli huomini non è lecito uendicare loro istessi; & il male non si dee ricompensare con il male, ma che piu Ad Ro. 12 tolto con il bene si ha da uincere il male: & se pure fusse lecito rendere questo cambio; nondimeno non saria però ad alcuno giouenole il uendicarsi con suo danno: & che quello è grauissimo danno, nel quale incorriamo dicendo la bugia. A quelli poi, che allegano la debolezza & fragilità de l'humana natura, bisognerà dare questo precetto, che essi domandino l'aiuto diuino, ne mai acconsentano a la infermità de la loro humanità. Quelli, che oppongono la consuetudine, debbono essere ammoniti, che, se sono auuezzati a mentire, s'ingegnino & attendano per l'auuenire di pigliare l'usanza contraria di sempre dire il uero, massime che quelli, che peccano per uso & per consuetudine, piu grauemente peccano, che gli altri non fanno. Et perche non mancano di quelli, che si ricuoprono, & scusano cō quello, che fanno tutti gli altri huomini, li quali affermano in ogni luogo pubblicamente mētire & spergiurare; in questo modo si debbono rimuouere da quella opinione, dicendo, che non debbono essere imitati gli huomini tristi, ma ripresi, & corretti; & che, quando noi mentiamo, il parlar nostro poi ha manco autorità nel riprendere & correggere gli altri. Quelli altri, che si difendono dicendo, che nel dire il uero hanno bene spesso riceuuto danno & incommodo, così siano refutati da li Sacerdoti, dicendo, che quella è una accusatione, non una defensione, essendo il debito de l'huomo Christiano di riceuere piu tosto qual si uogli gran danno, che il dire mai una bugia. Restano ancora due sorti di quelli, che si scusano de la bugia. Alcuni sono, che dicono, che mentono, & parlano il falso per scherzo & spasso de gli uditori. Altri dicono, che fanno il medesimo, perche ne uenga loro qualche

che giouamento : perche non potrebbero ne uendere, ne comprare bene, se non ci interponessero qualche bugia. Ambidue questi si sforzerà il Parocho torre dal loro errore. Li primi cercherà di rimuouere da questo peccato, & insegnando quanto in questo accresca la consuetudine del peccare l'uso, che si fa di mentire, & inculcando sempre, che d'ogni parola otiosa si dee rendere ragione. *Math. 12* *ne*. Quelli altri ultimi ancora piu aspramente riprenderà, li quasi, mentre che si uogliono scusare, piu graue-mente si accusano. perche dimostrano di non uoler prestare fede, & dare autorità a quelle parole di Dio, che *Math. 5.* dicono: *Quærite primum regnum Dei, & iustitiam eius: & hæc omnia adiicientur uobis.* Cercate prima il regno di Dio, & la sua iustitia: & tutte queste cose ui saranno accresciute a le uostre facultà.

PRECETTO IX. ET X.

NON CONCVPISCES DOMVM
proximi tui, nec desiderabis uxo-
rem eius, non seruum, non
ancillam, non bouem, non
asinum, nec omnia, quæ
illius sunt.

NON DESIDERERAI LA CASA DEL
prossimo tuo, ne appetirai la sua consorte, non il
seruo, non l'ancilla, non il bue, non l'asino, ne cosa
alcuna di quelle, che son sue.

In questi dieci precetti, che sono stati dati ne l'ultimo luogo, si dee principalmente sapere, che si da quasi il modo, & ordina, & instruisce la regola, per la quale si offeruano gli altri precetti: peroche tutto quello, che per queste parole ci è comandato, riguarda a questo, che, qualunque intende offeruare li precetti de la legge di sopra addotti, attenda principalmente a non desiderare: perche

perche chi non desidererà ; contentandosi di quello, che ha, non cercherà di possedere l'altrui ; & si rallegrerà degli altrui commodi ; a Dio immortale darà honore, & gloria, & gli renderà grandissime gratie ; offeruerà le feste del sabbatho, cioè si goderà una perpetua quiete ; onorerà li suoi maggiori ; & finalmente non offenderà mai alcuno ne con fatti, ne con parole, ne in alcuno altro modo. perche la trista concupiscenza è il ceppo e'l seme di tutti li mali ; da la quale quelli che si trouano accesi, precipitano & traboccano in ogni errore, & in ogni sorte di sceleratezza. Considerate bene queste cose, ne seguirà, che il Parocho ne l'insegnare quelle, che seguono a le dette di sopra, farà piu diligente, & li fedeli lo ascolteranno piu attenti. Ma quantunque questi due precetti habbiamo congiunti insieme ; perche, nō essendo diuersa o dissimile la materia, circa la quale si esercitano, hanno ancora una medesima uia & modo d'insegnarli: nōdimeno il Parocho & eshortando & ammonendo potrà trattarli comunemente, o separatamente, come piu gli parei commodò.

Ma se prenderà l'impresa d'interpretare il Decalogo ; dimostrerà, qual sia la dissomiglianza, che tra di loro hanno questi due precetti, & che differenza sia da la concupiscenza di uno, & quella de l'altro : la qual differenza dichiara S. Agostino nel libro, che scrisse de le quistioni sopra l'Esodo. perche una di queste solo ha l'occhio a l'utile, & al fruttuoso : l'altra ha per suo fine le libidini, & dilette carnali. se adunque uno desidera una possessione o una casa, costui uiene piu tosto a seguire il guadagno, & l'utile, che il diletto carnale ; ma se appetisce la donna di altri, costui arde di cupidità non de la utilità, ma del diletto carnale.

Et due furono le necessitā di dare questi precetti : l'una fu per dichiarare il sentimento del sesto & del settimo precetto. perche, se bene per un certo lume di natura s'intēde, che si proibisce la cupidità di godere la donna di altri, quando si uietà l'adulterio ; perche, se fusse lecito

Matth. 5

lecito il desiderarla, sarebbe anco lecito il goderla, & possederla: nondimeno molti Giudei accecati dal peccato non poteuano condursi a credere, che ciò fusse stato proibito da Dio: anzi che, poi che fu data & conosciuta questa legge di Dio, molti, li quali faceuano professione di essere interpreti de la legge, prefero quello errore. il che si puo considerare in quel sermone, che fece Christo, scritto da S. Mattheo, doue dice: Audistis, quia dictum est antiquis, Non mœchaberis: Ego autē dico uobis &c. Hauete udito quello, che è stato detto a gli antichi: Non farai adulterio: se io ui dico &c. L'altra necessità di dare questi precetti, è stata, perche alcune cose si proibisco no distintamente & chiaramente, le quali nel sesto & nel settimo non si uietano così distintamente. perche, per esempio, il settimo precetto proibisce, che non sia chi ingiustamente desideri, o si sforzi di torre l'altrui: & questo uietà, che in modo alcuno non sia chi desideri, se bene & per legge & di ragione potesse acquistare quella cosa, la quale possedendo ragionasse al prossimo qualche danno. Ma prima che ueniamo a la dichiarazione di questo precetto, si debbono li fedeli principalmente auuertire: che per questa legge, non solo ci è ordinato, & comandato, che raffreniamo le nostre cupidità, ma che ancora conosciamo l'immenza pietà di Dio uerso di noi. perochè con li precetti de la legge, di sopra proposti, hauendoci fortificati come con certi presidii, acciò che non fusse chi o noi; o le cose nostre potesse offendere, o uiolare; aggiunto hora questo precetto, uolse dare particolare prouedimento, che con le nostre cupidità & appetiti non ci offendessimo da noi stessi. ilche ageuolmente era per auuenire, se noi fussemmo stati liberi, & ci fusse stato concesso di desiderare, tutto quello, che haueffemmo voluto. Et però hauendoci ordinata questa legge del non desiderare, ci prouedde Dio, che le spine de le cupidità, da le quali fogliamo essere incitati a tutti li mali, essendo per uirtù di questa legge in un certo modo state fatte cadere a terra, hora assai

manco

manco ci pungono . Et così habbiamo maggiore spatio di tempo , essendo liberi di quella molesta sollecitudine de le cupidità , al fare quelle opere di pietà , & di religione , le quali siamo obligati di fare uerso Dio : che debbono essere non piccole , ne poche . Ne solo la legge ci insegna queste cose , ma ci mostra ancora , che la legge di Dio è tale , che non solo con opere & officii esteriori , ma ancora con l'interiore senso de l'anima dee essere offeruata . Et questa è la differenza tra le leggi humane , & le diuine ; che le leggi humane si contentano solo de le opere esteriori ; ma le diuine , perche Dio riguarda l'animo , ricercano la pura & sincera castità & integrità de l'animo . E adunque la legge diuina come uno specchio , nel quale noi rimiriamo li uitii , & li difetti de la natura nostra . onde disse l'Apòstolo : *Ad Rom. 7*
Concupiscentiam nesciebam , nisi lex diceret , Non concupisces . Io non sapeua , che cosa fusse concupiscenza , se la legge non mi hauesse detto , Non concupisces . peroche , conciosia che la concupiscenza , cioè il fomite del peccato , il quale ha tratto l'origine dal peccato , sia con noi sempre congiunto , & attaccato ; di qui conosciamo , che noi nasciamo nel peccato : & però ce ne ricorriamo a Dio , & supplicheuolmente lo preghiamo , il quale solo puo lauarci le macchie del peccato .

Et hanno ambedue questi precetti comune con gli altri , che parte uietano qualche cosa , parte comandano . Quanto a quello , che ha forza di prohibire ; acciò che forse alcuno non s'imaginasse , che quella concupiscenza , che in se nò ha uitio , ne peccato alcuno , fusse in qualche modo peccato , o uitio , come è la cōcupisceza , che ha lo spirito cōtra la carne , ouero il desiderare le giustificationi di Dio in ogni tēpo , come *Dauit desideraua ; il Parocho*
ipfegni , qual sia quella concupiscenza , la quale per l'ordinatione di questa legge a noi sia necessario di fuggire .
 Per la qual cosa si dee sapere , che la concupiscenza è un certo commouimento , & una forza de l'animo nostro ;
 la da

*Ad Gal. 5**Psal. 118*

da la quale spintigli huomini, desiderano quelle cose gio-
conde, & diletteuoli, che non hanno. Et si come gli al-
tri mouimenti de l'animo nostro non sempre sono tristi:
cosi questa forza & impero di desiderare, & questa concu-
piscenza, che habbiamo, non è sempre da esser giudica-
ta peccato; non facendo noi male a desiderare il man-
giare, o il bere; ouero, quando habbiamo freddo, se
cerchiamo di riscaldarci, o, quando habbiamo caldo,
rinfrescarci. perche questa retta potenza di desiderare è
stata in noi inferta da la natura, di cui Dio è autore. Ma
poi per il peccato de' nostri primi padri auuene, che
questa concupiscenza, trappassando li confini de la natu-
ra, talmente si è corrotta & guasta, che bene spesso è in-
citata al desiderare quelle cose, che son repugnanti a lo
spirito, & a la ragione. anzi che, se questa concupiscen-
za, che diciamo, è moderata, & si contiene dentro a li
suoi termini, ci arreca ancora assai spesso non piccole uti-
lità. perche prima fa questo effetto, che noi con conti-
nue orationi preghiamo Dio, & humilmente gli diman-
diamo quelle cose, che noi massimamente desideriamo.
perche l'oratione è uno interprete de la nostra cupidità:
tal che se questa retta potenza di desiderare non fusse in
noi, non si farebbono ne la Chiesa di Dio si spesse ora-
tioni a Dio. Oltre di questo, fa che li doni, che riceui-
amo da Dio, ci siano piu cari. perche cō quanto maggiore
& piu ardente cupidità desideriamo una cosa, tanto piu
cara & piu gioconda ci è poi, quando l'habbiamo acqui-
stata: & ancora quel diletto, che sentiamo de la cosa de-
siderata, cagiona, che con maggior diuotione rendiamo
a Dio gratie. Si che, se mai per tempo alcuno è lecito il
desiderare; bisogna, che noi confessiamo, che non ogni
concupiscenza ci è proibita. Et quantunque S. Paulo
Ad Rom. 7 habbi detto, la concupiscenza esser peccato; si dee però
Enod. 20 intendere in quel modo, nel quale parlò Moise, di cui
egli adduce la testimoniāza: ilche dimostra chiaro il par-
lare de l'Apostolo medesimo. perche ne la epistola a li
Ad Gal. 5 Galati la chiama concupiscenza de la carne, doue dice:
Spiritu

Spiritu am-
more co-
rij de la ca-
derata, la q-
è uietata,
una retta n-
di quelle o-
questa istel-
le Concup-
le & altro
Passate a
sta prohib-
le potiam-
praua cup-
ne, & for-
senso de
Adunqu-
quel sol-
disse co-
uimenti
termine
quei con-
Questa ca-
male, con-
simili nefa-
stolo: Ne-
modum &
cose trite
bene le e-
d'altrora
siderate
fa ci pre-
concessi
conuen-
l'oro &
idoliele
che piu

Spiritu ambulate, & desideria carnis non perficietis: Caminate con lo spirito, & così non esequirete li desiderij de la carne. Adunque quella naturale cupidità, & moderata, la quale non esce deli suoi proprii termini, nō ci è uietata, & molto manco quella cupidità spirituale di una retta mente, per la quale siamo eccitati a l'appetito di quelle cose, che sono repugnanti a la carne. perche a questa istessa le sacre lettere ci esortano con quelle parole: Concupiscite sermones meos: Desiderate le mie parole. & altroue: Transite ad me omnes, qui cōcupiscitis me: Passate a me tutti uoi, che mi desiderate. Onde con questa prohibition non ci è uietata la cōcupiscenza, la quale potiamo usare & al bene, & al male, ma solo l'uso de la praua cupidità, la quale è detta concupiscenza de la carne, & fomite del peccato: & se ha seco congiunto il consenso de l'animo, sempre dee esser giudicato peccato. Adunque ci è uietata quella sola libidine di desiderare, & quel solo ardore di concupiscenza, la quale l'Apostolo disse concupiscenza de la carne. Et questi sono quei mo-
 uimenti di concupiscenza, li quali non hanno modo o termine alcuno di ragione, ne si contengono dentro a quei confini, & termini, che sono stati ordinati da Dio. Questa cupidità è dannata, ouero perche ella appetisce il male, come sono gli adulterij, l'ebrietà, gli homicidij, & simili nefande sceleratezze, de le quali così disse l'Apostolo: Non simus concupiscentes malorum, quemadmodum & illi concupierunt: non siamo desiderosi de le cose triste, si come quelli desiderarono: ouero perche, se bene le cose per natura loro non sono triste, nondimeno d'altronde uiene la cagione, per la quale non è lecito desiderarle: tra le quali son quelle cose, che Dio, o la Chiesa ci proibisce, che noi possediamo, perche a noi non è concesso, ne lecito desiderare quelle cose, le quali non è conueniente possedere; come già ne l'antica legge furono l'oro & l'argento, di cui erano stati formati, o gettati gli idoli: le quali cose il signore nel Deuteronomio prohibi che niuno desiderasse. Ancora è questa cupidità tenuta uitiuosa:

Sap. 6

Eccl. 24

Ad Gal. 5

1. ad Cor.
10.

Deut. 7

uirtuosa: perche le cose, che si desiderano, sono d'altri, & non di chi le appetisce: come farebbe una casa, un seruo, un'ancilla, un campo, la moglie, il bue, l'asino, & molte altre simil cose: le quali essendo di altri, la diuina legge ci uietta che le desideriamo. Et è la cupidità di sì fatte cose ingiusta, nefanda, & prohibita, & si mette tra li peccati grauissimi, quando però a le concupiscenze di quelle si porge il consenso de l'animo. peroche allhora è per natura sua peccato, quando, dopo l'impeto de le triste cupidità, l'animo si diletta di cose triste, & malfatte, & a quelle ouero acconsente, o non repugna. Ilche insegnò S. Iacomo, quando mostrò l'origine e'l progresso del peccato con quelle parole: *Vnusquisque tentatur, a concupiscentia sua abstractus, & illectus: deinde concupiscentia, cum conceperit, parit peccatum: peccatum uero, cum consummatum fuerit, generat mortem.* Ciascuno è tentato, da la sua concupiscenza tratto, & allettato: dipoi la concupiscenza, come ha concetto, partorisce il peccato: il peccato, poi che è fatto perfetto, genera la morte. Conciosia adunque che per la legge in tal modo ci sia comandato; *Non concupisces:* queste parole hanno questo sentimento, che noi ritiriamo & raffreniamo la nostra cupidità da le cose, che non sono nostre. peroche è immensa & infinita la fete de la cupidità de le cose di altri, ne mai si satia, si come è scritto: *Auarus non implebitur pecunia.* l'auaro non si empirà mai di danari. *Isa. 5.* del quale così si legge appresso Isaia: *Veh, qui coniungitis domum ad domum, & agrum agro copulatis.* Guai a uoi, che congiugnete una casa a un'altra, & unite un campo a l'altro. Ma piu ageuolmente s'intendera la bruttezza & grandezza di questo peccato, se in particolare si espliche ranno tutte le sue uoci, & parole. Perilche insegnerà il Parocho, come per questa uoce, casa, non solo si significa quel luogo, nel quale noi habitiamo, ma ancora tutta l'heredità: si come si conosce benissimo per quello, che usano & costumano gli scrittori de le cose diuine. *Exod. 1.* Ne l'Esodo è scritto, che dal signore furono edificate a le leua-

leuatrici le case . ilche uouole dire , che Dio accrebbe loro le facultà . Da questa interpretatione adunque consideriamo , che per la legge di questo precetto ci è uietato , che noi non desideriamo troppo auidamente le ricchezze , & che non habbiamo inuidia a l'altrui facultà , ne a la potenza , ne a la nobiltà , ma che ci contentiamo de lo stato nostro , quale egli sia , o humile , o alto . Deuemo ancora intendere esserci prohibito l'appetito de l'altrui gloria . perche questa ancora s'intende nel nome di casa . Ma quel che segue poi : Ne il bue , ne l'asino ci mostra , che a noi non è lecito il desiderare non solo le cose di momento , come è la casa , la nobiltà , la gloria , essendo tali cose di altri , me ne anche le cose piccole , & uili , quali sono le cose sopradette , o siano animate , o inanimate . Segue di poi , Ne il seruo . Il che si dee intendere cosi de li serui , che sono schiaui , come de l'altra sorte di serui , li quali non deuemo in modo alcuno desiderare , come ancora non ci è lecito gli altri beni di altrui . Ma gli huomini liberi , li quali seruono uolontariamente , ouero per mercede , o sospinti da amore , & da qualche obligo , che hanno , di osseruare & seruire quei tali , in nessun modo dee mai alcuno o con parole , o con dargli speranza , o con promesse , ne con premii corrompere , o sollecitare a lasciare quelli , a li quali spontaneamente si sono obligati seruire : anzi se auanti a quel tempo , nel quale haueano promesso di andargli a seruire , si fussero partiti da quelli , debbono per l'auttorità di questo precetto essere ammoniti , che in ogni modo ui ritornino . Et che nel precetto si facci mentione del prossimo , non per altro si è fatto , che per dimostrare il uitio de gli huomini , li quali soglion desiderare o li campi uicini , o le case a loro propinque , o simili altre cose , che a loro siano congiunte . perche la uicinità , la quale si dice essere una parte de l'amicitia , per il uitio de la cupidità , doue hauria a cagionare amore , si cangia in odio . Ma non uiolano , ne trasgrediscono questo precetto coloro , li quali desiderano comprare da li loro uicini quelle cose , che essi uogliono uen-

H H

dere,

dere, ouero comprano con giusto prezzo. perche costoro non solo non offendono il prossimo, ma gli giouano non poco: poiche il danaio gli ha da essere piu utile & comodo, che quelle cose non erano, che ha uendute.

Dopo questa legge di non desiderare le cose d'altri, segue l'altra, la quale ci proibisce, che non desideriamo l'altrui consorte, per la qual legge si giudica esser proibita non solo quella libidinosa concupiscenza, per la quale l'adultero appetisce l'altrui consorte, ma ancora quella, da la quale preso uno l'altrui donna desidera prender' per sua consorte. perche in quel tempo, nel quale si permetteua il libello del repudio, poteua ageuolmente auuenire, che quella, che fusse stata repudiata da uno, fusse presa per moglie da un'altro: ilche uietò il signore; accio che ouero li mariti non fossero sollecitati & illigati al lasciare le mogli, ouero le mogli uerso i lor mariti non si mostrassero cosi strane, & incompotabili, che per tal cagione li mariti fussero quasi sforzati a repudiarle. Ma hora è assai piu graue il peccato: cōciosia che, se bene una donna è stata discacciata dal marito, non sia però lecito a un'altro prenderla per moglie, se prima il marito non sarà morto. Perilche colui, che appetisce l'altrui donna, ageuolmente traboccherà in una de le due cupidità, che ouero desidererà, che il suo marito si muoia, ouero di commettere con quella adulterio. Il medesimo si dice di quelle donne, le quali già sono sposate & promesse ad altri. perche non è lecito desiderare queste ancora: conciosia che coloro, li quali cercano rompere le promesse conuentioni che già sono tra loro, uiolino il santissimo patto de la fede. & si come ci è al tutto uietato desiderare quella, che già è maritata ad altri, cosi parimente è cosa empia appetire per sua consorte quella, che è già consecrata, & promessa al culto di Dio, & a la religione. Ma se fusse uno, che desiderasse prendere per sua moglie una che fusse maritata, la quale egli però credesse che non fusse; & talmente fusse disposto, che

che, se egli sapeffe, che costei fusse moglie d' altri, non la uorrebbe in modo alcuno: ilche si legge essere auuenuto a Faraone, & Abimelech, li quali desiderarono hauere per moglie loro Sara, pensando che non fusse moglie, ma sorella di Abramo: questo tale, che hauesse quest' animo, non pare che trasgredisca, o uioli la legge di questo precetto.

Ge. 12. 20

Ma acciò che il Parocho manifesti & insegni li remedii, li quali sono utili & molto al proposito a tor da noi questo uitio de la concupiscenza, dee esplicare l' altra parte di questo precetto: la quale consiste in questa, che, se bene le ricchezze ci aboundino, noi non ci mettiamo l' animo, & siamo apparecchiati per l' opere di pietà, & per potere attendere a le cose diuine, rimuouerle da noi, & che uolentieri spendiamo danari nel solleuare li poveri, & souenire a le lor miserie: & se ci mancano facoltà & robe, allhora sopportiamo la pouerta con pazienza, & con animo lieto. Et non è dubio alcuno, che, se noi saremo liberali nel compartire le nostre ricchezze, estingueremo in noi ogni cupidità de le altrui sostanze. Quanto a quello che fa al proposito de le lodi de la pouerta, & del dispregio de le ricchezze, ne le sacre lettere, & apresso gli santi dottori potra il Parocho ageuolmēte ritrouare, & roccogliere molte cose, & poi a li suoi popoli fedeli insegnarle. per questa legge ancora si comanda, che con ardente studio, & con somma cupidità desideriamo, che sempre quello principalmente auuenga, non che noi desideriamo, ma che uole Dio, si come si manifesta ne l' oratione del signore. Hora la uolontà di Dio consiste in questo massimamente, che noi in un certo singular modo diuentiamo santi: & che l' animo nostro conseruiamo sincero, & da ogni macchia puro, & integro; & che noi ci esercitiamo in quelli offitii, & esercitii de la mente, & de lo spirito, li quali repugnano & contradicono a li sensi del corpo; & così domi tutti gli appetiti loro, guidati da la ragione, & da lo spirito, teniamo un

Remedii cōtra le uolenti concupiscenze.

H H 2 dritto

drutto corso de la uita nostra; & con ogni nostro sforzo ci studiamo di reprimere l'impeto & la forza di quei sensi, li quali porgono materia & occasione a le nostre cupidità, & a la nostra libidine.

Ma al' estinguer quest'ardore de le nostre cupidità, dà gran giouamento il proporsi dauanti a gli occhi tutti gli danni, che uengono da quelle. il primo incommodo per tanto, che ci arrecano, è questo, che, mentre che obendiamo a si fatta cupidità, ne l'anima nostra il

Ad Rom. 6.

peccato ha gran forza & potestà. Et però bene ci ammonì l'Apostolo con quelle parole: Non regnet peccatum in uestro mortali corpore, ut obediat concupiscentiis eius: Non regni il peccato nel uostro corpo mortale, in modo che uoi obediate a le sue concupiscenze: pero si come, se noi a le cupidità facciamo resistenza, le forze del peccato caderanno a terra, & mancheranno: cosi parimente, se da le medesime ci lasciamo uincere, dal suo regno discacciamo il signore, & in luogo suo introduciamo il peccato. Il secondo danno, che ce ne uiene, è questo, che da questa concupiscenza, come da un fonte, deriuano tutti li peccati, si come ne in-

Iac. 1 segnò san Iacomo, & san Giouanni disse: Omne, *1. Ioan. 2* quod est in mundo, concupiscentia carnis est, & concupiscentia oculorum, & superbia uitæ. Tutto quello, che è nel mondo, è concupiscenza de la carne, & concupiscenza de gli occhi, & superbia de la uita. Il terzo danno cōsiste in questo, che per queste cupidità si oscura il retto giuditio de l'animo. perche gli huomini accecati da le tenebre di cotali cupidità, tutte le cose, che essi desiderano, giudicano essere honeste, & preclare. Oltre di cio per cagione di questa concupiscenza si uiene a opprimere & conculcare la parola di Dio, la quale è seminata ne gli animi nostri da quel grande agri-

Mar. 4

coltore Dio. perche apresso S. Marco si legge, che alcuni sono, che si seminano ne le spine: & questi sono quelli li quali ascoltano la parola di Dio: & dipoi entrando li trauagli del secolo, gl'inganni de le ricchezze, &

ze, & le concupiscenze intorno a l'altre cose, soffoca-
no la parola, & così diuenta infruttuosa. Hora quelli,
li quali sopra tutti gli altri sono offesi da questo uicio de
la cupidita, sono quelli, li quali si diletano de' tratte-
nimenti poco honesti, ouero che con poca moderan-
za attendono a li giuochi. Et questi il Parocho dee con
maggior diligenza eshortare a l'offeruanza di questo
precetto. Oltra di questo, debbono essere a cio ammo-
niti li mercatanti, li quali desiderano che uenga la care-
stia di tutte le cose, & uorrebbono solo essi comprare
& uendere; & se altri sono, che ciò faccino, l'hanno
per male; accio che per cotal modo possano essi uende-
re le loro mercantie piu care, & quelle d'altri comprare
a piu uil pregio. Ne la qual cosa peccano ancora colo-
ro, li quali desiderano, che gli altri siano pueri; ac-
ciò che per tal modo essi o uendendo, o còprando uen-
gano a fare guadagno. Peccano ancora in questo quelli
soldati, li quali desiderano che si facci guerra, accio che
così possano furare, similmente quelli medici, li quali
desiderano, che uenghino de l'infermita affai. Li legisti,
Dottori, Auuocati, & simili; li quali appetiscono, che
si truouino molti, che litighino, & che si moltiplichino
le cause & li litigii tra gli huomini. Gli artefici ancora,
li quali di guadagno auidi desiderano, che uenghi la pe-
nuria di tutte le cose, che al uitto, o al uestito sono ne-
cessarie; accio che per tal modo faccino gran guadagno.
Peccano ancora grauemente in questa sorte di peccato
quelli, li quali sono auidi & desiderosi de l'altrui lode &
gloria, non senza qualche detrattione & offesa de la fa-
ma del prossimo. & massimamente ciò auuiene, quan-
do quelli, che la desiderano, sono huomini da poco, &
di niun ualore. peroche la fama & la gloria è propolta
per degno premio de la uirtù & de la indultria, & non
de la dapocagine, & infingardagine.

E l'offitio & esercizio Pastorale è purassai necessaria a la salute del popolo fedele l'istruzione de l'oratione Christiana: di cui la forza & la proprietà è necessario che molti non intendano, se la pia & fedele diligenza del Pastore non la insegna, & dimostra. Perilche dee il Parocho mettere una particolare cura nel far si, che gli uditori suoi intendano quello, che si debba dimandare a Dio, & in che modo. Hora tutte le parti di una necessaria oratione cõtine in se quella diuina oratione, la quale Christo nostro signore uolse notificare a gli Apostoli, & per mezzo di loro & de li loro successori poi a tutti quelli che riceuessero la Christiana religione, le parole & sentenze de la quale bisogna per cotal modo ritenere ne l'animo, & ne la memoria, che a ogni uoglia nostra l'habbiamo pronte & apparecchiate. Et acciò che in questo trattato de l'oratione non manchi a li Parochi modo & facoltà d'istituire li fedeli Christiani; quelle cose, che ci son parse piu opportune & conuenienti, si sono in questo luogo addotte, & proposte: le quali habbiamo ritratte da quelli scrittori, la cui dottrina & copia in questa materia è sommamete lodata. perche l'altre cose, se pure farà dibisogno, li Pastori potranno trattare da li medesimi fonti.

DE LA NECESSITA DE L'ORATIONE.

PRIMIERAMENTE adunque si dee insegnare, quanto sia l'oratione necessaria: il cui precetto non solo ci è stato dato per modo di consiglio, ma ancora ha forza di un comandamento necessario: il che ci dichiarò il nostro signore Giesu Christo con quelle parole: Oportet semp orare: Bisogna sempre orare. Questa necessita di orare la dimostra ancora la Chiesa istessa nel principio che ella fa, & quasi un proemio de l'oratione.

l'oratione del signore, dicēdo: Præceptis salutaribus moniti, et diuina institutione formati audemus dicere: Da gli salutiferi precetti ammoniti, & da la diuina institutione informati, habbiamo ardire di dire. Essendo adunque l'oratione necessaria a li Christiani, & essendo il signore da li discepoli stato pregato con quelle parole: Domine, doce nos orare: Signore insegnaci a orare: allhora il figliuolo di Dio gli ordinò la forma di orare, & insieme gli diede speranza di douere impetrare quelle cose, che dimandassero: et egli stesso fu un chiaro documento de l'oratione, la quale non solo usaua assiduamente, ma ancora perseueraua in quella alcune uolte tutta la notte. De la qual santa opera gli Apostoli poi non mancarono di dare precetti a coloro, che si conuertiuano a la fede di Giesu Christo. Perilche S. Pietro, & S. Gio. con molta diligenza esortauano a quella li deuoti Christiani. Et di questa usanza ricordeuole l'Apostolo in molti luoghi eshorta li Christiani a quella salutifera necessitā di orare. Oltra di questo noi habbiamo bisogno di tanti beni, & di tante commoditā necessarie a la conseruatione de l'anima, & del corpo, che ci fa mestieri rifuggire a l'oratione, come a quella, che sia una ottima interprete de li nostri bisogni, & che possa impetrare quelle cose, delle quali habbiamo bisogno. peroche, conciosia che Dio nō sia obligato ad alcuno, noi non potiamo far altro che dimandare con l'oratione le cose, di cui habbiamo bisogno: la qual oratione egli ci ha concessa come necessario istrumento per ottenere tutto quello, che desiderassimo: & massimamente che sappiamo ritrouarsi alcune cose, le quali senza l'aiuto diuino non potiamo impetrare, ne ottenere. perche hanno le sante orationi uirtù di discacciare grandemente li demonii. & che sia il uero, si truoua una certa sorte di demonii, che non si discacciasse non col digiuno, & con l'oratione. perilche si priuano di una gran facoltā d'impetrare, & riceuere da Dio doni singolari, coloro, li quali non hanno quella consuetudine & esercizio di orare diuotamente, & attentamente.

Luc. 11

Luc. 6

Matth. 17

HH 4

perche

perche se uogliamo impetrare quel che desideriamo, non solo ci fa bisogno, che la dimanda sia honesta, ma ancora che sia assidua l'oratione. peroche, come ben disse S. Girolamo, egli è scritto, che a ciascuno, che dimanda, sarà dato. se adunque a te non è dato, per quello non ti è dato, perche tu non dimandi. dimandate adunque, & riceuerete.

Lnc. 19

DE L'VTILITA DE L'ORATIONE.

T ha questa necessità congiunta seco una gio-

E condissima utilità, la quale produce frutti abundantissimi, la copia de' quali prenderanno li Pastori da li sacri Theologi, quando farà loro di bisogno compartirgli al lor popolo Christiano. noi di tanta copia ne habbiamo scelti alcuni, li quali habbiamo giudicato essere molto conuenienti & commodi a questi nostri tempi. il primo frutto adunque, che di qui si caua, è questo, che, mentre che oriamo, honoriamo Dio, essendo l'oratione un segno di religione, la quale ne le sacre lettere è assomigliata a l'incenso. & però disse il Profeta:

Psal. 140

Dirigatur oratio mea sicut incensum in conspectu tuo. Sia la mia oratione indirizzata come l'incenso nel tuo cospetto, & pero noi in questo modo confessiamo essere loggetti a Dio, il quale conosciamo & predichiamo autore di tutti li beni, nel quale solo risguardiamo, & lui solo habbiamo per refugio & per aiuto de la nostra salute. Quello frutto ci è ancora ricordato dal Profeta con quelle parole: Inuoca me in die tribulationis: eruam te,

Psal. 49

& honorificabis me. Inuocami nel giorno de le tue tribulationi: & io te ne trarrò, & tu mi honorerai. Segue hora un'altro frutto de l'oratione degnissimo & giocondissimo: & questo è, che da Dio sono esaudite le nostre preghiere. perche, secondo che disse S. Agostino, l'oratione è la chiau del cielo. imperoche dice egli, ascende il prego, & la misericordia di Dio discende. se bene alta è la terra, alto il cielo, ode però Dio la lingua de l'huomo; di cui

S. Agostino

di cui ha tanta forza l'offitio de l'orare, & è di tanta utilità, che per quella noi conseguiamo la grandezza de li doni celesti. Et che ciò sia il uero, noi con quella impetriamo, che ci conceda per duce & adiutore lo Spirito santo: conseguiamo la conseruatione de la fede, la difesa da li mali: per quella schifiamo le pene: ne le tentationi ci è dato l'aiuto di Dio: riportiamo del diavolo uittoria. Et finalmente ne l'oratione si ritruoua un cumulo di un gaudio singolare. onde così diceua il signore: *Petite, & accipietis, ut gaudium uestrum sit plenum: Dimandate & riceuerete, acciò che così sia il uostro gaudio perfetto.* Ne si puo in modo alcuno dubitare, che la benignità di Dio non sia pronta a soddisfare a le nostre dimande. ilche confermano molte auctorità & testimonianze de la sacra scrittura: le quali perche ciascuno le puo uedere per se stesso, solo ne addurremo una per esemplo, tratta dal Profeta Isaia, il qual dice: *Tunc inuocabis, & Dominus exaudiet: clamabis, & dicet, Ecce adsum. Allhora inuocherai, e'l signore ti esaudirà: griderai, & dirà, Ecco ch'io son presente. & altroue: Eritque antequam clamement ego exaudiam: adhuc illis loquētibz ego audiam.* Et auuerrà che prima che essi gridino, io gli esaudirò: & mentre che ancora parleranno, io gli udirò. Gli esempj di coloro, che con l'oratione hanno pregato Dio, & hanno impetrato quel che hanno uoluto, perche sono quasi infiniti, & auanti a gli occhi di ciascuno, gli lasceremo. Ma, dirà alcuno, a le uolte auuiene pure, che noi non otteniamo da Dio quello, che con l'oratione gli dimandiamo. E uerissimo: ma allhora Dio procura massimamente la nostra utilità, ouero perche ci concede altri doni maggiori, & piu degni, ouero perche quello, che dimandiamo, ne utilità ci arreca, ne ci è necessario, anzi, se ce lo cōcedesse, forse ci sarebbe o superfluo, o dannoso. Imperoche, disse S. Agostino, alcune cose Dio ci nega, perche ci è propitio: le quali ci concede, quando ci è irato. A le uolte ancora auuiene, che ne l'oratione siamo così negligenti, & tepidi, che noi istessi, che preghiamo,

Ioan. 16

Isa. 58

Isa. 65

S. Agostino

ghiamo, non intendiamo, ne consideriamo pure quel che diciamo. Hora, essendo l'oratione un salire, che fa la mente, in Dio, se ne l'oratione l'animo, il quale dee indirizzarsi a Dio, se ne ua uagando, & senza attentione o diuotione alcuna si mandano a caso fuori le parole, come diremo noi mai, che questo uano suono di parole, & questo si fatto strepito di uoci possa esser detta oratione Christiana? Non è per tanto cosa marauigliosa, se Dio non si piega a la nostra uolontà: conciosia che noi istessi quasi dimostriamo non uolere quello, che dimandiamo, con la negligenza de la nostra oratione, & con la poca attentione a quel che diciamo: ouero perche dimandiamo cose a noi nocuoli. Per il contrario, a quelli, che attendono con diligenza a cio, che dimandano, assai piu è concesso, che non dimandano a Dio. Ilche testificò l'Apostolo ne l'epistola a gli Efesii. Et si dichiara il medesimo con quella similitudine del figliuolo prodigo: il quale pensò tra se stesso douere impetrare assai, se il padre l'hauesse raccolto in luogo di un seruo mercenario.

Luc. 15

23. 24

Ancor che, quando solamente pensaremo bene, il benigno Dio ci multiplicherà la sua gratia, non solo con l'abondanza & copia de li doni, ma ancora con la prestezza del donarci quel che ci dona. ilche ci manifestano le diuine lettere: ne le quali si truoua quel modo di dire:

Psal. 9

Desiderium pauperum exaudiuit Dominus. Il signore ha esaudito il desiderio de' poveri: peroche Dio preuiene, & si fa auanti a gl'interiori, & taciti pensieri, & desiderii de' bisognosi, non aspettando la uoce loro. A questi si aggiugne un'altro frutto: & questo è, che ne l'oratione noi esercitiamo & accresciamo le uirtù de l'animo, & massimamente la fede. perche si come quelli debitamente non orano, li quali non hanno fede a Dio: perche disse

Ad Ro. 10

l'Apostolo: Quo modo inuocabunt, in quem non crediderunt? come inuocheranno colui, nel quale non hanno creduto? così li fedeli, quanto piu attentamente orano, tanto maggiore & piu certa fede hanno, che Dio habbia di loro cura, & prouidenza: la quale principalmente

mente ricerca da noi, che, rimettendo in quella ogni nostra necessità, in questo modo dimandiamo poi ciascuna cosa. E ben uero, che potrebbe Dio, senza che noi dimandassimo, ne pure ci pensassimo, abundantemente donarci ogni cosa nel modo, che a gli animali priui di ragione prouede di tutte le cose, che sono necessarie al mantenimento de la uita loro: ma il nostro benignissimo & amareuolissimo padre uole da li figliuoli essere inuocato: uole, che noi con debito modo ogni giorno dimandiamo, & con piu fiducia lo preghiamo: uole, che, impetrando le cose che dimandiamo, di giorno in giorno piu manifestiamo & predichiamo la sua benignità uerso di noi. Si accresce ancora in noi la charità orando, peroche conoscendo noi, lui essere auttore di tutti li nostri beni & utilità, l'abbracciamo con quāto maggior charità, che ci è possibile. Et così come gli amati con il ragionare & conuersare insieme piu si accendono ne l'amore: così parimente li giusti & diuoti huomini quanto piu spesso, mandando preghi a Dio & implorando la sua benignità, quasi con lui ragionano, tanto di maggior letitia in ciascuna oratione ripieni piu ardetemente sono incitati ad amarlo & honorarlo. Et per questo uole, che facciamo questo esercizio de l'oratione; acciò che in questo modo accesi di desiderio di dimandare quello, che desideriamo, con quella assiduità & cupidità ueniamo a fare tanto frutto, & a procedere tanto auanti, che finalmente siamo degni, che ci siano concessi quei beneficii, li quali prima il nostro debole, pouero, & angusto animo non poteua pur capire. Vuole ancora, che noi intendiamo & confessiamo, (come è in uerità) che se siamo abbandonati da l'aiuto de la celeste gratia, per noi stessi & per uirtù nostra propria non potiamo conseguire cosa alcuna, & per questo con ogni nostro animo, & con tutto il cuor nostro attendiamo a l'oratione. Et uagliano aliai queste armi de l'orationi contra gli acerbissimi auuersarii de la natura humana. & però ben disse S. Hilario: **Contra il Diauolo & le sue armi deuemo combattere cō**
il suono

il suono de le nostre orationi. Oltra di questo riceuiamo un'altro nobilissimo frutto de l'oratione : & questo è , che , essendo noi inclinati al male, & a uarii appetiti di libidine per il uitio de la nostra natura inferma , egli patisce & sopporta esser concetto da noi ne le nostre cogitationi , acciò che , mentre che così lo preghiamo , & pur ci sforziamo di meritare li suoi doni , ueniamo a riceuere la uolontà de l'innocenza , & quella purghiamo da ogni macchia , togliendo da noi ogni peccato . Finalmente , secondo l'opinione di S. Girolamo , l'oratione resiste a l'ira di Dio . & per questo disse il signore a Moise : Lasciami fare , mentre che egli con le sue orationi lo impediua , che non castigasse il suo popolo con quelle pene , che uoleua dargli . perche non è cosa alcuna , che tanto mitighi & plachi l'adirato Dio , o che tanto facci ritardarlo , quando già è apparecchiato a percuotere gli scelerati peccatori , & che tanto lo ritiri dal suo furore , quanto fanno le preghiere & l'orationi de gli huomini giusti & diuoti ,

Exod. 32

DE LE PARTI ET GRADI DE L'ORATIONE.

Auendo già dichiarata & esposta la necessità , & utilità de l'oratione Christiana ; bisogna hora , che il popolo fedele sappi , di quante & quali parti sia composta questa oratione . perche l'Apostolo testifica , che questo conuiene a la perfettione di questa opera ne la epistola a Timotheo : ne la quale eshortando a l'orare diuotamente & santamente , adduce diligentemente tutte le parti de l'oratione : doue dice : *Oblecro , primum omnium fieri obsecrationes , orationes , postulationes , gratiarum actiones pro omnibus hominibus .* Io ui prego , prima a tutte l'altre cose , che si facciano le obsecrationi , le orationi , le dimande , & che si rendano gratie per tutti gli huomini . Hora , quanto sottile differenza sia tra tutte queste parti , se li Parochi giudici-

*1. Ad Timotheum.
2.*

giudicheranno che la sua dichiarazione habbia da esser
gioueuole a li popoli, tra tutti gli altri uadano a leggere
santo Hilario, & santo Agostino. Ma perche due sono
principalmente le parti de l'oratione, la dimanda, & il
rendere gratie, da le quali come da capo deriuano tut-
te le altre, habbiamo giudicato non douere in modo
alcuno lasciarle indietro. Imperoche noi ce ne andia-
mo a Dio, accio che cosi dandogli il debito culto, & la
ueneratione conueniente, ouero impetriamo da lui qual
che cosa, ouero de' benefitij, de quali continuamente da
la sua benignità siamo ornati, & arricchiti, gli rendia-
mo gratie. Ambedue quelle necessarie parti de l'oratio-
ne Dio stesso per la bocca di Dauit proferi con quelle pa-
role: Inuoca me in die tribulationis: eruam te & hono- *Psal. 49*
rificabis me: Inuocami nel giorno de le tue tribulatio-
ni: & io te ne trarrò, & tu mi honorerai. Et chi è quel-
lo, che non sappi, quanto bisogno noi habbiamo de la
diuina liberalità, & bontà, perche a la somma pouertà &
miseria de gli huomini uoglia risguardare? Et quanto sia
la diuina uolontà uerso l'humana generatione benigna,
quanto sia larga uerso di noi la sua benignità, tutti coloro
lo conoscono, li quali nō siano priui & de gli occhi, & de
la mente. Percioche doue noi giriamo gli occhi, doue noi
ci riuoltiamo con la mēte, ci si scuopre una marauigliosa
luce de la diuina bōtā & benignità. Perche qual cosa hāno
gli huomini, che nō sia proceduta da la liberalità di Dio?
& se tutte le cose altro nō sono, che doni suoi & presenti
de la diuina bōtā, per qual cagione tutti gli huomini con
tutte le loro forze il benignissimo & liberalissimo Dio cō
sōme lodi nō celebrano & nō gli rēdono infinite gratie?
Et ambidui questi offitij, cioè quello, per il quale si
dimanda a Dio qualche cosa, & quello, per il quale gli
rediamo gratie, hāno molti gradi, de quali uno è de l' al-
tro piu alto, & piu perfetto. Accioche adunque il po-
polo fedele non tolo facci oratione, ma ancora usi ot-
timamente quello offitio de l' orare, li pastori gli pro-
porrāno qual sia il perfetto modo & la regola di orare
& a

& a quella con quanta maggiore diligenza potranno eshorteranno li popoli. Ma quale è egli questo ottimo modo, & questo sommo grado de l' oratione? Quello è per certo, il quale usano gli huomini deuoti & giusti, li quali fidati ne lo stabile fondamento di una uera fede, per alcuni gradi di una ottima mente, & de la oratione peruengono a quel luogo, dal quale possono la infinita potenza di Dio, l' immensa sua benignità, & sapienza contemplare: doue ancora uengono in una certissima speranza di douere conseguire & tutto quello, che allhora dimandano, & finalmente quella copia di quei beni inesplicabili, li quali a coloro ha promesso Dio douer donare, che diuotamente con il cuore il diuino aiuto dimanderanno. Con questi come con due ale,alzata al cielo l' anima, con un ardente desiderio se ne peruiene a Dio: il quale poi sommamente ringratia & honora, come quella che da lui habbi riceuuti grandissimi benefici. Dipoi con una singular pietà & ueneratione, come un figliuolo unico farebbe al suo carissimo padre, con grā fiducia ogni sua necessità gli narra, & espone. & questo modo di orare, che consiste nel mandar fuore la uoce, dimostrano le sacre lettere. perche disse il profeta: Effundo in conspectu eius orationem meam, & tribulationem meam ante ipsum pronuncio: Io nel cospetto suo mando fuore la mia oratione, & auanti a lui proferisco la mia tribulatione. la qual uoce, effundere, ha questa forza, & significa, che colui, che se ne ua a orare, niente ritiene in se, niente occulta, ma ogni cosa, che ha dentro al cuore, manda fuore & manifesta, con gran fiducia ricorrendo nel seno del suo amantissimo padre Dio: perche a questo ci eshorta la dottrina celeste con quelle parole. Effundite coram illo corda uestra. Palesate auanti di lui ciò che hauete nel cuore. Et altroue: Iacta super Dominum curam tuam. Getta ogni tuo pensiero adosso al signore. & questo grado di oratione significò santo Agostino in quel libro, che è intitolato, Enchiridion,

Psal. 141

Psal. 61

Psal. 54

chiridion: doue dice: Quello, che la fede crede, la speranza & charità dimanda. Vn'altro grado è quello di coloro, li quali da mortali peccati aggrauati & oppressi, nondimeno con quella fede, che è detta fede morta, pure si sforzano solleuarli, & salire a Dio: ma perche hanno le uirtù debilitate, & quasi morte, & per la loro debolissima fede non si possono leuare da terra, ma riconoscendo pure gli loro peccati, & tormentati da la propria conscientia, & dal dolore de li falli commessi, humilmente da quel luogo lontano, oue si trouano de li loro peccati dolenti & pentiti, da Dio dimandano de li lor errori il perdono & la reconciliazione & la pace: l'oratione di questi tali ottiene apresso Dio il suo luogo; perche sono le loro preghiere ascoltate: anzi che questi tali huomini il misericordioso Dio liberalissimamente inuita dicendo: Venite ad me omnes, qui laboratis, & onerati estis: & ego reficiam uos. Venite a me tutti uoi, che sete affaticati, & aggrauati: & io ui recrearò. Del numero di questi tali huomini fu quel publicano, il quale non hauendo ardire di leuare gli occhi al cielo, nondimeno uscì, disse Christo, del tempo piu giustificato, che il Fariseo. Vn'altro grado è quello di coloro, li quali ancora non hanno ricevuto la luce de la fede, nondimeno, accendendo la diuina benignità quel poco di lume naturale, che hanno, si sentono grandemente eccitare al desiderio & a la cupidità de la uerità, la quale dimandano con feruenti orationi a dio di conoscere & imparare: li quali se perseverano lungamente in questa uolontà, da la clemenza di Dio non è questo loro desiderio rifiutato. Ilche si manifesta esser uero con l'esempio di Cornelio centurione. Acl. 10. peroche a niuno, che tal cosa in uerità & di cuore dimandi, sono serrate le porte de la diuina benignità. L'ultimo grado è quello di coloro, li quali non solo non si dolendo de le loro sceleratezze & iniquità, ma ancora aggiugnendo peccati a peccati, non si uergognano per se speste uolte a Dio dimandare perdono di quei falli, ne li quali

Matth. 11

Luc. 18

Acl. 10

li quali uogliono perseverare. Questi huomini ritrouandosi in tale stato, non douerebbono pure hauere ardire di domandare a gli huomini, che gli perdonassero, nõ che a Dio. L'oratione di questi tali non è da Dio ascolta-
2. Mac. 9 ta. & che sia il uero, così si legge di Antiocho: Orabat autem hic scelestus Dominum, a quo non esset misericordiam consecuturus. Pregaua questo scelerato il signore, dal quale non douea conseguire misericordia. Per la qual cosa debbono essere grandemente essortati quelli, li quali si ritrouano in sì graue miseria, che, lasciata al tutto, & da se discacciata ogni uolontà di peccare, ueramente & con il cuore si riuoltino a Dio.

DI QUELLE COSE, CHE SI DEB- BONO DIMANDARE.

A perche nel dichiarar poi ciascuna petitione, in
M particolare si dirà al luogo suo quel che si debba & quello che non si debba dimandare; in questo luogo basterà auuertire li fedeli così in uniuersale, che gli huomini dimandino a Dio cose giuste & honeste; acciò che, se forse qualche cosa domandassero, che non fosse conueniente, non fossero esclusi & reprobati cõ quella risposta: **Matth. 10** Nescitis, quid petatis: Voi non sapete, quello che ui dimandiate. & tutto quello, che rettamente si puo desiderare, è lecito ancora dimandare. la qual cosa quelle magnifiche & pienissime promesse del signore ci manifestano: **Ioan. 15** Quodcumque uolueritis, petetis, & fiet uobis: Dimanderete quello, che uorrete, & ui sarà concesso. perche egli promette di douere concedere tutte le cose, che domanderemo. per ilche il primo desiderio nostro riuolgeremo a quella regola, per la quale prima ogni nostro studio & desiderio riuolgeremo a Dio, che è un sommo bene: dipoi, quelle cose desidereremo, le quali grandemente ci posson congiungere a Dio, ma quelle, che da lui ci separino, o che ci arrechino qualche cagione di diuiderci da lui, non debbono in modo alcuno da

no da noi essere desiderate ne create, & di qui si puo intendere, in qual modo dopo quel sommo & perfetto bene l'altre cose, che son dette beni, si debbono desiderare, & dimandare a Dio padre nostro. peroche questi beni del corpo, che son detti beni esteriori, come è la sanità, la forza, la bellezza, le ricchezze, gli honori, la gloria, perciò che bene spesso porgono facoltà & materia al peccato; (& di qui auuiene, che non al tutto con uera pietà & a nostra salute son dimandati) tal domanda si deue fare con queste determinationi & conditioni, cioè che cotali cose commodi a la uita nostra si dimandino, quando ci sono necessarie; & finalmente in tale oratione il tutto si remetta a Dio. imperoche a noi è lecito il dimandare a Dio con preghi & orationi quelle cose medesimamente, che Iacob, & Salomone dimandarono. perche in questo modo pregò il gran Patriarcha: Si dederis mihi panem ad uescendum, & uestimentum ad induendum, erit mihi dominus in Deum: Se tu mi darai tanto pane, che io mi nutrisca, & il uestimento da ricoprirmi, allhora il signore farà il mio Dio. & Salomone pregò Dio con queste parole: Tribue tantum uiui meo necessaria: Concedimi solo quelle cose, che al uitto mio son necessarie. & quando poi per benignità di Dio ci è proueduto tanto da Dio, che potiamo nutrirci & uestirci, allhora è cosa conueniente che ci ricordiamo di questa esortatione, che ci fa l'Apostolo dicendo: Qui emunt, tamquam nō possidentes, & qui utuntur hoc mundo tamquam nō utantur: præterit enim figura huius mundi. Quelli che comprano, siano come se niente possedessero: & quelli che si seruono di questo mondo, come se non se ne seruissero: perche la figura di questo mondo passa. Il profeta disse: Diuitiæ si affluant, nolite cor apponere. Se le ricchezze ui abbondano, non ci uogliate mettere l'animo. Il frutto & l'uso de le quali è solamente nostro, ma però in tal modo, che con gli altri le douemo comunicare & compartire, si come dal uero maestro Dio haueuo imparato. Se noi

Gen. 28

Prover. 30

I. Cor. 7

Psal. 61

habbiamo sanità, se aboundiamo de gli altri beni esterni, & del corpo; ricordiamoci, che ci sono stati concessi, ac-
ciò che con quelli più ageuolmente potessimo seruire
a Dio, & con li medesimi souuenire al prossimo nostro.
Gli beni poi, & gli ornamenti de l'ingegno, come sono
le arti, & le dottrine, solo con questa conditione ci è le-
cito domandare, se debbono esserci a gloria & honore di
dio, & a nostra salute: ma quello che senza conditione
o determinatione alcuna in ogni modo deuemo desidera-
re, cercare, & dimandare a Dio, si come di sopra di-
cemmo, è la gloria di Dio, & successiuamēte tutte quelle
cose, che ci congiungono con quel sommo bene, come
è la fede, il timore di Dio, l'amore. de le quali cose ne
la esplicatione de le dimande si tratterà più pienamente.

PER QUALI PERSONE SI DEBBA
PREGARE.

AVENDO già conosciute & intese quelle cose,
che si debbano dimandare, dee hora insegnarci
il popolo fedele, quali siano quelle persone, per
le quali si debba pregare: & contiene in se l'oratione la
petitione, e'l rendimento di gratie: & però prima trat-
teremo de la petitione. Si dee adunque orare per tutti
senza eccettuare, o escludere o nimici, o diuerse natio-
ni, o contrarie religioni. perche, o sia l'huomo nemi-
co, o sia da te lontano, & straniero, o sia infedele, pure
ti è prossimo: il quale perche per comandamento di dio
deuemo amare; di qui segue, che ci bisogna pregare per
lui: ilche fare è officio di amore. perche questo ci manife-
sta & significa quella effortatione, che ci fa l'Apostolo
dicendo: *Obsacro fieri orationes pro omnibus ho-*
minibus: Vi prego, che si facciano orationi per tutti gli
huomini. Ne la quale oratione primieramente si debbo-
no dimandare quelle cose, che contengono in loro la sa-
lute de l'anima; dipoi quelle, che son gioueuoli al man-
tenimento del corpo. & deueno questo officio de l'ora-
tionē

1. ad Tim. 2

tione prima fare per li Pastori de le anime . la qual cosa
 l'Apostolo ci insegna con il suo esemplo . perche egli scri- *Ad Colos. 4*
 ue a li Colossensi , che faccino oratione per lui ; acciò
 che Dio gli apra la porta de la predicatione . Et il medesi-
 mo fa a li Thessalonicensi . & ne gli atti de gli Apostoli è
 scritto , che da la Chiesa si facea per Pietro Apostolo ora *Act. 12*
 tione continua . Del qual officio siamo ancora istruiti &
 ammoniti da san Basilio ne libri , che fa de li costumi , do-
 ue dice , che per quelli si dee pregare , li quali son prepo-
 sti a predicare la parola de la uerità . Nel secondo luogo
 douemo pregare per li principi , secondo che il medesi-
 mo Apostolo uole . perche non è chi non sappi quan-
 to sia utile al publico l'hauere li principi pietosi , & giu-
 sti . Dee per tanto essere pregato Dio , che quelli , li qua-
 li sono a gli altri huomini superiori , tali siano , qual fa di
 bisogno essere . Si trouano esempi huomini santi , per
 li quali siamo istruiti , che noi ancora preghiamo per li
 principi buoni , & giusti . peroche quelli ancora hanno
 bisogno de l'altrui . il che non è stato ordinato senza la di-
 diuina uolontà . acciò che nō si leuino troppo in subberbia ;
 poiche intendono , che anche a loro son necessari gli aiu- *Matth. 5*
 ti de li inferiori . Ci comandò anche il signore , che pre-
 gassimo per quelli , che ci calunniano & perseguitano .
 Oltre di cio per testimonio & autorità di santo Agosti-
 no è cosa homai celebre , & nota , che questa consuetudi-
 ne è stata presa sino de gli Apostoli di fare orationi & uo-
 ti per quelli , che sono alieni & diuisi da la Chiesa , pregā-
 do che a li infedeli si doni la fede : che li cultori de gli ido-
 li siano liberati da l'errore de la loro impietà : che li Giu-
 dei , sgombrata la caligine de gli animi loro , riceuano la
 luce de la uerità : che gli heretici , ritornando a la sanità ,
 siano istruiti de precetti de la catholica dottrina : che gli
 scismatici cō un modo di uera charita congiunti di nuo-
 uo si unischino a la comunione de la nostra santissima
 madre Chiesa , da la quale si sono ribellati & diuisi . Et
 quāta forza habbino le orationi per così fatte cause mū-
 date a Dio , si manifesta per molti esempi di huomini di

tutte le forti : li quali ogni giorno tolti da la potestà del Diauolo , & de le tenebre , Dio trasferisce nel regno del figliuolo de la sua charità : & doue prima erano uasi d'ira gli fa uasi di misericordia . Ne la qual cosa, niuno di retto giuditio puo dubitare , che l'oratione de gli huomini giusti & deuoti non uaglia assai. l' orationi poi , che si fanno per li morti, acciò che siano liberati dal fuoco del purgatorio , hanno hauuto principio, & origine da la dottrina de lo Apostolo. De la qual cosa fu detto abastanza quando si ragionò del sacrificio de la messa . A quelli , li quali peccano di quei peccati che son detti peccati in spirito santo , o che stanno nel peccato ostinati fino a la morte, poco frutto & poco giouamēto si arreca o con le orationi, o con li uoti : nondimeno conuiene a la charità Christiana , & pregare per quelli , & con lacrime sforzarsi di rendere Dio uerso di loro placato & benigno. Le esecrationi poi de gli huomini santi , le quali usano uerso gli huomini empj & scelerati secondo la opinione de li padri antichi , è cola certa che ouero sono profetie de le cose , che loro doueano auuenire , ouero sono fatte contra il peccato, & non cōtra gli huomini peccatori ; acciò che per mezzo di quelle la malignità del peccato si uenisse a distruggere, & mancasse ; & gli huomini peccatori restassero salui , & senza danno . Ne l'altra parte de l'oratione rendiamo a Dio infinite gratie per li infiniti & immortali suoi benefitii , li quali sempre ha fatto , & continuamente concede al genere humano .

Ma principalmente facciamo questo officio di rendere gratie a Dio per cagione de li suoi santi , ne la quale opera noi diamo a Dio lodi singolari, & per cagione de le loro uittorie , & trionfi , li quali per sua benignità hanno acquistati & riportati & de gli interni & de gli esterni nimici . A questo si riferisce quella prima parte de l'angelica salutatione , quādo noi l'usiamo in luogo di oratione, dicendo, Ave Maria gratia plena : Dominus tecum : benedicta tu in mulieribus. Dio ti salui Maria , piena di gratia: il signore è teco: benedetta sei tu tra tutte le dōne. perche

perche allhora & lodando Dio, & ringratiandolo, lo honoriamo, & celebriamo, che habbi uoluto la santissima uergine sua intemerata madre arricchire copiosissimamente di celesti doni: & insieme con l'istessa Vergine ci rallegriamo & congratuliamo de la sua singulare felicità. Et ragioneuolmente la santa Chiesa di Dio ha aggiunte a questo rendimento di gratie ancora le preghiere, & la imploratione de la santissima madre di Dio, con la quale noi deuotamente & supplicheuamente ce ne ricorressimo a lei, accioche con la sua intercessione reconciliasse Dio a noi peccatori, & ci impetrasse quei beni, che ci sono necessarij & a questa uita, & a l'eterna. Noi adunque sbanditi in questo misero esilio, figliuoli di Eua, che habitiamo questa ualle di lacrime, deuemo assiduamente inuocare la madre di misericordia, & l'auuocata del popolo fedele, acciò che ella preghi per noi peccatori, & con questa oratione impetrare da lei aiuto & soccorso: de la quale niuno se non empicamente & sceleratamente puo dubitare che li suoi meriti apresso Dio siano prestantissimi, & che ella habbi una somma uolontà di giouare a l'humana generatione.

CHI DEBBA ESSER PREGATO.

CHE Dio sia quello, che da noi debba essere pregato, & che il suo uome debba essere inuocato, l'istessa natura, che ne le humane mèti è inserta, lo parla & manifesta, non pure lo insegnano le diuine lettere, ne le quali ci è concesso udire l'istesso Dio, che comanda dicendo: Inuoca me in die tribulationis: Inuoca *Psal. 49* me nel giorno de le tue tribulationi. Et qui per il nome di Dio ci bisogna intendere le tre persone. Dopo lui ricorriamo a l'aiuto de' santi che sono in cielo: a li quali che si debbano indirizzare le orationi nostre, è cosa così certa ne la chiesa di Dio, che gli huomini buoni & giusti non possono in modo alcuno dubitare. la qual cosa perche al suo luogo è stata esplicata, a quello rimettiamo li

Parochi, & tutti gli altri. Ma acciò che ogni errore degli huomini ignoranti sia tolto uia, sarà conueniente insegnare al popolo fedele, che differenza sia tra il modo d' inuocare Dio, & li santi. perche noi non dimandiamo aiuto a Dio & a li santi con il medesimo modo, essendo che noi preghiamo Dio, che ouero egli ci conceda il bene, o ci liberi dal male: ma da li santi, perche sono amici & fauoriti di Dio, dimandiamo, che uoghiano prendere il patrocinio nostro, & difenderci, & che da Dio impetrino quelle cose, de le quali habbiamo bisogno. & di qui nascono due diuerse formule di orare, che noi usiamo. peroche, quando facciamo oratione a Dio, propriamente diciamo, miserere nobis: habi di noi misericordia. Audi nos: Ascoltaci, esaudiscici: Ma quando noi preghiamo un santo, diciamo, Ora pro nobis, prega per noi: quantunque sia ancora lecito, però con un'altro rispetto, dimandare & pregare li santi, che di noi habbino misericordia, come quelli, che sono grandemente misericordiosi. potiamo per tanto pregarli, che mossi a compassione del nostro misero stato ci aiutino apresso Dio con il lor fauore, & con le loro orationi, Nel qual passo & nel qual modo di orare dee purassai ciascheduno guardarsi di non attribuire quello, che è proprio di Dio, ad alcun' altri. Anzi che, se a le uolte fusse uno che auariti a l' imagine di qualche santo dicesse l' oratione del signore, dee allhora dirla con questa intentione, & hauere nel dirla questo sentimento, di dimandare a quel santo, che insieme seco preghi Dio, & in suo fauore & com modo dimandi a Dio quelle cose, che ne la oratione del signore si contengono, & finalmente che sia a Dio uno interprete de li suoi desiderij, & un mezzo & uno intercessore apresso di Dio. perche santo Giouanni ne l' Apocalisse ci insegnò, che li santi apresso Dio questo

Apoc. 8 offitio fanno per noi.

DE

503

DE LA PRAEPARATIONE CHE SI DEE
FARE AVANTI L'ORATIONE.

I legge ne le sacre lettere : Ante orationem pra- Eccle. 18
S para animam tuam, & noli esse quasi homo, qui
 tentat Deum : Auanti l'oratione prepara l'ani-
 ma tua, & non uolere essere come un'huomo, che ten-
 ta Dio . perche colui tenta Dio , il quale orando bene ,
 opera male , & mentre che parla con Dio , l'animo suo
 ua errando & uagando lontano da quello , che dimanda
 ne le orationi . Per la qual cosa importando tanto , con
 qual'animo & dispositione di cuore uno faccia oratione
 a Dio , li Parochi insegnino a li loro deuoti uditori le uie
 & li modi di orare . Sarà adunque il primo grado a l'ora-
 tione un'animo ueramente humile , & rimesso , & infie-
 me il riconoscimento de' suoi peccati , per li quali cono-
 sca colui che se ne ua a pregare Dio , lui non pure non es-
 sere degno di impetrare da Dio cosa alcuna , ma che ne
 anche meriti di appresentarsi per fare oratione auanti al
 suo conspetto . Di questa si fatta preparatione fanno le
 sacre lettere assai spesso mentione , ne le quali si legge an-
 cora : Respexit in orationem humilium , & non spreuit Psal. 101
 preces eorum . Ha risguardato l'oratione de gli humili , &
 non ha dispregiato le loro preghiere . & altroue : Oratio Eccle. 35
 humiliantis se nubes penetrabit : L'oratione di colui , che
 si humilia , penetrerà le nuuole . Ma oltre di questo , a
 quelli Pastori , che haranno cognitione & dottrina , oc-
 correranno innumerabili luoghi a questo medesimo pro-
 posito , & di questo istesso sentimento : & però non ne
 addurremo piu , giudicando cio non essere necessario .
 solamente non uoglio che lasciamo adietro dui esempi:
 li quali se bene ancora altroue noi tocchiamo , nondime-
 no , perche fanno molto a questo proposito , addurremo
 ancora in questo luogo . Quel publicano è homai a cia-
 scheduno notissimo , il quale standosi da lontano non ar-
 diua pur alzare gli occhi da terra . Ancora quella donna
 peccatrice è manifesta , la quale con le sue lacrime , mossi
 da gran

da gran dolore, laudò li piedi del suo signore Giesu Christo. Ambedue questi hanno dichiarato apertamente, quanto aiuto & autorità a l'oratione Christiana arrechi l'humiltà.

Segue dopo questa prima preparatione una certa affittione di animo, la quale si sente ne la ricordanza de li commessi errori, ouero un certo dolore, il quale habbiamo solo, perche non ci potiamo dolere. & se il penitente facèdo oratione nō sente ambidui questi dolori, o almeno questo ultimo di nō si potere dolere, nō potrà giamai da Dio impetrare perdono de li suoi falli. Ma perche alcune sceleratezze si ritrouano, le quali impediscono grandemēte & proibiscono, che Dio cōdescenda a le nostre dimāde, & ci esaudisca, come è l'homicidio, e'l fare ad altri uiolēza & ingiuria; però debbono gli huomini, che da Dio uogliono essere ascoltati, astenersi da si fatta crudeltà, & uiolenza. del qual fatto così parlò Dio per bocca

Isa. 1

di Isaia: Cum extenderitis manus uestras, auertā oculos meos a uobis: & cum multiplicaueritis orationem, non exaudiam: manus enim uestre sanguine plenae sunt: Quando uoi stēderete le uostre mani, io riuolgerò gli occhi miei da uoi: & quādo uoi multiplicherete l'oratione, nō ui esaudirò. perche le uostre mani sono piene di sangue. Si dee fuggire l'ira, & le cōtese, le quali ācora purassai

1. ad Tim. 2

impediscono, che le nostre orationi non sono esaudite. de le quali si legge quel passo de l'Apostolo: Volo uiros orare in omni loco, leuātes puras manus, sine ira, & disceptatione. Voglio, che gli huomini faccino oratione in ogni luogo, alzādo al cielo le lor mani pure, senza ira, & cōtesa alcuna. Bisogna ancora, che noi auuertiamo molto bene, che ne le ingiurie nō siamo implacabili uerso alcuno. perche mētre che in tal maniera saremo disposti, non potremo mai cō le nostre orationi cōdurre Dio a perdonare a

Matth. 6

noi. peroche ci disse: Cū stabitis ad orādū, dimittite si quid habetis: Quādo uoi starete a fare oratione, perdonate, se ingiuria alcuna hauete riceuuto. Et poi: Si nō dimiseritis hominib⁹, nec pater uester dimittet uobis peccata uestra.

Se uoi

Se uoi non perdonerete a gli huomini, ne il padre uostro perdonerà a uoi li uostri peccati. Ancora douemo guardare di non esser duri & disamoreuoli a li bisognosi. perche contra questi tali huomini sono dette quelle parole: Qui obturat aurem suam ad clamorem pauperis, *Prouer. 11* & ipse clamabit, & non exaudietur: Chi serra le orecchie sue al grido del pouero, egli ancora griderà, & non sarà exaudito. Ma che diremo noi de la superbia? la quale quanto grandemente offenda Dio, ce lo manifestano quelle parole: Deus super his resistit, humilibus autē dat gratiam. Dio resiste a li superbi, & a gli humili da la sua gratia. Che diremo del dispregio de le diuine parole? contra'l quale parlando Salomone disse: Qui declinat aures suas ne audiat leges, oratio eius erit execrabilis: Colui, il quale rimuoue gli orecchi suoi per non udire la legge, pregherà, & la sua oratione sarà essetabile. Nondimeno non diciamo noi che non si possa pregare Dio che ci uoglia perdonare una ingiuria fatta, uno homicidio, una iracundia, una illiberalità & crudeltà usata uerso li poveri, una superbia, un dispregio de le parole diuine, & finalmente gli altri si fatti errori & sceleratezze commesse. E ancora a questa preparatione de l'animo nostro a orare necessaria la fede, la quale mancando, non si ha cognitione ne de la onnipotenza del sommo & celeste nostro padre, ne de la sua misericordia. onde pero nasce tutta la fiducia di colui che fa oratione, si come bene ci insegnò il nostro signore Giesu Christo, quando disse: Omnia, quaecumque petieritis in oratione, credentes accipietis. Tutte le cose, che ne l'oratione dimanderete con fede, le riceuerete. Di questa fede scrisse S. Agostino nel suo trattato de uerbis domini in questo modo. Se la fede manca, l'oratione è perduta. Et pero questa è la somma a chi uole debitamente fare oratione, si come già habbiamo detto, che noi siamo in fede fermi & ben stabiliti. Ilche dimostrò l'Apostolo per il luogo contrario, dicendo: Quo modo inuocabunt in quem non crediderunt?

*Prouer. 11**Iac. 4**1. Pet. 5**Prouer. 28**Matth. 21**Ad Ro. 10*

runt?

runt? Come inuocheranno mai quello, nel quale non hanno creduto? Fa adunque bisogno, che noi crediamo, acciò che potiamo orare, & ancora acciò che quella fede non ci manchi, con la quale utilmente oriamo: peroche la fede è quella, che manda le orationi a Dio: & le orationi poi fanno, che, tolta uia da noi al tutto ogni dubitatione, sia in noi la fede stabile & ferma. A questo esortaua tanto Ignatio quelli, che uoleuano andare a fare oratione a Dio, dicendo: Non uolere essere ne l'oratione con l'animo dubio: Beato è colui, che non dubiterà. il perche uolendo noi impetrare da Dio quello, che desideriamo, la fede è a ciò di grandissima importanza, & insieme molto ci gioua a questo, l'hauere una speranza certa d'impetrare quello, che

Iac. 1

82. 11. 11. 11.

dimandiamo. ilche ci ricordò S. Iacomo, quando disse: Postulet in fide nihil hæsitants. Dimandi in fede senza dubitatione alcuna. Et molte sono quelle cose, ne le quali ci douiamo confidare facendo questo officio di orare: prima la buona uolontà, & benignità di Dio uerso di noi, la quale ci dimostra, quando ci comanda, che noi lo chiamiamo padre, acciò che così intendiamo essere suoi figliuoli. E certamente quasi infinito il numero di coloro, i quali pregando Dio hanno ottenuto quello, che dimandauano. Ci è quel principale & sommo intercessore Christo nostro signore, il quale sempre è preparato & presto a l'aiuto nostro: del quale così si

1. Ioan. 2

82. 11. 11. 11.

legge apresso S. Gio. Si quis peccauerit, aduocatum habemus apud patrem Iesum Christum iustum: & ipse est propitiatio pro peccatis nostris. Se alcuno di uoi peccerà, hauriamo l'auuocato apresso il padre Giesu Christo giusto: & il medesimo è la propitiatione per li nostri peccati. & l'Apostolo Pauolo disse: Christus Iesus, qui mortuus est, immo qui & resurrexit, qui est ad dexteram Dei, qui etiam interpellat pro nobis. Christo Giesu, il quale è morto, anzi che è ancora risuscitato, il quale è a la destra di Dio, il quale ancora intercede per

Ad Rom. 8

1. Tim. 2

noi. Ancora scriuendo a Timotheo disse: Unus enim Deus

Deus, & unus mediator Dei & hominum homo Christus Iesus: Perche uno è Dio, & un mediatore di Dio & de gli huomini Christo Giesu huomo. Et a li Hebrei disse: Vnde debuit per omnia fratribus assimilari, ut misericors fieret, & fidelis pontifex ad Deum: Onde douea in ogni cosa a li fratelli assomigliarsi, acciò che così diuettasse misericordioso, & fosse fedel pontifice appresso Dio. per la qual cosa auuèga che noi siamo indegni d'impetrare: nondimeno per la dignità del nostro ottimo interprete & mediatore Giesu Christo douemo grandemente sperare & confidarci, che Dio ci habbi a concedere tutte quelle cose che dimanderemo per mezzo suo con debito modo. finalmente lo Spirito santo è de la nostra oratione autore: il quale hauendo noi per guida, è necessario che siano le nostre preghiere elaudite. perche come disse l'Apostolo: Accepimus spiritum adoptionis filiorum Dei, in quo clamamus, Abba pater. Abbiamo riceuuto lo spirito de l' adozione de figliuoli di Dio: nel quale gridamo, Abba padre. Il quale spirito è quello, che in questo officio di orare soccorre a la nostra infirmità, & aiuta la nostra ignoranza in questo esercizio de l' orare: anzi che egli dice: Ipse postulat pro nobis gemitibus inenarrabilibus: egli è, che dimanda per noi con gemiti inenarrabili. & se a le uolte alcuni si ritrouano, che stiano in qualche dubio, & non si conoschino essere così bene stabiliti & confermati in fede, allhora usi quelle parole, che dissero una uolta gli Apostoli: Domine adauge nobis fidem: Signore accresci la fede. & quelle di quel cieco, che disse: Adiua incredulitatem meam: Soccorri a la mia incredulità. Ma allhora & di fede & di speranza fortificati, & ripieni, massimamente impetreremo da Dio tutte le cose da noi desiderare, quando a la legge & uolonta di Dio si confermera ogni nostra mente, ogni nostra operatione, & ogni oratione. perche egli ci disse: Si manseritis in me, & uerba mea in uobis manserint; quodcumque uolueritis, petetis, & fiet uobis: Se uoi starete in me,

Ad Heb. 2

Ad Rom. 8

Luc. 17

Mar. 9

Io. 15.

me, & le mie parole staranno in uoi, dimanderete tutto quello, che uorrete, & ui sarà concessio. Benche a questa facultà d'impetrare ciascuna cosa da Dio, principalmente sia necessaria, come già habbiamo detto, la dimenticanza de le ingiurie, & la beneuolenza, & una amoreuole & benefica uolontà uerso li prossimi.

REGOLA ET MODO DI ORARE.

IMPORTA assai sapere il modo, nel quale habbiamo a fare oratione. perche benche l'oratione sia un bene utilissimo; nondimeno, se non è ben fatta, non è punto gioueuole. onde spesso auuiene, che noi non impetriamo quello, che dimandiamo, perche, disse S. Iacomo, male lo domandiamo. Insegneranno adunque li Parochi al popolo fedele, qual sia l'ottima regola & modo di pregare Dio, & di orare così in priuato, come in publico. Questi precetti de l'oratione Christiana, & come dee esser fatta, ci sono stati insegnati da Christo nostro signore. Si dee adunque prima orare in spirito & uerità: pche il celeste padre così fatti cerca & uuole che siano quelli, che lo pregano, cioè che orino in spirito, & uerità. & in questo modo ora colui, il quale ora con un intimo & arden te affetto di animo. dal quale modo di orare spirituale non escludiamo noi l'oratione uocale, ma bene giudichiamo, che il principal luogo s'habbi ragioneuolmente a dare a quella oratione, & offecratione, che procede da uno acceso & uehemente animo; la quale Dio ascolta, a cui tutti li nostri occulti pensieri sono palesi, se bene con la bocca non si proferisce. In questo modo uidi gli interiori preghi di Anna, madre di Samuel: de la quale si legge, che piangendo orò, & che solo mouea le labbia.

I. Reg. 1 In questo modo orò Dauid, il qual disse: Tibi dixit cor meum: exquisiuit te facies mea. A te disse il mio cuore: la mia faccia ti ha cercato. Così fatti esempi si ritrouano ne libri sacri in molti luoghi.

Ha

Ha bene ancora la oratione uocale la sua propria utilità, & necessità: perche ella è che accende l'animo, & infiamma la religione, & la deuotione di quello, che ora. il che scrisse già santo Agostino a Proba con quelle parole: A le uolte noi eccitiamo, feruètemente noi istessi & con parole & con altri segni, per accrescere il nostro santo desiderio: A le uolte siamo sforzati da un uehamè te desiderio de l'animo, & da una feruente deuotione a esplicare con parole quello, che habbiamo nel l'animo. perche esultando l'animo nostro di letitia, è ancora cosa còueniente che la lingua esulti: & è similmente honesto, che facciamo a Dio un'perfecto sacrificio del corpo & de l'anima. Il qual costume si conosce chiaro che offeruano gli Apostoli & ne gli Atti apostolici, & ne l'epistole di S. Paulo in molti luoghi. Ma perche si trouano due modi di orare, uno priuato & un publico: ne l'oratione priuata usiamo le parole, acciò che con quelle si accresca l'interiore affetto, & la deuotione: ne la publica poi, la quale è stata istituita in certi ordinati tēpi per eccitare la deuotione de' popoli Christiani, & la pietà, & religione, non si puo in modo alcuno restare di pronunciare le parole, & le uoci. Ma questa consuetudine di orare in spirito, propria de gli huomini christiani, gli infedeli nō offeruano: de le quali così parlò il signore: Orantes nolite multum loqui, sicut Ethnici faciunt: putant. n. quod in multiloquio suo exaudiantur: nolite ergo assimilari eis. scit. n. pater uester, quid opus sit uobis antequam petatis eum: Quando fare oratione, non uogliate dire molte parole, come fanno li Gentili. perche essi pensano, che per il lor molto parlare habbino da essere esauditi. non uogliate adunque assomigliarui a quelli: perche il uostro padre sa quello, che ui bisogna, prima che gli lo dimandiate: & uietando la loquacità non solo non proibisce le lūghe orationi, le quali procedono da uno acceso animo, & da una feruente deuotione, & desiderio, ma ancora con il suo esempio ci eshorta a quel modo di orare, il quale non solo le notti integre consumò

ne le

ne le orationi, ma ben tre uolte replicò la medesima oratione. & pero ci bisogna solo statuire & deliberare, che Dio non si piega a esaudirci per un uano suono di parole. Ne li hippocriti orano cò l'animo & di cuore. dal costume de quali ci rimuoue il nostro signore Giesù Christo con queste parole: *Cum oratis, non eritis sicut hypocritæ, qui amant in synagogis & in angulis platearum stantes orare, ut uideantur ab hominibus. amen dico uobis: receperunt mercedem suam. Tu autem cum oraueris, intra in cubiculum tuum, & clauso ostio ora patrem tuum in abscondito: & pater tuus, qui uidet te in abscondito, reddet tibi. Quando uoi fate oratione, non farete come gli hipocriti, li quali si delectano di orare ritti ne le sinagoghe, & ne li cantoni de le piazze, acciò che così siano ueduti da gli huomini. In uerita ui dico, che costoro hanno riceuuto la lor mercede. Ma tu, quando firai oratione, entra ne la tua camera, & serrata la porta prega il tuo padre ascosamente: & il tuo padre, che ti uede di nascosto, ti rendera la mercede. Quella, che in questo luogo è detta la camera, si puo transferire al cuore de l'huomo: nel quale non balta entrare, ma bisogna ancora che si ferri, acciò che non uenga a entrare o infonderli da la parte di fuore qualche cosa ne l'anima, onde possa l'integrità & perfettione del' oratione essere impedita & uiolata. perche allhora il celeste padre, il quale perfettamente conosce & uede la mente di tutti, & risguarda le loro occulte cogitationi & pensieri, satisfaccia le preghiere di quello, che ora, & gli concede tutto quello che gli dimanda.*

Ricerca ancora l'oratione l'affiduità: la quale di quanta forza & uirtù sia, lo mostrò il figliuolo di Dio con l'esempio di quel giudice, il quale non temendo Dio, ne portando rispetto o ruerenza alcuna a gli huomini, uinto pero da la affiduità & diligenza di una uedoua, finalmente satisfecce a le sue dimande. Deuemo per tãto mandare a Dio orationi continoue. ne si hanno pero a seguire ne imitare coloro, li quali poi che hanno una o due uolte

uolte fatto oratione a Dio, & non hanno impetrato quel
 lo, che domandano, si stancano ne l'oratione, & non pa
 re che piu la possino seguitare. peroche in questo si pie
 toso offitio non si dee mai sentire stanchezza alcuna. la
 qual cosa ci insegna & manifesta l'auttorità di Christo
 & de l'Apostolo. & se pure auuiene, che a le uolte man
 chi in uno la uolontà di orare, allhora si dee a dio diman
 dare la uirtù de la perseueranza. Vuole ancora il figliuo
 lo di dio, che noi mandiamo al padre l'oratione nostra
 in nome suo, la quale per il suo merito & per la gratia di
 tanto intercessore uiene a conseguire una tale efficacia, &
 uirtù, che dal celeste padre merita essere esaudita. Perche
 apresso san Gio. egli stesso ci disse quelle parole: Amen **Io. 16**
 amen dico uobis: si quid petieritis patrem in nomine
 meo, dabit uobis. Usque modo non petistis quidquam
 in nomine meo: petite, & accipietis, ut gaudium uestrum
 sit plenum: In uerità, in uerità ui dico, che se al padre
 in mio nome cosa alcuna dimanderete, ue la concederà.
 Sin qui non hauete in nome mio dimandata cosa alcuna:
 dimandate, & riceuerete; accioche cosi il uostro gaudio
 sia pieno. & altroue: Quodcumque petieritis patrem **Io. 14**
 in nomine meo, hoc faciam. Tutto quello, che in mio
 nome dimanderete al padre, io ue lo concederò. Imitia
 mo quello ardere desiderio che hāno dimostrato gli hu
 mini santi nel fare oratione. Et deuemo congiugnere con
 l'oratione il redimento de le gratie a esempio de gli Apo
 stoli, li quali sempre offeruarono questa tal cōsuetudine,
 si come si puo uedere ne le epistole di Paulo apostolo.
 Ancora il digiuno & l'elemosine deuemo accompagnare
 a l'oratione. Et dee per certo il digiuno spetialmente ac
 compagnarli a l'oratione. peroche coloro, che sono ag
 grauati dal cibo, & dal beuere, hanno la mente di ma
 niera oppressa, che non possono ne risguardare a Dio, ne
 pur pensare quello, che importi fare oratione. Segue do
 po questo l'elemosina: la quale anch'ella ha grande con
 giunzione con l'oratione. perche chi farà mai quello, che
 ardisca affermare, esser in lui charità, il quale hauendo
 il modo

il modo & le facultà di souuenire & far del bene a quel pouerino, che uiue de l'altrui elemosine, non dia al suo prossimo & al suo fratello aiuto alcuno? ouero con qual parole colui, che sia priuo di charità, dimanderà a Dio aiuto? se già allhora non dimandasse a Dio il perdono de' suoi peccati, & insieme supplicheuolmente lo pregasse, che gli concedesse la charità. Perilche non senza diuina sapienza è stato ordinato, che cō questi tre rimedij si souuenisse a la salute de l'huomo. Percioche auuēga che noi peccando ouero offendiamo Dio, ouero uioliamo li prossimi, ouero danneggiamo noi stessi; con le sacre orationi ueniamo a renderci placato Dio; con le elemosine satisfacciamo a le offese fatte a gli huomini; cō il digiuno purghiamo le macchie de la uita nostra. Et se bene tutti questi tre rimedij giouano a ogni sorte di peccato, nondimeno sono appropriati & accommodati a questi tre peccati particolari, che detti habbiamo.

PATER NOSTER, QVI ES IN
CAELIS.

ADRE NOSTRO, CHE SEI NE' CIELI.

P Conciosia che questa formula de l'oration Christiana, che Giesu Christo ci diede, sia in modo ordinata, & habbi un processo tale, che, prima che si uenga a le preghiere, & a le dimande, si debbono usare alcune certe & determinate parole in luogo di proemio, mediante le quali con deuotione andandosene a Dio, tal cosa potiamo ancor fare con maggior fiducia: però sarà offitio del Parocho dichiararle tutte distintamēte & chiaramente, accio che così il popolo fedele se ne uada con piu prontezza a l'oratione, & conosca, & intenda, come ne l'oratione ha da ragionare & trattare cō il padre dio. Questo proemio adunque, se tu consideri a le parole, è breuissimo: ma se tu ben pondererai le cose, che si contengono in quelle parole, lo trouerai grauissimo, & pienissimo di altissimi misterii. Et quanto a la prima uoce, la quale

la quale per comandamento & istitutione di Dio usiamo in questa oratione, questa è, P A T E R . Perche quantunque il Salvatore nostro hauesse potuto incominciare questa oratione, con qualche altra parola, che hauesse contenuto in se piu maestà & grandezza, come per esemplo, se hauesse detto, Creatore, o, Signore, nondimeno egli uolse queste così fatte uoci lasciare indietro, le quali hauriano potuto arrecarci timore, & quella parola uolse usare la quale cagiona amore & fiducia a coloro, che orano & dimandano a Dio qualche gratia. Perche qual cosa è piu gioconda, che questo nome, Padre? Il quale solo ci significa & risuona ne le orecchie nostre indulgenza, & charità. Hora per quali ragioni questo nome di Padre conuenga a Dio, gli porgeranno facoltà di insegnarlo & mostrarlo al popolo fedele quei luoghi, che di sopra si son trattati de la creatione, de la gouernatione, & de la redentione. imperoche hauendo Dio creato l'huomo a sua imagine & similitudine, la quale ne gli altri animali non hauea impressa, per questo singolar dono del quale uolse ornare l'huomo, a ragione è ne le scritture diuine chiamato padre di tutti gli huomini, ancora de li infedeli, non pure de fedeli. Da la gouernatione ancora potrà cauare un'altra ragione, per la quale è detto padre. & questa è, che prouedendo egli & risguardando sempre a la utilità de gli huomini, con uno spetial modo di una singulare cura, & prouidenza, usa uerso di noi la paterna charità.

Ma accioche ne l'esplicare questa materia, & nel dichiarare questo passo, il popolo intenda & conosca piu chiaramente la paterna cura che ha de gli huomini, par conueniente che si debba dire qualche cosa de la custodia de gli angeli, ne la cui tutela sono gli huomini, & a la cui guardia sono raccomandati da Dio. peroche per prouidenza di Dio è stato a gli angeli dato & commesso questo negotio, che custodiscano il genere humano, & che sempre siano presenti a ciascheduno particular huomo, accioche non riceuino qualche graue danno. peroche si

K K

come

come li padri, quando li loro figliuoli hanno da fare qualche faticoso & pericoloso uiaaggio, danno loro guide & guardie, che in ogni pericolo gli diano aiuto & souuenimento: così parimente il celeste nostro padre in questo camino, per il quale ce ne andiamo a la celeste patria, a ciascheduno di noi ha preposto un'angelo, da l'aiuto & diligenza de quali difesi & guardati potessimo schifare quei lacci, che da li nostri auuersarii ci sono ascosamente tesi, & quelli horribili impeti, che contra di noi fanno, ribattessimo, & da noi discacciassimo, & con si fatte guide tencessimo la dritta strada, accioche qualche errore dal nostro fallace nimico postoci auanti, non ci potesse trarre fuor de la uia, che ne conduce al cielo. Et per molti esempi si uede chiaro di quanto giouamento sia questa cura & singular prouidenza che Dio ha de gli huomini, la cui esecutione è comessa a gli Angeli, li quali sono di natura tale, che è tra la diuina & la humana. Gran copia di si fatti esempi ci propongono le sacre lettere, le quali testificano, come bene spesso per diuina benignità è auuenuto, che gli Angeli in presenza de gli huomini hanno fatte cose marauigliose, per le quali fuissimo auuertiti & istruiti, come innumerabili altre cose simili, le quali non sono uedute da noi, sono operate da gli Angeli, a giouamento, & utilità nostra. & che sia il uero, l'angelo Raffael dato da Dio a Tobia per compagno & guida del suo uiaaggio, lo condusse la doue andar douea, & lo ricondusse a le proprie case saluo: al quale diede ancor soccorso che non fosse deuorato da uno gran pesce: & insieme gli insegnò, quanta uirtù si ritrouasse nel fegato, nel fiele, & nel cuore di quel pesce. Egli fu che discacciò il demonio, & legata & impedita ogni sua forza & potenza, fece sì che a Tobia non puote far nocumento alcuno.

Tob. 56 Egli fu che al giouinetto Tobia insegnò qual fusse il uero & legitimo uso del matrimonio. Egli fu che al uecchio Tobia suo padre, de gli occhi priuo, rendè la luce. Quell'angelo ancora, che liberò Pietro principe de gli apostoli, porgerà copiosa materia per istruire il fedel gregge del marau-

marauiglioso frutto che ci uiene da la cura, & custodia de gli angeli, quãdo li Parochi dimostrerãno come l'angelo illustrasse le tenebre del carcere, & tocco solo in fianco di Pietro lo svegliasse dal sonno; come sciogliesse le catene, dà le quali si staua legato, & rompesse tut ti li lacci; come lo ammonisse che si leuasse in piede, & prese le sue calze & gli altri uestimenti si inuiasse dopo di lui: quando ancora isegnerãno come dal medesimo angelo Pietro fosse liberamente per mezzo le guardie tratto di carcere, & finalmente aperta la porta fusse lasciato in luogo sicuro. Di simili esempi, come gia si è detto, è ripiena la historia sacra; per li quali noi intendiamo, quanta sia la grandezza & forza de benefitii che a gli huomini dona Dio, usando a ciò gli angeli per mezzani & per messaggi & interpreti, li quali nõ solo sono da lui mandati per cagione di alcuna cosa priuata & determinata, ma fin dal principio del nostro nascimento sono stati preposti a la cura nostra & ordinati in aiuto de la salute di ciascheduno huomo particolare. Da questa diligente dottrina seguirà una utilità grande: & questa farà, che le menti de gli uditori si eleueranno & si ecciteranno al riconoscere & uenerare la paterna cura & prouidenza di Dio uerso di loro. & in questo luogo il Parocho loderà & predicherà le ricchezze de la benignità di Dio uerso il genere humano; il quale auuenga che fin dal primo padre de l'human genera & del nostro peccato, sino a questo giorno habbiamo offeso con innumerabili peccati & sceleratezze, non dimeno egli pur ritiene & cõserua la charità uerso di noi, ne lascia o depone quella spetiale & diligēte cura che ha di noi. il quale se alcuno giudicasse che si scordasse de gli huomini, è ueramente stolto, & fa a Dio nna ingiuria, & una cõtumelia indegnissima. Ecco che Dio si adira con il popolo d'Israel per la bestemmia di quella gente, la quale pensaua essere da Dio stata abandonata: perche così si legge ne l'Esodo: Tentauerunt dominum dicētes, est ne Deus in nobis, an non? Hanno tentato il signore dicendo, è egli Dio in noi, o no? Et apresso Ezechiel si

Exod. 17

KK 2 sdegna

Ezech. 8 fidegna Dio cō il medesimo popolo, perché hauea detto:
Non uidet dominus nos, dereliquit dominus terram.

Il signore non ci uede, il signore ha abbandonato la terra.
Si debbono dunque li Christiani cō queste così sotte aucto-
rità rimuouere da quella nefāda opinione, per la quale
pensano alcuni che Dio si possa scordare de gli huomini.

A questo proposito si puo udire il popolo Israelitico a-
Isa. 49 presso Isaia, doue si lamenta di Dio, & da l'altra parte
Dio, che refuta la sua stolta querela con una benigna si-
militudine. perche si legge in quel luogo: Dixit Sion:
dereliquit me dominus, & dominus oblitus est mēi.

Cui Deus: Nunquid obliuisci potest mulier infantem
suum, ut nō misereatur filio uteri sui? Et si illa oblita fue-
rit, ego nō obliuiscar tui: ecce in manibus meis descripsi
te. Disse Sion: Il signore m'ha abbandonato: e'l signore
si è scordato di me. A cui Dio rispose: hor puo la donna
scordarsi del suo bambino, si che non habbi sempre mise-
ricordia del figliuolo che è uscito del suo uentre? Et se pu-
re ella se ne scordasse, io nō mi scordero però mai di te.
ecco che ne le mie mani ti ho descritta. Per li quali luo-
ghi & passi se bene questa cosa chiaramente si cōferma,
nondimeno, accioche ancora al popolo fedele al tutto si
persuada, che non puo mai uenire tempo alcuno, nel
quale Dio deponga la ricordanza de gli huomini; onde
non uis uerso di loro tutti gli officii de la paterna clarità;
li Parochi cercheranno di confermare questa uerità con l'
esempio de li primi huomini, li quali dopo che hebbero
spregiato & uiolato il diuin comandamento, quando che
tu senti che acerbamente sono stati accusati, & cō quella

Gen. 3 horribil sentenza condannati, Maledica terra, in opere
tuo, in laboribus comedes ex ea cunctis diebus uitæ tuæ:
spinas, & tribulos germinabit tibi, & comedes herbas
terræ: Maledetta la terra ne la tua opera, ne le tue fatiche
mangerai di quella tutti i giorni de la uita tua, spine
& triboli ti germoglierà, & mangerai l'herbe de la terra.
Quando tu li uedi scacciati dal Paradiso: & per togli al
tutto ogni speranza di ritorno, quando leggi che ne l'en-
trata

trata del paradiso è collocato un Cherubino, il quale ha in mano una spada di fuoco agilissima: quando, tu intendi che da Dio uendicatore de le sue ingiurie quelli sono afflitti & sbattuti da tutte le parti da molestie interiori, & esteriori: non crederesti tu che l'huomo non hauesse piu rimedio alcuno, & che la cosa fosse al tutto spacciata, & la sua salute disperata? non crederesti che non solo fosse spogliato d' ogni diuino aiuto, ma ancora esposto a qual si uoglia ingiuria? Nientedimeno in tanti giudizi dell'ira & uendetta di Dio pur si mostrò & apparue sopra di loro una luce de la diuina charità, perche dice: *Fecit dominus Deus Adæ & uxori eius tunicas pelliceas, & induit eos.* Fece il signore Dio ad Adamo & a la sua consorte le tuniche di pelle, & di quelle li uestì. Il che fu per certo un grande argomento, che Dio per alcun tempo mai non era per mancare a gli huomini. La forza e'l sentimento di questa sentenza, che è, che per qual si uoglia ingiuria, che gli huomini facciano a Dio, non manca però mai il suo amore verso il genere humano, espresse Dauid con quelle parole: *Numquid continebit Deus in ira misericordias suas?* non pensiamo noi che Dio ne la sua ira habbi a ritenere le sue misericordie? Questo medesimo sentimento esplicò Abachuc parlando con Dio con quelle parole: *Cum iratus fueris, misericordiæ recordaberis.* Quando tu ti sarai adirato, ti ricorderai de la misericordia. Questo ancora dichiarò Michea con queste parole: *Quis Deus similis tui? qui aufers iniquitatem, & transfers peccatum reliquiarum hereditatis tuæ: non immitter ultra furorem suum: quoniam uolens misericordiam est.* Qual Dio è simile a te? il quale toglie la iniquità, & trasferisci il peccato de le reliquie de la tua heredità: non mostrerà piu il suo furore: perche egli uole la misericordia. Et per certo che così è la cosa, che allhor che noi giudicamo essere a tutto ruinati & spogliati di ogni diuino aiuto, allhora massimamente ci ua ricercando & di noi ha cura Dio per sua diuina bontà. perche ne la sua ira ritien la spada de la giustitia, ne mai cessa di diffondere

Gne. 3

Abac. 3

Mich. 7

K K 3 & spre-

& spargere sopra di noi li infiniti thesori de la sua misericordia. La creatione adonque & la gouernatione hanno una gran forza per dichiarare quello spetiale modo, che Dio tiene nel l'amare & custodire il genere humano. nō dimeno l'opera de la redentione de l'huomo è talmente a le due prime superiore, che il beneficentissimo Dio & padre nostro ha non poco illustrata la sua somma benignita uerso di noi, hauendola accresciuta con questo terzo beneficio. Per la qual cosa il Parocho a li suoi spiritua li figliuoli insegnerà, & spesso a li loro orecchi inculcherà questa prestantissima charità uerso di noi, accioche così intēdano, come essendo stati redenti in un marauiglioso modo, sono diuentati figliuoli di Dio: perche disse Gio

Ioan. 1 uanni: Dedit eis potestatem filios Dei fieri. Diede loro potestà di farsi figliuoli di Dio. & poi: Et ex Deo nati sunt, & son nati di Dio. Per la qual cosa il battesimo, il quale noi habbiamo per un primo pegno & una ricordaza de la nostra redentione, è detto sacramento di regeneratio

Ioan. 3 ne: peroche indi nasciamo figliuoli di Dio. onde disse il signore stesso: Quod natum est ex spiritu, spiritus est: Quel che è nato di spirito, è spirito. & Oportet uos nasci denuo. Vi bisogna nascere di nuouo. Ancora Pietro

1. Pet. 1 apostolo disse; Renati non ex semine corruptibili, sed incorruptibili per uerbum Dei uiui. Rinati non di seme corruptibile, ma incorruttibile per la parola di Dio uiuo. Per l'efficacia & uirtù di questa redentione, habbiamo riceuuto lo spirito santo, & siamo stati fatti degni de la gratia di Dio. per il qual dono siamo adottati in figliuoli di Dio, sì come l'Apostolo Paulo lo scrisse a li Romani, quando disse: Non accipietis spiritum seruitutis iterum in timore, sed accepistis spiritum adoptionis filiorum: in quo clamamus, Abba patēr. Non hauerete riceuuto lo spirito de la seruitu in timore, ma hauerete riceuuto lo spirito de la adozione de figliuoli; nel quale chiamiamo, Abba padre, l'efficacia

1. Ioan. 3 & forza de la quale adozione dichiarò san Giouanni con queste parole: Videte, qualem charitatem dedit nobis

nobis pater, ut filii Dei nominemur, & simus. Vedere, qual charità ci ha mostrato & donato il nostro celeste padre, che noi siamo nominati, & in uerità siamo figliuoli di Dio. Dichiarate queste cose, si dee ammonire il popolo Christiano, quanto egli scambievolmente sia obligato a l'amoreuolissimo suo padre, acciò che per tal modo uenga a comprendere, quale amore, qual pietà, quale obediencia & ueneratione sia tenuto rendere al creatore, gouernatore, & redentor suo, & con quale speranza & fiducia bisogni inuocarlo. Ma qui, per ammacstrare l'ignoranza & indrizzare la peruersa opinione di coloro, li quali giudicano che solo le cose, che felicemente succedono, & un prospero corso della uita sia un chiaro segno & argomento, che Dio conserva & mantiene l'amor suo uerso di noi; ma quando poi siamo esercitati da Dio con auersi auuenimenti, & con graue calamità, dicono questo essere un segno di un'animo nimico uerso di noi, & che la diuina uolontà è al tutto alienata da noi; bisognerà per tanto dimostrare, che, quando la mano del signore ci percuote, ciò non fa per inimicitia che habbi con essi noi, o per male che ci uoglia, anzi che il signore, quando ci percuote, ci sana, & che la piaga, che ci uiene da Dio, è Tob. 19 la nostra medicina. perche Dio castiga li peccatori, acciò che con tal disciplina & flagello li facci migliori, & con il presente castigo li liberi da un sempiterno danno: perche egli uisita per certo con la uerga le nostre iniquità, & con le percosse li nostri peccati, ma non però rimuoue da noi la sua misericordia. Debbono per tanto essere li fedeli ammoniti, che in così fatti castighi, riconoscano la paterna charità di Dio, & sempre habbino & ne la memoria, & ne la lingua quel bel detto del patientissimo Giob: Ipse uulnerat, & medetur: percutit, & manus eius sanabunt. Egli è che ferisce, & medica: percuote, & le sue mani saneranno. Debbono essere auuertiti, che usino quelle parole, le quali in persona del popolo Israelitico scrisse Hieremia: Castigasti Hier. 31

me, & eruditus sum quasi iuenculus indomitus: con-
uertere me, & conuertat: quia tu dominus Deus meus.
Tu mi hai castigato, & io ne son uenuto istrutto quasi
un giouenco indomito. Conuertimi, & mi conuertirò:
perche tu sei il mio signore Dio. Che si proponga
l'esempio di Tobia, il quale hauendo in quella pia-
ga de la cecità conosciuta la mano di Dio, che lo perco-
teua, esclamò: Benedico te domine Deus Israel, quia
tu castigasti me, & tu saluasti me. Io ti benedico signo-
re Dio di Israel, perche tu mi hai castigato, & tu mi
hai saluato. Ne la qual cosa debbono li fedeli grande-
mente guardarli di non pensare, che, quando incorro-
no in qualche incommodo, o che sono afflitti da qual-
che calamità, Dio tal cosa non uegga, & non cono-
sca: perche egli è che dice: Capillus de capite uestro
non peribit. Vn capello del uostro capo non anderà
male. anzi deuono consolarsi con quelle diuine paro-
le, che si leggono ne l'Apocalisse: Ego, quos amo, ar-
guo, & castigo. Io quelli, che amo, riprendo, & ca-
stigo. Ferminsi, & si quietino in quella esortatione,
che l'Apostolo fa a gli Hebrei: ne la qual gli dice con
le parole del sauiro: Fili mi, noli negligere disciplinam
domini, neque fatigeris, dum ab eo argueris: quem
enim diligit dominus, castigat: flagellat autem omnem
filium, quem recipit. dipoi. Si extra disciplinam estis,
adulterini estis, & non filij: patres quidem carnis ani-
mæ eruditores habuimus, & reuerbamur eos: non mul-
to magis obtemperabimus patri spirituum, & uiuemus.
Figliuolo, non uolere dispregiare la disciplina del signo-
re: non ti paia fatica quando da lui sei ripreso: perche
quello, che Dio ama, lo castiga; & ciascuno che egli
prende per figliuolo, lo flagella. Dipoi segue Paolo.
Hora se uoi non sete da lui castigati, & percosi, sete
adulterini, & non figliuoli. Noi habbiamo hauuto li nostri
padri carnali, che ci hanno istrutti, & noi gli honoraua-
mo, & gli portauamo riuerenza: hor non obediremo
assai piu al padre nostro spirituale, & così uiueremo.

NO-

Quando tutti noi inuochiamo il padre, & lo diciamo nostro, siamo con tal parola auuertiti, che per dono & per ragione de la diuina adozione di necessità segue, che tutti li fedeli sono tra di loro fratelli, & che tra di loro fraternamente si deuono amare: perche così disse Christo: Omnes uos fratres estis: unus est enim pater uester, qui in cælis est. Tutti uoi sete fratelli: perche uno è il padre uostro, il quale è in cielo. per ilche ne le loro epistole gli Apostoli ancora dimandano tutti li fedeli Christiani, Fratelli. Onde si uiene a fare quella necessaria illatione, & conseguenza, che per la medesima adozione di Dio non solo tutti li fedeli siano tra loro congiunti con una fraterna amicitia, ma perche l'unigenito figliuolo di Dio è uero huomo ancora, siano nominati & in uero siano suoi fratelli. per ilche me la epistola a gli Hebrei parlando l'Apostolo del figliuolo di Dio, così scrisse: Non confunditur fratres eos uocare, dicens: Nunciabo nomen tuum fratribus meis. Non si confonde chiamarli fratelli, dicendo: Io manifesterò il tuo nome a li miei fratelli. ilche tanto auanti hauea David predetto del signore nostro Giesu Christo. similmente così appresso l'Euangelista parla Christo a le donne: Ite, nunciate fratribus meis, ut eant in Galileam: ibi me uidebunt. Andate, & auisate a li miei fratelli, che se ne uadano in Galilea, & quiui mi uedranno. Le quali parole è chiaro che allhora furono dette, quando già da morte risuscitato si haueua acquistata l'immortalità; acciò che non fusse chi pensasse che questa fratellanza fosse mancata per la sua resurrettione, & per la salita sua in cielo. perche non solo la resurrettione di Christo non fece mancare questa congiuntione & charità, ma noi sappiamo che da la Sede de la sua maiestà & gloria, allhora che giudicherà tutti gli huomini, che mai sono stati, sono, & saranno, nominerà fratelli ancora quelli, che tra li Christiani saranno stati minimi, & inferiori a tutti. & come può egli essere

Matth. 23

Ad Heb. 2

Psal. 21

Matth. 28

Matth. 25

Ad Rom. 8

che

che noi non siamo fratelli di Christo, siamo detti co-
Ad Heb. 1 heredi? perchè egli è il primogenito costituito herede
 di tutte le cose, & noi siamo li secondogeniti, suoi cohe-
 redi, secondo la misura & quantità de li celesti doni,
 & secondo la proportion de la charità, con la quale noi
 ci siamo esibiti ministri & coadiutori de lo Spirito san-
 to, il quale è quello, che ci spinge & accende a le uirtù,
 & a le opere utili, & sante; acciò che così fidati ne la sua
 gratia, ci mettiamo con gran fortezza nel cōbattimēto,
 che si fa per guadagnarsi la salute. il quale poichè con sa-
 pienza & costāza haueremo cōdotto a fine, & trappassa-
 to tutto il corso di questa nostra uita, dal nostro celeste
 padre riceueremo quel giusto premio de la corona, il qua-
 le è proposto & costituito a tutti quelli, che terranno il
 medesimo corso. perche come ben disse l'Apostolo:
Ad Heb. 6 Non iniustus est Deus, ut obliuiscatur operis nostri, &
 dilectionis: Non è ingiusto Dio, che s'habbi mai a dimen-
 ticare de l'opera nostra, & de l'amore.

Hora, quanto noi douiamo con tutto il cuore profe-
 rire questa uoce, Noster, ce lo dichiarerà S. Giouanni
 Chrysostomo: il quale dice, che Dio uolentieri ascolta
 il Christiano, il quale non solo lo prega per se stesso,
 ma ancora per altrui: & questo, perche, il pregare per
 se, è propio de la natura; il pregare per altrui, è de la gra-
 tia. a pregar per se, sforza la necessitā; per altri, ci effor-
 ta la fraterna charità. Dopo le quali parole soggiunse:
 E piu gioconda a Dio quella oratione, la quale ci fa fare
 la fraterna charità, che quella che si proferisce per ne-
 cessità. In questa sì importante materia de la salutifera
 oratione dee il Parocho ammonire & esortare tutti di
 qualunque età, di ogni stato & ordine, che di questa co-
 mune & fraterna amicitia ricordeuoli piaceuolmente &
 fraternamente uiuano tra di loro, ne sia chi insolente-
 mente si uoglia preferire a gli altri, peroche auuenga che
 ne la Chiesa di Dio siano diuersi gradi & offitii, nō dime-
 no quella uerità di gradi & offitii non toglie per modo
 alcuno, ne fa mancare la cōgiuntione de la fraterna ami-
 citia:

citia: si come nel corpo de l'huomo il uario uso, & li di-
 uersi offitii de le membra, non cagiona in modo alcuno,
 che o questa o quella parte del corpo perda l'offitio, o'l
 nome di membro. Mettiti inanzi a gli occhi uno, il qua-
 le habbi una potestà regale: se adunque questo tale sarà
 Christiano, non sarà egli fratello di tutti quelli, li quali
 seco son congiunti ne la Christiana comunione? certa-
 mente si, perche cagione? perche nō è altro Dio quello,
 che fa nascere li Re, & li ricchi, che quello, per il quale
 sono li poveri, & quelli che si uiuono sotto la potestà de'
 Re, ma è un medesimo Dio, padre & signore di tutti:
 & per dō è una stessa nobilità di ciascuno, quanto a lo spi-
 rituale nascimento, una medesima dignità, uno istesso
 splendore: conciosia che tutti dal medesimo spirito & dal
 medesimo sacramento di fede siamo nati figliuoli di Dio,
 & cōheredi de la medesima heredità. ne un Christo per
 loro Dio hanno quelli, che sono ricchi, & abundant; ;
 un'altro quelli, che son poveri, & di bassa conditione;
 non con altri sacramenti sono consecrati a Dio & santifi-
 cati, ne altra heredità aspetrano del celesto regno. Tutti
 siamo fratelli, & come ben disse l' Apostolo a gli Efesi, *Ad Eph. 3*
 siamo tutti membra del corpo di Christo, de le sue carni,
 & de le sue ossa. Ilche medesimamēte significò ne la epi-
 stola a li Galati, dicendo: Omnes filij Dei estis per fidem *Ad Gal. 3*
 in Christo Iesu: quicumque enim in Christo baptizati
 estis, Christum induistis: nō est Iudæus, neque Græcus,
 non est seruus, neque liber, non masculus, neque fe-
 mina: omnes enim uos unum estis in Christo Iesu.
 Tutti sete figliuoli di Dio per la fede, che hauete in Cri-
 sto Giesu: perche tutti uoi, che in Christo sete battezzati,
 di Christo ui sete uestiti. non è Giudeo, ne Greco; ne
 seruo, ne libero; ne maschio, ne femina. perche tutti
 uoi sete una cosa istessa in Christo Giesu. Bisogna, che li
 Pastori de l'anime diligenemente & con gran cura trat-
 tino queste cose: & debbono in questa materia fermarsi
 & dimoraru con ogni diligenza. perche questo è un luo-
 go accomodato non manco ad eccitare & confermarli
 poveri

poueri & abietti huomini, che al reffrenare & reprimere l'arrogāza de li ricchi & potēti. Al quale icōmodo de gli huomini accioche porgesse l'apostolo aiuto, tātō esaggera ua questa fraterna charità, & la iculcaua a le orecchie de li fedeli. Quādo dūque tu, ò Christiano, debbi a Dio mādare queste tali oratiōi, ricorditi che allhora te ne uai a Dio come un figliuolo al padre. Onde quādo tu incominci la tua oratione et proferisci quella parola, PATER NOSTER, pēsa in che luogo la somma benignità di Dio ti habbi eleuato, poi che ti ha comādato che tu nō uada cōe seruo al signore, a tuo mal grado, & timido, ma che ricorra come figliuolo al padre, uolōtariamēte & pieno di sicurtà. Ne la quale ricordanza & pēsiero considera da l'altra pare con quāto affetto & cō quāta deuotione tu debbi orare. pero che tu hai da studiare di mostrarti tale, quale si cōuiene essere ad un figliuolo di Dio; accioche le tue orationi & le tue operationi non siano indegne di quella diuina stirpe, de la quale il benignissimo Dio ti ha uoluto far degno.

Ad Eph. 5

A questo si fatto offitio ci esorta l'Apostolo, quādo dice: Estote ergo imitatores Dei, sicut filii carissimi. Siate imitatori di Dio, cōme figliuoli carissimi. accioche così possa di noi ueramēte dire l'apostolo quello che il medesimo scrisse a li Thessalonicēsi: Oēs uos filij lucis estis, & filij diei: Tutti noi sete figliuoli de la luce, & figliuoli del giorno.

Ad Theff. 5

2. ad Cor. 13

QUI ES IN CAELIS:

CHE SE IN CIELI. E comune & cōstāte opinionē di tutti quelli, che sētono bene di Dio, che Dio sia in ogni luogo, & tra tutti gli huomini. Ilche nō si dee intēdere che egli, come se fosse diuiso in parti, cō una parte occupi un luogo, cō l'altra ne tēga & difenda un'altra. Imperoche Dio è spirito, ne si puo i modo alcuno diuidere. Perche chi farebbe mai quello, che ardissē circoscriuere Dio cō li termini di luogo alcuno, come si farebbe se fosse stato fermo & collocato in un solo & terminato luogo? Auuenga che egli di se stesso dica: Nūquid non cælum & terrā ego impleo? Nō empio io il cielo & la terra? le quali parole si debbono in tal modo intendere, che Dio il cielo

Hierem. 23

& la

& la terra & tutte le cose, che dal cielo & da la terra sono cōprese, con la sua uirtù & potēza abbraccia & contiene, ne egli da alcun luogo è cōtenuto: perche egli è presente a tutte le cose, o creandole, o create conseruandolē, nō ritenuto da paese alcuno, ne da cōfini alcuni in tal guisa circoscritto et definito, che però nō si ritruoui in ogni luogo con la sua natura, & potēza. Ilche espresse il s. profeta Dauid con quelle parole: Si ascenderò in cælū, tu illic es: Se ascēderò ne' cieli, tu se quiui. Ma quātūque in tutti li luoghi, & in ciascuna cosa Dio si ritruoui presente, da niū termine (come detto habbiamo) ristretto; nondimeno ne le sacre scritture assai spesso si legge, che egli ha la sua stanza in cielo. ilche noi sappiamo essere stato fatto. imperoche questi cieli, che noi ueggiamo, sono una parte del mōdo nobilissima, & sempre si mātēgono incorrotti. & sono superiori a gli altri corpi & per uirtù & per grādezza & per bellezza, & hāno li loro stabili & determinati monimēti: accioche dunque Dio eccitasse gli animi de gli huomini a cōtēplare la sua infinita potēza, & maiestà, la quale massimamēte riluce ne l'opera de cieli, ne le sacre scritture testifica com'egli habita ne cieli, & parimēte spesse uolte manifesta (come in uero è) che niuna parte del mōdo si ritruoua la quale da la presente natura & potestà di Dio nō sia cōpresa & cōtenuta. benche in questa tal cogitatione li fedeli Christiani nō solo si proporāno auāti l'immagine del comune padre di tutte le cose, ma ancora di Dio che regna in cielo; accioche, douendo fare oratione, si ricordino che la mēte & l'animo si ha da riuolgere al cielo; & quāta speranza & fiducia gl'arrecā il nome di padre, tātō gli aggiūga di Christiana pietà & humilità quella prestāte & eccellente natura, & quella diuina maestà del padre nostro, che è in cielo. le quali parole propōgono & determinano ancora a quelli, che orano, quello che si debba dimādare. Imperoche ogni nostra dimāda, la qual s'appartēga a l'uso & necessitā di questa nra uita, se ella nō è cōgiūta cō li beni celesti, & se a quel fine nō è idrizzata, è al tutto uana & idegna d'un'huom Christiano. Onde li Parochi auertirāno li deuoti & pietosi uditori di questo modo di orare.

Psal. 138

Et

Ad Colof. 3 Et questo così fatto auuertimento confermeranno con quella auttorità de l'Apostolo: Si cōsurrexistis cum Christo, quæ sursum sunt, quærite, ubi Christus est in dextera Dei sedens: quæ sursum sunt, sapite, non quæ super terram. Se uoi con Christo sete risuscitati, cercate le cose, che sono in alto, doue è Christo, che a la destra di Dio si siede; le cose, che sono in alto, gustate, non quelle, che sono sopra la terra.

PRIMA PETITIONE.

SANCTIFICETVR NOMEN TVVM.

SI A SANCTIFICATO IL NOME TVO. Quello che da Dio dimandar si debba, & con che ordine ciò s'habbia a fare, il maestro stesso & signore di tutti ha insegnato & comandato. imperoche essendo di ogni nostro pensiero & desiderio l'oratione nostra ambasciatrice & interprete, allhora rettamente & ragioneuolmente dimandiamo, quando l'ordine de le nostre dimande segue a l'ordine de le cose, che si debbono desiderare: & ci ammonisce la uera charità che tutto l'animo & studio nostro indirizziamo a Dio: il quale percioche solo è in se stesso sommo bene, ragioneuolmente con uno spetiale & singulare amore dee essere da noi amato. Ne si puo di cuore & unicamēte amare Dio, se il suo honore & la sua gloria non si prepone a tutte le cose & a ciascuna natura. Imperoche tutti li beni & nostri, & d'altrui, & finalmente tutte quelle cose, che con il nome di bene sono dette, auenga che da quello siano procedute & discese, similmente cedono a l'istesso sommo bene. Onde accio che con bello ordine procedesse la nostra oratione, il Salvatore ordinò & istituì questa petitione del sommo bene come principale & capo di tutte le altre petitioni, insegnandoci che, prima che noi dimandiamo quelle cose, che a noi o al prossimo nostro fanno dibisogno, deuemo pregare per quelle, che a l'honore & gloria di Dio son proprie & perti-

pertinenti, & a Dio esporre & manifestare l'affetto nostro & desiderio, che di tal cosa habbiamo. ilche facendo, uerremo a restare nel l'offitio de la charità; la quale ci insegna, che piu amiamo Dio, che noi stessi, & che prima dimandiamo quelle cose, che desideriamo a Dio, dipoi quelle che bramiamo a noi. Et perche il desiderio & le petitioni nostre sono di quelle cose, le quali ci mancano, nè a Dio, cioè a la sua diuina natura, puo aggiungerli cosa alcuna, ne la diuina sostanza per uerun modo riceuere accrescimento, auuenga che in un modo inesplabile sia ricchissima di ogni perfettione, & nulla le manchi; però bisogna intendere, che quelle cose, che noi dimandiamo a Dio, & pertinenti a l'honor suo, solo si appartengono a la sua esterna gloria. perche noi desideriamo & dimandiamo, che il nome di Dio sia tra le genti piu noto & manifesto, che il suo regno sia ingrandito, & amplificato; & che ogni giorno piu genti obediscano al diuin nome. le quali tre cose, cioè il nome, il regno, & l'obedienza, non s'appartengono a la natura & a la perfettione di Dio, ma gli sono esibite esteriormente dagli huomini. Ma accio che piu chiaramente s'intenda, che forza habbino queste tre prime petitioni, & quello che importino, s'appatterrà al Pastore di ammonire il popol fedele, che queste parole, Sicut in celo & in terra, si possono referire a ciascheduna de le tre prime petitioni, come dire, Sia santificato il nome tuo, si come in cielo, cosi in terra: similmente, Venga il regno tuo, si come in cielo, cosi in terra: ancora, Sia fatto la tua uolontà, si come in cielo, cosi in terra. Et quando noi dimandiamo che il nome di Dio sia santificato, uogliamo intendere che la santità & la gloria del diuin nome sia accresciuta. nel qual luogo il Parcho auuertirà & insegnerà li deuoti uditori, che il Saluator non dice, che nel medesimo modo sia in terra santificato, nel quale è santificato in cielo, cioè che la santificatione terrena aguagli in grandezza la celeste: perche questo non puo in modo alcuno auuenire: ma che cio sia fatto per charità, & con un'in-

Psal. 110

un'intimo affetto di animo : auuenga che sia cosa chiara & certissima che il diuin nome per sua natura non habbi dibisogno di santificatione alcuna, essendo santo & terribile, si come l'istesso Dio per se stesso & per sua natura è santo; ne a lui possa in modo alcuno accrescere santità alcuna, de la quale eternamente non sia stato ripieno. Nondimeno percioche in terra gli è dato assai minore honore, che non si conuiene, & a le uolte ancora è offeso con bestemie & scelerate uoci, di qui è che noi desideriamo & dimandiamo; che con lodi, honore, & gloria sia celebrato a simiglianza de le lodi, honori, & de la gloria, che gli son date nel cielo, cioè, che così l'honore & culto suo si ritruoui ne la mente, & ne l'animo, & ne la bocca, & ne le parole de gli huomini, che gli diano ogni ueneratione & interiore & esteriore; & con ogni celebrità honorino l'eccello, puro, & glorioso Dio, ad imitatione de li superni & celesti cittadini. peroche si come gli spiriti celesti con un sommo consenso, con gloria, & con lodi inalzano Dio, così preghiamo che il medesimo si facci al mondo, & che tutte le genti & nationi conoscano, honorino, & riuerscano Dio, acciò che non si truoui huomo alcuno, che non accetti la Christiana religione, & tutto a Dio dedicandosi, non creda, che da lui deriui ogni fonte di santità, & che niente si ritruoua puro o santo, che non habbi origine da la santità del diuin nome. perche testifica l'Apostolo, che la Chiesa è stata mondata nel lauacro de l'acqua, ne la parola de la uita. Et questa parola, De la uita, significa il nome del padre, del figliuolo, & de lo Spirito santo, nel quale siamo battezzati, & santificati. Per la qual cosa, conciosia che niuna purgatione, niuna monditia, o integrità di alcuno possa essere, sopra il quale non sia prima stato inuocato il nome di Dio; però desideriamo, & dimandiamo a dio, che ogni generatione di huomini, sgombrate le impure tenebre de la infedeltà, & illustrata de li raggi del diuino lume, conosca si fattamente la forza di questo nome, che in quello solo cerchi la uera

Ad Ephe. 5

la uera santità, & così nel nome da la santa & indiuidua Trinità riceuendo il sacramento del battesimo, per uirtù de la mano & gratia di Dio riceua la perfetta santità. Ea ancora quello nostro desiderio & dimanda non manco al proposito di coloro, li quali macchiati di peccati & sceleratezze hanno perduta la pura integrità del battesimo, & la stola de la innocenza: onde è auuenuto, che in quelli miserissimi huomini l'impurissimo spirito di nuouo habbi collocata la sua sede. Desideriamo adunque & preghiamo Dio, che in quelli ancora sia santificato, cioè che ritornando al cuor loro, & a la santità, con il sacramento de la penitenza ricouerino la perduta santità, & se stessi faccino un puro & santo tempio & albergo a Dio. preghiamo finalmente che Dio a le menti di ciascheduno mostri il suo lume, con il quale possano uedere come ogni dato ottimo & ogni dono perfetto, che dal padre de' lumi descende, è stato concesso a noi per uirtù di Dio. Con il quale da lui ricono-

lac. 1

LL

Chiesa,

Chiesa, ne la quale sola è quello abundantissimo & perpetuo fonte, nel quale si purgano & lauano tutte le macchie de' nostri peccati: del quale si cauano tutti li sacramenti di salute & di sanctificatione: per li quali come per certe celesti fistole & canali da Dio è in noi sparsa quella rugiada & liquore di santità, a la qual sola, & a quelli, li quali nel suo grembo & ne le sue braccia stringe, & ritiene, s'appartiene l'imploratione & inuocatione di quel santo & puro nome, che solo sotto il cielo è a gli huomini stato dato: nel quale bisogna che ci saluiamo. Ma in questo luogo li Parochi siano diligenti, & questo passo grandemente si ingegnino di esagerare, cioè che s'appartiene al buon figliuolo non solo pregare il padre Dio con parole, ma ancora in fatti & con le opere sforzarsi che in lui risplenda la sanctificatione del diuin nome. Et piacesse a Dio, che non fossero di quelli, li quali dimandando con questa petitione assiduamente questa sanctificatione del nome di Dio, quanto è in loro, con li fatti l'offendono & contaminano: per colpa di quelli ancora Dio è maledetto & bestemiato. contra li quali disse l'Apostolo: *Nomen Dei per uos blasphematur inter gentes*: Il nome di Dio è per cagione uostra bestemiato tra le genti. & apresso Ezechiel leggiamo: *Ingressi sunt ad gentes, ad quas introierunt, & polluerunt nomen sanctum meum, cum diceretur de eis: populus domini iste est, & de terra eius egressi sunt*. Sono andati tra le genti, a le quali entrano, & hanno machiato il mio santo nome, quando di loro si diceua: questo è il popolo del signore, & questi sono che sono usciti de la terra di Dio. perche quale è la uita & come sono li costumi di coloro, che fanno professione di religiosi: così la sciocca & ignorante moltitudine suol giudicare & de la religione, & de l'autore di quella. per ilche quelli, che uiuono secondo la religione Christiana, la quale hanno accettata & riceuuta, & a la sua regola indirizzano l'oratione & le loro operationi, quelli tali porgono una grande occasione & fa-

Matth. 4

Ad Rom. 2

Ezech. 36

DOMINICA.

531

& facolta ad altri di lodare il nome del celeste padre, & di celebrarlo con ogni honore & gloria. Imperoche l'istesso signore ci ha dato questo officio di eccitare gli huomini con chiare opere di uirtu a le lodi & celebratione del nome diuino: a li quali in questo modo parla apresso l'Euangelista: Sic luceat lux uestra corā hominibus, ut uideant opera uestra bona, & glorificent patrem uestrum, qui in cælis est: Così risplenda la luce nostra in presenza a gli huomini, che ueggano le vostre opere buone, & glorifichino il uostro padre, che è in cielo. E'l principe de gli Apostoli disse: Conuersationem uestram inter gentes habentes bonam, ut ex bonis operibus uos considerantes glorificent Deum: Ha- uendo tra le genti la nostra conseruatione buona, accio che da le buone opere considerando uoi glorifichino Dio &c.

Matth. 5

1. Pet. 2

SECONDA PETITIONE.

ADVENIAT REGNUM TVVM,

VENGA IL REGNO TVO. Il celeste regno, il quale in questa seconda petitione dimandiamo a Dio, è tale, che a quello si riferisce & termina tutta la predicatione de l'Euangelio: perche da quello incomin- ciò san Gioan Battista a eshortare a la penitenza, quan- do disse: Pœnitentiam agite: appropinquabit enim re- gnum cælorum. Fate penitenza: perche si annicinera il regno de' cieli. Ne d'altronde fece il cominciamento de la sua predicatione il saluator del genere humano. Et in quello salutifero sermone, nel quale a li suoi discipoli nel monte mostrò le strade, che conducono a la beatitu- dine, quasi proponendo l'argomento del suo ragiona- mento fece il suo principio dal regno de' cieli, dicendo: Beati pauperes spiritu, quoniā ipsorum est regnum cæ- lorum. Beati li poveri di spirito, perche di quelli è il re- gno de' cieli. Anzi che a quelli, che pure desiderauano

Matth. 3

Matth. 4

Matth. 5

LL 2

ritener

ritenetlo tra di loro, addusse per cagion de la sua necessa-
Luc. 4 ria partita quelle parole: Et alijs ciuitatibus oportet me
 euangelizare regnum Dei: quia ideo missus sum: Mi bi-
 sogna ancora predicare a le altre città il regno di Dio:
 perche per questo sono stato mandato. Et questo mede-
Matth. 10 simo regno poi comandò a gli apostoli che predicassero:
 et a colui, che gl' hauea detto di uolere andare a sepelire
Luc. 8 il suo padre, rispose: Tu uade, annuncia regnum Dei.
 Tu uanne, & annuncia il regno di Dio. Quando poi, fu
Act. 1 risuscitato da morte, per quelli quaranta giorni, ne li quali
 apparue a gli apostoli, parlaua del regno di Dio. Per la
 qual cosa li Parochi tratteranno con grandissima diligen-
 za questo luogo de la seconda postulatione, accioche cosi
 li fedeli uditori conoscano, quanta forza & necessità ri-
 truouii in questa secunda petitione: Et primieramente a
 l'esplicare questa cosa dottamente & sottilmente darà lo-
 ro grande occasione & facoltà il considerare, che quan-
 tunque sia questa petitione congiunta con tutte l'altre,
 nondimeno ci comandò il signore, che ancora la facessim
 mo separata da l'altre, accioche cosi quello, che diman-
Matth. 6 diamo, cerchiamo con un grande affetto & con sommo
 studio. Perche egli ci disse: Quærite primum regnū Dei
 & iustitiam eius: & hæc omnia adiiciētur uobis. Cercate
 prima il regno di Dio, & la sua giustitia; & tutte queste
 cose ui saranno aggiunte. Et per certo che in questa di-
 manda si contiene tanta efficacia, & copia de li celesti do-
 ni, che ella abbraccia tutte quelle cose, che son necessa-
 rie al conseruare la uita & spirituale, & corporale. Et co-
 me diremo noi colui essere degno del nome regale, il qua-
 le non habbi cura di quelle cose, ne le quali si contiene la
 salute del regno? Hora se gli huomini sono de la confer-
 uatione del regno loro solleciti & diligenti; con quanta
 cura & prouidenza, si dee credere a che il Re de i Re con-
 ferui & custodisca la uita & la salute de gli huomini? In
 questa petitione adunque del regno di Dio si comprendo
 no tutte quelle cose, de le quali in questo nostro pere-
 grinaggio, o piu tosto esilio habbiamo dibisogno, le quali
 Dio

Dio benignamente promette douerci concedere: perche immediatamente soggiunse quelle parole: Et hæc omnia adicientur uobis: & tutte queste cose ui sârâno aggiute. Ne le quali parole chiaramente manifestò, lui essere quel Re, che a l'human genere copiosamēte, & abōdantemēte sumministra tutte le cose ne la cōsideratione de la infinita benignità: del quale tutti eshortò il profeta Dauit, quādo cantò: Dominus regit me, & nihil mihi deerit. Il signore mi regge, & niente mi mācherà. Ma nō basta il dimādare con uehemenza il regno di Dio, se con la petitione nostra non accōpagniamo tutte quelle cose, le quali sono come istrumenti da cercarlo & ritrouarlo. perche quelle cinque uergini stolte, certo è, che cō grā desiderio & affetto d'animo dimādorno questo regnō, dicēdo queste parole: Domine, Dñe, aperi nobis: Signore, Signore, aprici: ma perche nō haueano seco quelle cose, che aiutassero la loro di manda, furono escluse. Ne cio fu fatto senza ragione. perche quella è sentēza nera, detta per bocca di Dio: Nō omnis, qui dicit mihi, dñe, dñe, intrabit in regnū cælōrū: Nō ciascuono, che mi dice, signore, signore, entrerà nel regno de' cieli. Per la qual cosa li sacerdoti curati & Pastori de le anime da gli abōdantissimi fonti de le sacre scritture attignerāno quelle cose, le quali possono a li fedeli eccitare l'animo e'l desiderio del regno de' cieli, & che la misera & calamitosa cōditione de lo stato nostro pōgano lor auāti a gl'occhi, le quali cose talmēte li cōmuouano, che bē cōsiderādo & riducēdosi al cuore loro, si mettano a memoria la sōma beatitudine, & quelli inesplcabili beni, de li quali l'eterna casa del nostro padre Dio è abōdante. perche noi siamo esuli & habitatori di quel luogo, nel quale ancora habitano li demonii: l'odio de quali contra di noi non si puo in modo alcuno mitigare: perche son uerso l'human genere molestissimi & iplacabili. Che diremo noi de le domestiche & intestine guerre, le quali tra di loro fanno cōtinuamēte il corpo & l'anima, la carne & lo spirito? per le quali deuemo sempre temere di nō cadere ī terra. Ma che diciamo noi, che deuemo temere? anzi che subito caderē

Psal. 22

Matth. 25

Matth. 7

Ad Gal. 5

LL 3 mo.

mo se con l'aiuto de la diuina mano nō fussimmo difesi .
 La qual moltitudine di miserie ben conoscendo l'Aposto
Ad Rom. 7 lo disse : Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore
 mortis huius ? O infelice a me huomo , chi mi liberera
 mai del corpo di questa morte ? Questa infelicità del no-
 stro genere, auenga che per se stessa si conosca , nondime-
 no, comparandola a le altre nature, & a le altre cose crea-
 te , assai piu agenolmente si potrà intendere . In quelle ,
 o siano priue di ragione , o di senso , ancora di rado ue-
 diamo auuenire , che mai natura alcuna torca da le sue
 proprie operationi del senso , o del moto , che le è natu-
 rale , siche si parta dal suo proposito & istituito fine . que-
 sto talmente apparisce ne le bestie saluatiche , ne li pesci,
 & ne gli ucelli , che non fa di bisogno altrimenti tal cosa
 manifestare . Et se tu risguardi al cielo, nō intendi essere
Psal. 118 uerissimo quello che gia disse Dauid ? In æternū domine
 uerbum tuum permanet in cælo . O signore in eterno la
 tua parola nel cielo è permanente . Perche il cielo è agi-
 tato da un continuo mouimento , & da un perpetuo rau-
 uolgimento , tal che non si parte pure un minimo punto
 da quella legge, che gli è stato ordinata da Dio . Se tu con-
 sideri la terra, & tutto l'altro uniuerso ; uedrai chiaro, che
 ouero niuna sua parte mai manca, o, se pure ciò auuiene,
 si uedrà in cose minime . Ma il miserissimo huomo spes-
 sissime uolte inciampa : & se pur pensa a cose buone &
 giuste , di rado le eseguisce : molte uolte quelle buone
 opere , che ha preso a fare, abandona, & dispregia : quel-
 la ottima intelligenza , che dianzi gli piacque, subito gli
 dispiace , & quella refutando trascorre & casca in disone-
 sti consigli , & a se stesso nocciuoli . Quale è dunque la ca-
 gione di questa miseria , & incontanza ? Il dispregio che
 si ha de le diuine ispirationi . percioche noi serriamo le
 orecchie a le diuine ammonitioni , ne uogliamo a quei
 lumi alzare gli occhi, che Dio ci mette innanzi : ne ascol-
 tiamo il nostro celeste padre, che ci comanda cose si salu-
 tiferi . Per la qual cosa douranno li Parochi attendere a
 far si , cho auanti a gli occhi de li lor popoli fedeli metta-
 no le

le miserie
 mie, & a
 me non gli
 hanno da
 principale
 me ne l'et
 quelle, chi
 che con l'au
 di quel pro
 si, & appre
 Esplica
 fruttuosa
 le parole
 del regno
 le quali
 scrittura
 go . Vna
 & che si
 quella,
 za, la qu
 di tutte le
 cō la qual
 feta : In m
 mano sono
 ni si intende
 nascose ne
 tre cose . Q
 con quelle p
 dizione em
 possit restit
 ex qui resti
 tenre, ne
 è chi a la
 se signor
 Ancor
 quella p
 Dio culte

no le miserie de l'huomo, & manifestino le cagioni di tal miserie, & dimostrino la forza de li remedii. al far le qual cose non gli mancherà modo & facoltà, la quale apprenderanno da S. Giouan Chriostomo, & da S. Agostino, & principalmente da quelle cose, che noi habbiamo trattate ne l'espositione del Simbolo. peroche, conosciute quelle, chi sarà di quelli, che ne li peccati si ritruouano, che con l'aiuto de la preueniente gratia di Dio, a esemplo di quel prodigo figliuolo, non si sforzi leuarsi, & rizzarsi, & appresentarsi nel cospetto del celeste Re & padre?

Explicate queste cose, paleseranno qual sia la utile & fruttuosa petitione de li fedeli, & quello, che con queste parole dimandiamo a Dio, massime che'l uocabolo del regno di Dio, significa molte cose, la dichiarazione de le quali nō sarà inutile a l'intelligēza del'altre parti de la scrittura, & sarà necessaria a la cognitione di questo luogo. Vna comune significatione adūque del regno di Dio, & che si ritruoua frequentemente ne le sacre lettere, è quella, per la quale si dimostra non solo quella potenza, la quale dio ha ne l'università di tutti gli huomini, & di tutte le altre cose create, ma ancora la prouidenza, cō la quale il tutto regge, & modera. perche disse il profeta: In manu eius sunt omnes fines terræ. Ne la sua Psal. 94
mano sono tutti li confini de la terra. per li quali confini si intendono ancora quelle cose, che sono occulte, & nascose ne le interiori parti de la terra, & di tutte le altre cose. Questo medesimo uolse significare Mardocheo Hest. 13
con quelle parole: Domine deus, rex omnipotens: in ditione enim tua cuncta sunt posita, & non est qui tua possit resistere uoluntati. dominus omnium tu es, nec est qui resistat maiestati tue. Signore Dio, Re onnipotente, ne la tua signoria tutte le cose son poste, & non è chi a la tua uolontà possa resistere. Tu sei di tutte le cose signore, ne è chi resista a la tua maiestà.

Ancora con questa parola, Regno di Dio, si dichiara quella precipua & singolare prouidenza, con la quale Dio custodisce & gouerna gli huomini giusti, & santi: de

II * la qual

- Psal.* 22 la qual propia & diligentissima cura intese Dauid, quando disse; Dominus regit me, & nihil mihi deerit. Il signore mi regge, & niente mi mancherà. Et da Isaia fu detto: Dominus rex noster, ipse saluabit nos. Il signore è nostro Re, & egli ci salucrà. Ne la quale regal potenza di Dio auenga che con un peculiar modo in questa uita si ritrouino quei santi & giusti huomini che detto habbiamo, nondimeno Christo nostro signore ammonì Pilato, che il suo regno non era di questo mondo, cioe che non ha origine da questo mondo, che è stato creato, & ha da mancare. peroche in quel mondo, nel quale habbiamo detto, signoreggiano gl'Imperatori, li Re, le Republiche, li Duchi, e tutti quelli, li quali o desiderati da tutti, & eletti, sono proposti al gouerno de le città, & de le prouincie, ouero per forza, o con ingiurie hanno occupato la signoria. Ma Christo nostro signore è stato costituito Re di Dio, come disse il profeta: Il cui regno secondo quello, che disse l'Apostolo, è giustitia: perche egli dice: Regnū Dei è iustitia, & pax & gaudium in Spiritu santo. Il regno di Dio è giustitia, pace, & gaudium in Spirito santo. & regna in noi Christo signore nostro per mezzo de le uirtù interiori, fede, speranza, & charità: per le quali uirtù noi in un certo modo di questo regno diueniamo parti, & a Dio in un certo peculiar modo soggetti, al suo culto & ueneratione siamo consecrati: accioche, come disse l'Apostolo; Io uiuo, ma hormai non uiuo io, ma uiue in me Christo; cosi a noi sia lecito dire, Regno io homai non io, ma regna in me Christo. Et è questo regno detto giustitia, perche con la giustitia di Christo nostro signore è stato costituito. & di questo regno cosi apresso san Luca parlò il signore: Regnum Dei intra uos est: Il regno di Dio è entro di uoi. perche quantunque Giesu Christo per fede regni in tutti quelli, li quali sono contenuti nel gremio, & nel seno de la santissima madre Chiesa, nondimeno con uno special modo regge quelli, li quali di una eccellente fede, speranza, & charità dotati si sono dati a Dio, come pure & uiue

uiue membra sua . & in questo si dice essere il regno de la gratia di Dio .

Ancora è il regno de la gloria di Dio , del quale il signore nostro Christo apresso san Mattheo parlò , quando disse : Venite benedicti patris mei , possidete paratum vobis regnum a constitutione mundi . Venite benedicti dal mio padre , possedete il regno a voi apparecchiato da la constitutione del mondo . Il qual regno medesimo quel ladrone apresso san Luca , riconoscendo le sue sceleratezze , marauigliosamente desideraua , dicendo : Domine , memento mei , dum ueneris in regnum tuum . Signore , ricordati di me , quanto tu peruerai nel tuo regno . San Giouanni ancora fa mentione di questo regno , quando dice apresso lui Christo : Nisi quis renatus fuerit ex aqua , & Spiritu santo , non potest introire in regnum Dei : Se uno non sarà rinato di acqua & di spirito santo , non può entrare nel regno di Dio . Ancora ne parlò l'Apostolo a gli Ephesii : Omnis fornicator , aut immundus , aut auarus , quod est idolorum seruitus , non habet hereditatem in regno Christi , & Dei . Niuno fornicatore , o immondo , o auaro (il che è una seruitù de gli idoli) ha l'heredità nel regno di Christo , e di Dio . Al medesimo proposito fanno alcune similitudini di Christo nostro signore , con le quali parla del regno del cielo . Ma è necessario prima porre il regno de la gratia . perche non puo essere , che in alcuno regni la gloria di Dio , se prima non ha regnato in quello la gratia del medesimo . Et è la gratia , per quello che ne disse il Salvatore istesso , un fonte di acqua , che sale in uita eterna . Ma che diremo noi essere la gloria altro , che una certa gratia perfetta & assoluta ? Peroche finche siamo uestiti di questo fragile & mortal corpo , mentre che in questo cieco pellegrinaggio , & esilio erranti , & deboli ci ritroviamo , lontani dal nostro signore istesso , inciampiamo & cadiamo , scacciando da noi l'aiuto del regno de la gratia , nel quale ci appoggiauamo . ma poi che ci risplenderà la luce del regno de la gloria , il quale è perfetto ,
ci con-

Matth. 25

Luc. 23

Ioan. 3

Ad Eph. 5

Matth. 15

Ioan. 4

ci conserueremo fermi & stabili in perpetuo. perche al-
 lhora ogni mancamento & incommodo haurà fine, ogni
 nostra infermità confermata si fortificherà, & finalmen-
 te Dio istesso regnerà & ne l'anima, & nel corpo nostro.
 la qual cosa più ampiamēte è stata trattata nel simbolo,
 quando si parlò de la resurrettione de la carne. Esposte
 adūque le predette cose, le quali ci dichiarano il comune
 senso & significatione del regno di Dio, si dee hora dir
 quello, che propriamente si dimandi per questa petitione.
 Dimandiamo per tanto da Dio, che il regno di Christo,
 che è la Chiesa, si accresca, che li infedeli si riuoltino a
 la fede di Christo nostro signore, & al riceuere la uera
 cognitione di Dio, & li Giudei & li scismatici ritorni-
 no a la sanità, & si riducano a la comunione de la Chie-
 sa di Dio, da la quale si sono ribellati: acciò che così si
 uerifichi, & si conduca al fine quello, che per bocca d'

Isa. 54 Isaia disse il signore: Dilata locum tentorii tui, & pelles
 tabernaculorum tuorum extende: longos fac funiculos
 tuos, & clauos tuos consolida. ad dexteram enim & ad
 laeuam penetrabis: quia dominabitur tui, qui fecit te.
 Allarga il luogo del tuo padiglione, & distendi le pelli
 de' tuoi alloggiamenti: allunga le tue funi, & conferma
 li tuoi chiodi: perche tu penetrerai a la destra & a la si-
 nistra: percioche quello, che ti ha fatto, ti signoreggia-

Isa. 60 rà. Et il medesimo in un'altro luogo disse: Ambulabunt
 gentes in lumine tuo, & reges in splendore ortus tui:
 leua in circuitu oculos tuos, & uide: omnes isti congre-
 gati sunt, uenerunt tibi: filii tui de longe uenient, & fi-
 liae tuae de latere surgent. Le genti camineranno nel tuo
 lume, & li Re ne lo splendore del tuo nascimento: alza
 intorno gli occhi tuoi, & uedi: tutti questi si son con-
 gregati, son uenuti a te: li tuoi figliuoli uerranno di lon-
 tano, & le tue figliuole forgeranno da canto. Ma per-
 che ne la Chiesa si truouano di quelli, li quali con le pa-
 role confessando Dio, & con li fatti negandolo, mostra-
 no hauere una fede informe, ne li quali per il peccato il
 demonio habita, & come ne le sue proprie stanze signo-
 reggia

Ad Tit. 1

reggia in loro, per quello domandiamo ancora, che a quelli uēga il regno di Dio, per il quale, sgrombata ogni caligine di peccati, & illustrati da li raggi de la diuina luce siano restituiti ne la pristina dignità de figliuoli di Dio. Preghiamo ancora, che il celeste padre, tolti uia dal suo regno tutti gli heretici, & scismatici, & da quello scacciate tutte le offese & le cagioni de' peccati, così purghi & netti l'anima de la sua Chiesa, la quale a Dio piamente & santamente dando il culto, si goda una quieta & tranquilla pace. Finalmente dimandiamo, che solo in noi si uiua, & solo regni Dio, accio che per l'auuenir la morte non habbi in noi luogo; ma che ella sia assorta ne la uittoria di Christo nostro signore; il quale, deltrutto & dissipato ogni principato de li nimici, ogni potestà, & ogni uirtù, sottometta al suo imperio tutte le cose.

Et haranno cura li Parochi d' insegnare li loro popoli fedeli, (ilche a la natura di questa petitione si appartiene) da quali cogitationi, pensieri, & meditationi instrutti possano a Dio mādare queste deuote preghiere. Et primieramente gli eshorteranno, che bene risguardino & contēplino la forza e'l sentimento di quella similitudine, che il Saluatore introdusse, quando disse: Simile est regnum cælorum thesauro abscondito in agro: quem qui inuenit homo, abscondit, & præ gaudio illius uadit, & uendit uniuersa, quæ habent, & emit agrum illum.

Matth. 31

Il regno de' cieli è simile a un tesoro nascosto in un campo: il quale quell'huomo che lo truoua, asconde, & per il gaudio, che ha di quello, se ne ua & uende tutte le cose, che ha, & compra quel campo. Peroche quello, che conosce le ricchezze di Christo nostro signore, costui dispregierà tutte le altre cose a comparatione di quelle; a costui le facoltà, le ricchezze, la potēza parrāno uili. peroche niente è che a quel sommo & pretioso tesoro possa paragonarsi, anzi che possa stare al cospetto suo. Onde quelli, a li quali sarà concesso conoscere tal cosa, esclameranno con l'Apostolo: Omnia detrimentū feci, & arbitror, ut stercora, ut Christum lucrifaciam. Tutte le cose

Ad Phil. 3

le cose stimai dannose; & le giudico uilissime per guadagnar Christo. Questa è quella nobile margarita euangelica, a la quale colui che spèdera tutti quelli denari, che ha raccolti, con hauer uenduti tutti li suoi beni, goderà la sempiterna beatitudine. O felici noi, se Giesu Christo ci mostrasse tanto del suo lume, che noi potessimo uedere quella margarita de la diuina gratia, con la quale egli regna ne' suoi. perche & tutte le cose nostre, & noi stessi uederemmo, accioche, comprata quella, la conseruassimo: perche allhora potremmo senza alcun dubbio dire,

Ad Rom. 8

chi ci separerà mai da la charità di Christo? Et se noi uogliamo sapere, qual sia la prestante eccellenza del regno de la gloria, ascoltiamo il profeta, & l'apostolo, che di quella parlarono con le medesime uoci: *Oculus non uidit*,

Esd. 64

neque auris audiuit, neque in cor hominis ascendit,

1 ad Cor. 2

quæ præparabit Deus ijs, qui diligunt illum. Occhio non uedde, ne orecchia udi, ne uenne in pensiero di huomo

mai la grandezza di quelle cose, che ha Dio preparato a quelli, che lo amano. Et ci giouerà molto a impetrare

quello, che dimandiamo, se noi da noi istessi consideremo, chi noi siamo, cioè stirpe & progenie di Adam, di

ragione discacciati & sbanditi dal paradiso. La indignità & peruersità de' quali richiederebbe un sommo odio di

Dio, & pene sempiterne. Onde allhora bisognerà che l'animo nostro si humilii, & abbassi: & così sarà la nostra

oratione piena di una Christiana humilità: & al tutto di noi stessi diffidati, inguisa di quel publicano ricorreremo a la misericordia di Dio; & tutto quello, che habbiamo da la sua benignità, riconoscendo, a lui renderemo

Luc. 18

gratie immortali, il quale ci habbi donato il suo spirito, nel quale fidati habbiamo ardire di gridare a lui, Abba

Ad Rom. 8

padre. Apresto, considereremo & penseremo con gran cura & diligenza, quel che fare o schifare si debba, accioche al celeste regno possiamo peruenire. perche non

Matth. 11

fiamo da Dio stati chiamati a l'otio, & a la pigrizia: anzi che egli ci disse: *Regnum celorum uim patitur, & uiolenti rapiunt illud.* Il regno de' cieli pate forza, & li

uiolenti

uiolenti lo
gredi, seru
na, osserua
dare il regno
tano ogni
che noi fiam
di Dio nel
cielo. Dio
dovere ser
deniamo
noi istessi.
sono nel r
huomini d
na salute.
quali noi
uifibili do
In queste
to, che
regno de
rare, & c
guaci. Pe
temente a
quello, ch
sua uolont
Satanasso,
noi potess
che le sue le
autorità: c
te: che non
ma che tal
ra o timor
Re, & D
lette regn
doue si g
terna.

uiolentilo rapiscono. Et altroue: Si uis ad uitam ingredi, serua mandata: Se tu uuoi entrare a la uita eterna, offerua li comandamenti. Non basta dunque dimandare il regno di Dio, se gli huomini insieme non ci metrano ogni loro studio & opera. peroche è necessario, che noi siamo adiutori, & ministri insieme de la gratia di Dio nel tenere quel corso, con il quale si peruiene al cielo. Dio non ci abandona mai, il quale ci promette di douere sempre essere con essi noi: tal che a questo solo deuiamo hauer l'occhio, di non abandonare & Dio, & noi istessi. Et sono per certo di Dio tutte quelle cose, che sono nel regno de la Chiesa, per le quali egli la uita de gli huomini difende, & conserua, & ci cagiona la sempiterna salute. Sono di Dio le moltitudini de gli Angeli, le quali noi con gli occhi non uediamo. Et è di Dio questo uisibil dono de sacramenti, ricchissimo di celeste uirtù. In queste cose è stato costituito da Dio a noi tanto aiuto, che non solo potiamo essere securi da l'acerbissimo regno de' nostri nimici, ma ancora ci è concesso atterrare, & conculcare l'istesso tiranno, & li nefandi suoi seguaci. Per la qual cosa a l'ultimo dimandiamo reuertemente a lo spirito di Dio, che ci comandi, che tutto quello, che facciamo, lo facciamo sì come piace a la sua uolontà, & che tolga uia & destrugga l'imperio di Satanasso, che in quello estremo giorno non habbi in noi potestà alcuna: che Christo uinca, & trionfi: che le sue leggi per tutto il mondo habbino uigore & autorità: che li suoi decreti & ordinationi siano offeruate: che non si truoui alcuno che lo abbandoni o tradisca, ma che tali si mostrino tutti gli huomini, che senza paura o timore alcuno s' appresentino auanti al cospetto del Re, & Dio, & così prendano quella possessione del celeste regno a loro ne la eternità ordinata & costituita, doue si godano beati con Christo una eternità sempiterna.

TERZA PETITIONE.

FIAT VOLUNTAS TVA.

Matth. 7

SIA FATTA LA TVA VOLONTÀ. Essendo stato da Christo nostro signore detto: Non omnis, qui dicit mihi, domine, domine, intrabit in regnum cælorum: sed qui facit uoluntatem patris mei, qui in cælis est, ipso intrabit in regnum cælorum: Non ciascheduno, che mi dice, signore, signore, entrerà nel regno de' cieli: ma chi fa la uolontà del padre mio, che è ne' cieli, quello entrerà nel regno de' cieli: Tutti quelli, che in quel celeste regno desiderano peruenire, debbono a Dio dimandare, che sia fatta la sua uolontà. Et però nel suo propio luogo è posta questa petitione, essendo subito dopo la dimanda del regno celeste. Ma accioche li fedeli intédano, quanto ci sia necessario quello, che noi dimandiamo in questa preghiera, & quanta moltitudine di salutiferi doni conseguiamo, impetrando quello, che in essa si dimanda, dimostreranno li Parochi, da quali miserie, & calamità l'humà genere fusse oppresso per il peccato del nostro primo padre. Imperoche Dio dal principio impressè un cōnaturale appetito del propio bene a tutte le cose create, accioche per una certa loro naturale inclinatione cercassero & desiderassero il lor fine; dal quale non mai torcano, o si partano, se qualche impedimento di fuore nō gli è opposto. Et fin dal principio fu ne l'huomo questo appetito del fin suo, che è Dio, autore & padre de la sua beatitudine, & tanto piu nobile & eccellente, quanto egli era di ragione dotato, & di consiglio. Et questo amore che con loro è naturalmento generato, hauendo cōseruato tutte le altre creature priue di ragione: le quali si come, subito che dal principio furono create, per natura furono buone, così in quello stato & conditione si conseruarono, & fino a hoggi si conseruano: il misero genere humano ritenne il suo corso primo: perche non solo

solo perdette li beni de la original giustitia , de li quali da Dio arricchito, & ornato, sopra ogni uirtù de la sua natura, ma ancora oscurò quello studio & desiderio de la uirtù, che ne l'animo suo era per natura inserito. & però disse il salmo: Omnes declinauerunt, simul inutiles facti sunt: non est qui faciat bonum, non est usque ad unum. *Psal. 52*

Tutti hanno declinato, & insieme son fatti inutili: non è chi facci bene, non è pure un solo. perche il sentimento & la cogitatione del cuore humano sono inclinati al male fin da la sua adolescenza. talche di qui si puo agevolmente comprendere, che niuno per se stesso puo hauere gusto di cose, che a lui siano salutifere, ma che tutti sono riuolti al male. & perche innumerabili sono le prauè cupidità de gli huomini, mentre che sono facili a l'ira, & a quella son trasportati con acceso desiderio, & & a l'odio, a la superbia, a la ambitione, & quasi a ogni sorte di male, ne li quali mali auenga che continuamente ci ritrouiamo, nondimeno (tale è la somma miseria de la nostra humana conditione) molti di quelli mali si ritrouano, che noi non giudichiamo mali. ilche ci dimostra una notabile & singulare calamità de gli huomini: li quali accecati da le loro cupidità & libidini nō ueggono, che quelle cose, che essi si imaginano essergli gioueuoli, sono il piu de le uolte pestifere, anzi che a quelli perniciosi mali sono precipitosamente trasportati come a un desiderabile bene, & quelle cose, che sono ueramente buone, & honette, come contrarie hanno in horrore. Questa falsa opinione & corrotto giuditio detesta Dio con quelle parole: Vñ qui dicitis malum bonum, & bonum malum, ponentes tenebras lucem, & lucem tenebras, ponentes dulce in amarum, & amarum in dulce. Guai a uoi, che dite il male bene, & il bene male, giudicando le tenebre luce, & la luce tenebre, giudicando l'amaro dolce, & il dolce amaro. Acciò che adunque mettano auanti a gli occhi nostri le nostre miserie, soglio no le sacre lettere affomigliarci a quelli, che hanno perduto il uero senso del gusto: onde nasce, che si fuggono dal

*Psal. 52**Gen. 8**Isa. 5*

dal cibo, che a loro darebbe salute, & quello appetiscono, che loro è contrario, & dannoso. Ancora ci fanno simili a li infermi. perche si come quelli, se prima non discacciano la infirmità, non possono esercitare gli officii, & le opere de gli huomini sani, & gagliardi, così parimente noi non potiamo esequire quelle operationi, che a Dio son grate, senza l'aiuto de la diuina gratia. & se pure, essendo noi talmente disposti, operiamo alcune cose, sono leggiere & al conseguire la celeste beatitudine di poco o di niun momento. Ma amare, & honorare Dio non potremo giamai si come si conuiene, se da l'aiuto de la diuina gratia a ciò non siamo solleuati. perche è cosa sì grande, & sì alta, che noi, che ci giaciamo in terra, non la potiamo conseguire con le nostre humane forze. Ancora quella è una comparatione attissima & conuenientissima per significare la misera conditione de l'human genere, per la quale siamo detti simili a li fanciulli, li quali lasciati al suo arbitrio, si muouono inconsideratamente a tutte le cose. siamo ueramente noi fanciulli, & imprudenti, tutti dati a scherzi, a parlari leggiere, & a uane operationi, se da l'aiuto diuino siamo abbandonati. Perche con tali parole ci riprende la sapienza: *Vfque quo paruuli diligitis infantiam, & stulti ea, quæ sibi sunt noxia, cupient?* Fin quanto o fanciulli amerete l'infantia, & gli stolti le cose a loro nocevoli desidereranno? Et l'Apostolo ci esorta pure in questo modo: *Nolite pueri effici sensibus: Non uogliate diuentare fanciulli con li sensi.* Benche noi ci trouiamo in maggior uanità & errore che non fa quella età fanciullesca, la quale se bene è lontana da la prudenza humana, puo nondimeno a quella con il tempo per se stessa peruenire: ma a la diuina prudenza, la quale è necessaria a la salute, noi non potiamo pur aspirare senza opera & aiuto di Dio. perche se l'aiuto di Dio non ci fusse presente, refuteremmo quelli, che son ueramente beni, & così ruineremmo in una uolontaria morte. Ma se uno, sgombrata con l'aiuto di Dio ogni caligine de l'animo suo, uedesse queste miserie

Prouer. 1

Sap. cap. 1

1. Cor. 14

miserie de gli huomini, & tolto da lui quello insensato stupore, cominciassè a sentire la legge de le sue membra, & riconoscesse le cupidità de li sensi a lo spirito ripugnanti, & così ben considerassè ogni inclinatione, che la natura nostra ha al male: come non potrà costui cō un ardente desiderio a questo male, dal quale siamo per uitio de la natura oppressi, & aggrauati, cercare un rimedio opportuno, & desiderare quella salutare regola, la quale la uita de l'huomo Christiano si dee indirizzare, & conformare?

Questo è adunque quello, che dimandiamo, quando preghiamo con queste parole, fiat uoluntas tua; Sia fatta la tua uolontà. peroche, per hauere discacciata da noi l'obediencia & spregiata la uolontà di Dio, essendo caduti in queste miserie; un sol rimedio a tanti mali ci è stato proposto da Dio, & questo è, che uiuiamo a qualche tempo conformi a la uolontà di Dio, la quale peccando dispregiamo, & tutte le nostre operationi & pensieri misuriamo con quella regola de la uolontà diuina. ilche acciò che potiamo conseguire, supplicheuolmente dimandiamo a Dio, Fiat uoluntas tua. Et questo debbono coloro ancora dimandare istantemente, ne gli animi de' quali già regna Dio, & che già da li raggi del diuin lume sono illustrati, per beneficio de la cui gratia obediscono a la uolontà di Dio. li quali se ben sono in tal modo disposti & preparati, nondimeno le proprie cupidità gli sono contrarie per la inclinatione al male, che ne li sensi de gli huomini è inserta. talche se bene siamo tali, nondimeno grandemēte deueno temere di noi istessi, stando noi in questo luogo, che astratti & allettati da *Iac. 14* le concupiscenze, le quali militano ne le nostre menti, di nuouo non torciamo da la uia de la salute. Del qual pericolo il signore nostro Giesu Christo ci auueriti con *Matth. 16* quelle parole: Vigilate, & orate, ut non intretis in tentationem. spiritus quidem promptus est, caro autem infirma. Vigilate, & orate, acciò che non entriate in tentatione. lo spirito per certo è pronto, ma la carne è in-

M M

ferma.

Ad Rom. 7

ferma. perche non è ne la potestà de l'huomo, ne ancora in quello, che è per gratia di Dio giustificato, talmente hauere gli affetti de la carne domi, che non mai poi in lui si possano eccitare. perche la gratia di Dio sana bene la mente di quelli, che sono giustificati, ma non sana la carne. De le quali cose scrisse l'Apostolo: Scio enim quia non habitat in me, hoc est in carne mea bonum. Perche io conosco, che non habita in me, cioè ne la carne mia cosa buona. Peroche come prima l'huomo perdette la iustitia originale, de la quale come da un freno le sue cupidità erano rette & governate, non puote di poi la ragione in modo contenerle, che quelle cose non desiderassero, che ancora sono ripugnanti a la ragione: onde l'Apostolo scrisse che in quella parte de l'huomo habita il peccato, cioè il fomite del peccato; acciò che così noi intendessimo, che quello non dimora apresso di noi per qualche tempo, a guisa che tarebbe un forestiero, ma che, fin che uiuiamo, si ferma perpetuamente ne l'habitatione de le membra, come habitatore del nostro corpo. Essendo adunque noi combattuti continuamente da li domestici & intestini nostri nimici, ageuolmente conosciamo, che deuemo rifuggire a l'aiuto di Dio, & da lui domandare, che in noi sia fatta la sua uolontà.

Si dee ancora far si, che li fedeli sappino, qual sia la forza di questa dimanda. Nel qual luogo, lasciate molte cose, che da li dottori scolastici de la uolontà di Dio utilmente & copiosamente si disputano, diciamo, qui la uolontà prenderli per quella, che sogliono dire uolontà di segno, cioè per quello, che Dio comanda, o ci ammonisce che facciamo, o che ci guardiamo di fare. Onde per questo nome uolontà nel presente luogo tutte quelle cose sono comprese, le quali ci son proposte per acquistare la celeste beatitudine, o siano cose pertinenti a la fede, o a li costumi: finalmente tutte quelle, li quali il signore nostro Christo o per lui istesso, o per la sua Chiesa ci ha comandato che facciamo,

mo,

mo, o prohibito che lasciamo di fare . de la qual uolontà in tal guisa scrisse l' Apostolo : Nolite fieri imprudentes , sed intelligentes , quæ sit uoluntas Dei : Non uogliate diuentare imprudenti , ma intelligenti , qual sia la uolontà di Dio. Quando noi adunque preghiamo dicendo, Fiat uoluntas tua, dimandiamo primieramente che il celeste padre ci conceda facoltà di obedire a li diuini comandamenti , & di seruire a lui in santità & giustitia tutti li giorni nostri , che secondo il cenno & uolonta sua operiamo tutte le cose , che noi offeruiamo tutti quelli officii , de li quali ne le sacre lettere siamo ammoniti ; che, hauendo lui per guida & autore, tutte le altre cose operiamo , che a coloro si appartengono , li quali non son nati per uolontà di carne , ma per uolontà di Dio , sequitādo l' esempio del nostro signore Giesu Christo, il quale si fece obediente sino a la morte , & a la morte de la croce ; che noi siamo apparecchiati piu tosto ogni cosa patire , che partirci un minimo punto da la sua uolontà . Ne alcuno si riteruoua, che da l' amore & desiderio di questa dimanda sia piu ardentemente acceso , che colui a cui è concesso il risguardare & intendere la somma dignità di quelli, che obediscano a Dio : perche costui intende, esser uerissimo quel che si dice , che il seruire a Dio , & l' obedire a lui , è un regnare . Ciascuno (disse il signore) che farà la uolontà del mio padre , che è in cielo , egli è mio fratello , mia sorella , & mia madre , cioè io sono con lui con tutti li legami di amore & beneuolenza congiuntissimo . Niuno è quasi tra gli huomini santi & giusti , che a Dio non habbi instantissimamente dimandato il dono singulare di questa petitione . & tutti questi tali hanno usato bellissime & preclarissime orationi , ma bene spesso sono state uarie . tra li quali noi uediamo l' eccellente & soauissimo Dauid, che dimanda tal cosa in diuersi modi : perche hora dice : Vtinam dirigantur uia: meæ ad custodiendas iustificationes tuas : Voglia Dio , che le mie uie si indirizzino a custodire le tue giustificationi . A le uolte : Deduc me domine in semitam mandatorum tuorum :

Ad Eph. 5

1. Pet. 2

Psal. 118

M M 2 Condu

Conducemi ne la uia de' tuoi comandamenti . Qualche uolta : Gressus meos dirige secundum eloquium tuum , et non dominetur mei omnis iniustitia . Dirizza li miei passi secondo il tuo parlare , & non mi signoreggi mai in giustitia alcuna . A questo proposito fanno quelli altri luoghi : Da mihi intellectum , ut discam mandata tua : Dammi intelletto , acciò che io impari li tuoi comandamenti . Iudicia tua doce me : insegnami li tuoi giuditii . Da mihi intellectum , ut sciam testimonia tua : Dammi intelletto , acciò che io intenda li tuoi testimonii : Et spesso con le medesime parole tratta , & ridice la medesima sentenza . li quali luoghi diligentemente debbono essere auuertiti , & esplicati a li fedeli , acciò che così tutti intendano , quanta copia & forza di cose utili sia ne la prima parte di questa petitione .

Secodariamente, quando noi preghiamo Dio, che sia fatta la sua uolontà , detestiamo le opere de la carne , de
Ad Gal. 5 le quali scrisse l'Apostolo : Manifesta sunt opera carnis , quæ sunt fornicatio , immunditia , impudicitia , luxuria . Sono le opere de la carne manifeste , che sono la fornicatione , l'immonditia , l'impudicitia , la luxuria . Et altro
Ad Rom. 8 ue disse : Si secundum carnem uixeritis , moriemini .

Se uoi uiuerete secondo la carne , ui morrete . Et dimandiamo , che Dio non ci lasci quelle cose condurre a fine , che il senso , la cupidità , & la imbecillità nostra ci persuade , ma che con la sua uolontà moderi la nostra . Da questa tal uolontà sono molto lontani gli huomini , che si dilettono de li piaceri carnali , li quali ne la cura & pensieri di cosa terrene sono fissi . perche questi tali percipitosamente da la loro libidine sono trasportati al goderli di tutto quello , che desiderano , & in quel frutto da la loro praua cupidità pongono la loro felicità : talche quello ancora dicono esser beato , che gode & ottiene tutto quello , che desidera . Noi per il contrario dimandiamo a
Ad Ro. 13 Dio , si come disse l'Apostolo , di non fare la cura de la carne ne li nostri desiderii , ma che sia fatta la sua uolontà . Quantunque non così di leggieri ci conduciamo a

pregare

pregare Dio , che a le nostre cupidtà non sodisfacci :
 perche con gran difficultà a questo potiamo indurre l'a-
 nimo : conciosiache , dimandando noi tal cosa , in un
 certo modo habbiamo in odio noi stessi . ilche ancora
 a stultitia attribuiscono quelli , che tutti sono attaccati al
 corpo. Ma noi per amore di Christo uolentieri sostenia-
 mo di essere detti stolti : il quale fu , che ci disse : Si quis *Matth. 26*
 uult post me uenire , abneget semetipsum . Chi uol *Luc. 9*
 uenire dopo me , nieghi se stesso : & massime sapendo
 noi , che è molto piu utile il desiderare quello , che sia
 retto , & giusto , che conseguire & ottenere quello , che
 sia discrepante & alieno & da la ragione , & da la uirtù ,
 & da la legge di Dio . Et certamente che colui è a par-
 tito assai peggiore , il quale è peruenuto a possedere
 quello che temerariamente & per impeto de la libidine
 desideraua , che colui , il quale non ha conseguito quel-
 lo , che ottimamente cercaua hauere . benche noi non
 solo dimandiamo che a noi non sia concesso quello , che
 spontaneamente desideriamo , quando che il nostro de-
 siderio è corrotto & guasto , ma che ne anche quello ci
 sia donato , che a le uolte dimandiamo , come se fusse
 bene , essendo male istigati a ciò per persuasione & instin-
 to del demonio , il quale finge essere un' angelo di luce .
 Pareua quel desiderio & studio di Pietro , principe de gli
 apostoli , giustissimo & pienissimo di pietà , quando egli
 pur si sforzaua di far si , che Christo quel consiglio & de-
 liberatione riuocasse , che hauea di andare a la morte : &
 nondimeno il signore aspramente lo riprese : perche da
 gli humani sensi , & non da la diuina ragione , era guida-
 to , & mosso. Qual cosa potea mostrare piu amore uerso
 il signore di quella dimanda , che quelli due sancti *huo-*
mini Iacomo , & Giovanni fecero , quando adirati con-
 tra quelli Samaritani , che il loro maestro non haueano
 uoluto alloggiare , lo pregauano che comandasse , che de-
 scèdesse il fuoco dal cielo , il quale cōsumasse quelli *huo-*
mini crudeli & inhumani ? nondimeno furono da Christo
 ripresi con quelle parole : Nescitis , cuius spiritus estis . *Luc. 9*

filius enim hominis nō uenit animas perdere, sed saluare.
 Voi non sapete, di che spirito uoi ui siate: perche il fi-
 gliuolo de l'huomo non è uenuto per dannare l'anime,
 ma per saluarle. Ne solo, quando quello che desideria-
 mo, è male, ouero ha spetie di male, deuemo pregare
 Dio, che sia fatta la sua uolontà: ma ancora, quando
 in uerità non è male, come quādo la uolontà segue quel
 la prima inclinatione de la natura, desiderando quelle co-
 se, che conseruano la natura, & quelle schifando, & re-
 futando, che pare che le siano contrarie. Perilche quan-
 do siamo uenuti a quel termine, che noi uogliamo dimā-
 dare qualche cosa di questa sorte; allhora cō tutto il cuo-
 re diciamo, *Fiat uoluntas tua.* Imitiamo quello istesso,
 dal quale habbiamo riceuuta & la salute, & la disciplina
 de la salute; il quale commosso dal natural timore de la
 sua acerbissima morte, nōdimeno in quello horore, che
 hauea, nato da un sommo dolore, confermò la sua uo-
 lontà a quella del padre, dicendo: *Non mea uoluntas,*
sed tua fiat: Non la mia sia fatta, ma la tua uolontà.
 Ma è hoggi marauigliosamente corrotto & guasto il gene-
 re de gli huomini, li quali se bene a la loro cupidità ha-
 ranno fatta forza, & l'haranno sottoposta a la uolontà
 diuina, nondimeno senza l'aiuto di Dio, per il quale
 siamo difesi dal male, & indirizzati al bene, non potia-
 mo schifare li peccati. Deuemo adunque a questa oratio-
 ne hauere ricorso, & a Dio dimandare, che egli sia quel
 che ci aiuti a ridurre a perfettione quel bene; che è co-
 minciato in noi; che gli scorretti moti de la cupidità raf-
 freni & deprima; che gli appetiti nostri renda obedienti a
 la ragione; che finalmenue facci conformi noi tutti a la
 sua uolontà. Preghiamo ancora, che tutto il mondo ri-
 ceua la cognitione de la uolontà di Dio; acciò che il diui-
 no misterio, ascoso dal principio de seculi & de le genera-
 zioni, diuenga noto & manifestato apresso ciascheduno.

Dimandiamo ancora la forma e'l modo di questa obe-
 dienza, cioè, che si indirizzi a quella regola, la quale in
 cielo seguono gli angeli beati, & che offerua tutto l'altro
 choro

de le a
 mente &
 questa, o
 di D
 l'oper
 da noi
 charit
 tutti
 habbia
 è piaci
 che ogni
 quel nos
 more no
 sono alcun
 almeno ci
 rano que
 quali sola
 riguarda
 seruono;
 doli, si g
 per loro
 me sono ag
 SICV
 si com
 noi douemo
 Dio, si com
 Le lodi che
 fizio di una
 che comin
 ministri
 gnore tut
 uolontà
 pretasse
 cielo, ci
 la terra
 prouiam

choro de le anime celesti; accio che si come quelli spōtaneamente & con sommo loro piacere seruono a la diuina maestà, così parimente noi uolontieri obediamo a la uolontà di Dio nel modo, che egli uuole. Et per certo che ne l'opera & ne lo studio, con il quale a Dio seruiamo, da noi ricerca Dio un sommo amore, & una eccellente charità. talche se ancora per speranza de li celesti premii tutti a lui ci dedicassimo, nondimeno nō per altro l'habbiamo a sperare, se non perche a la diuina maestà è piaciuto, che noi entrassimo in quella speranza: talche ogni nostra speranza dee appoggiarsi & confidarsi in quel nostro amore uerso Dio, il quale per mercede de l'amore nostro ha proposta l'eterna beatitudine. Perche sono alcuni, li quali amoreuolmente seruono a uno, nōdimeno cio fanno per cagione del premio, al quale idrizzano quell'amore. Sono oltra di questo alcuni altri, li quali solamente da charità commossi, & da pietà, non risguardano ad altro che a la bontà & uirtù di colui, che seruono; a la quale pensando, & di quella marauigliandosi, si giudicano beati d'essere fatti degni di adoperarsi per loro. Et questo significano quelle parole, che a le prime sono aggiunte, che dicono:

SICVT IN CAELO, ET IN TERRA.

SI COME IN CIELO, ET IN TERRA. Perche noi douemo grandemente sforzarci di essere obedienti a Dio, si come habbiamo detto che sono quelle beate mēti. Le lodi che meritano q̄sti diuini spiriti nel fare quell'offitio di una somma obediēza, narra Dauid in quel salmo, che comincia: Benedicite domino omnes uirtutes eius, *Psalm. 102* ministri eius, qui facitis uoluntatem eius. Benedite il signore tutti uoi suoi ministri, & uirtù sue, che fate la sua uolontà. Et se alcuno, seguendo san Cipriano, interpretasse quelle parole in questo modo, dicendo; In cielo, cioè ne' buoni, & ne' giusti & pietosi huomini; In terra, cioè ne li tristi, & ingiusti, & empī: noi approuiamo ancora la sua opinione, che s'intenda per

MM 4 il cielo

il cielo lo spirito, per la terra la carne; acciò che così & tutti obediscano a la uolontà di Dio, & tutte le creature in ciascuna cosa. Contiene ancora questa petitione il rendimento di gratie. Imperoche noi ueneriamo la sua santissima uolontà, & di un grandissimo gaudio pieni, con somme lodi & gratulationi celebriamo tutte le sue opere, come quelli, che sappiamo certo, che egli tutte le cose ha fatte bene. Imperoche essendo cosa manifesta, che Dio è onnipotente; di qui necessariamente segue, che noi intendiamo & sappiamo, come tutte le cose sono state fatte a un suo cenno. Et perchè noi ancora affermiamo, che egli è sommo bene, come è in effetto; però confessiamo, che tutte le sue opere sono buone; essendo che egli habbi compartita a tutte la sua bontà. Et se ben noi non potiamo penetrare in tutte le cose, & intendere la diuina ragione, in tutte però, lasciata ogni ragione di ambiguità, & deposta ogni dubitatione, quel detto de l'Apostolo confessiamo uerissimo, essere ininuestigabili le sue uie.

Ad Ro. 11

Ancora spetialmente offeruiamo per un'altra cagione
Ad Colof. 1 la uolontà di Dio: & questa è perche da lui del suo celeste lume fiam fatti degni. peroche hauendoci tratti de la potestà de le tenebre, ci ha trasportati nel regno del figliuolo de la sua dilectione. Ma accioche ne l'ultimo luogo si dichiari quello, che s'appartiene a la meditatione di questa petitione, ci bisogna ritornare a quello, che nel principio si toccò, cioè, che il popolo fedele nel proferire questa petitione dee essere cò l'animo humile & basso, reputando seco istesso quella forza de la cupidità, che ne la natura nostra è inserta, la quale è repugnante a la diuina uolontà, considerando che in quello offitio è da tutte le nature superato, de le quali così è scritto: Omnia seruiunt tibi: Tutte le cose ti seruono. Dipoi, che egli è grandemēte debole, & infermo: talche non pur nō puo fare opera alcuna a Dio grata, me ne anche cominciare, se dal diuino aiuto non è solleuato. Ma perche niente è piu magnifico, niente piu prestante, che seruire a Dio,
 & uiuere

Psal. 118

& uiuere secondo le sue leggi & precetti, si come habbiã detto, qual cosa a l'huomo Christiano esser puote piu de fiderabile, che il caminare ne le uie del signore? che il nō rauuolgersi mai per l'animo, ne mai prendere a fare cosa alcuna, che da la diuina uolōtā sia discrepāte? & accioche in tal uita si eserciti, & con piu diligenza offerui quel tale istituto, cerchi da li sacri libri gli esempj di coloro, a li quali ogni cosa successe male, non hauēdo li consigli loro conformati a la diuina uolōtā. Finalmente siano li fedeli ammaestrati, che sempre si qetino & riposino ne la sēplīce & assoluta uolontā di Dio. Colui, che in piu basso luogo giudica essere, che la sua dignità o grado non ricerca, sopporti la sua cōditione con patientia, ne lasci per questo il suo stato, ma si resti in quella uocatione, ne la quale è stato chiamato, & sottometta il suo propio giuditio a la uolontā di Dio: il quale assai meglio ci prouede, che noi non sapremo desiderare. Se da la pouertā o mancamēto di roba, se da infermitā di corpo, se da persecutione, se da altre molestie siamo aggrauati, & oppressi, douemo tenere per certo, che niuna di queste cose ci puo auuenire senza la uolōtā di Dio, la quale è la perfetta ragione di ogni cosa: & però che noi nō deuemo troppo grauemēte per turbarci, ma sopportare cō animo inuitto, sempre hauendo quelle parole in bocca: Sia fatta la uolontā di Dio. & quell'altre del beatissimo Iob: Sicut domino placuit, ita Iob 1. factum est. Sit nomē dñi benedictū. come al signore è piaciuto, così è auuenuto: sia il nome del signore benedetto.

QUARTA PETITIONE.

PANEM NOSTRVM QVOTIDIANVM
DA NOBIS HODIE.

IL PANE NOSTRO QVOTIDIANO DA A NOI HOGGI. La quarta petitione, & le altre, che a questa seguono, con le quali propriamente dimandiamo li souuenimēti & a l'anima, & al corpo, si referiscono a le petitioni di sopra dette. imperoche l'oratione del signore ha questo ordine & modo, che a la postulatiōe de le cose diuine

diuine segue la petitione di quelle, che s'appartengono al corpo & al mantenimento de la uita. Perche, si come gli huomini si referiscono & riuolgono a Dio, come a loro ultimo fine: così li beni de l'humana uita nel medesimo modo sono indirizzati a li beni diuini: li quali sono & da essere desiderati & dimandati, o perche così richiede l'ordine diuino, ouero perche noi habbiamo di mestieri di quelli tali aiuti a l'acquisto de' beni diuini: accioche da quelli souuenuti, contenguiessimo quel fine, che ci è stato proposto: il quale si contiene nel regno & ne la gloria del celeste padre, & ne l'osservare & eseguire quei precetti, li quali noi sappiamo che sono secondo la uolontà di Dio. onde tutta la forza & ragione di questa petitione deuemo referire & indirizzare a Dio, & a la sua gloria. L'offitio adunque, che li Parochi uerso li loro auditori hauranno da usare, sarà tale, che essi intendano, che nel dimandare quelle cose, che s'appartengono a l'uso, & frutto de le cose terrene, deuemo tutto l'animo & studio nostro indirizzare a l'ordinatione di Dio, ne mai partirci da quella in parte alcuna. Peroche circa quello, che disse l'Apostolo: *Quid oremus, sicut oportet, nescimus*: Noi non sappiamo pregare si come fa dibisogno: noi erriamo grandemente in queste dimande de le cose terrene, & caduche. Debbono dunque quei beni essere dimandati, come fa dibisogno dimandargli; accioche, se noi dimandassimo qualche cosa disordinatamente, non hauessemmo da Dio quella risposta: *Nescitis, quid petatis*: Voi non sapete, quello ui dimandiate. Il segno certo di giudicare, qual sia buona, & qual trista dimanda, sarà il consiglio, & il proposito del dimandatore. Perche, se uno dimanda cose terrene con quell'animo, che egli al tutto le giudichi beni, & in quelle, come nel suo denderato fine, quietandosi, non si curi di altro, ne, hauute quelle, cerchi altro; costui per certo non ora, come bisogna. imperoche disse s. Agostino: Noi non cerchiamo queste cose temporali, come beni nostri, ma come cose a noi necessarie. l'Apostolo ancora ne la epistola a li Corinti insegna, come tutte le cose, che s'appar-

Ad Rom. 8

Matth. 20

S. Agostino

1. Cor. 10

appartengono a gli usi necessarii a questa nostra uita, bisogna referire a gloria di Dio. perche, o che mangiate, disse, o che beuiate, o che facciate qual si uogli altra cosa, il tutto fate a gloria di Dio. Ricorderanno li Parochi quanto siano necessarie le cose esterne per potere hauere il uitto, & mantenere questa uita. ilche ancora maggiormente conosceranno, se si farà comparatione di quelle cose, le quali furono necessarie al uiuere del primo padre del genere humano, & dopo di lui a gli altri huomini. perche quantunque egli hauesse hauuto bisogno di cibo, per ristorare le forze; in quel nobilissimo stato d'innocenza, onde egli ruinò, & per sua colpa tutta la sua posterità: nondimeno tra le nostre & le sue necessità è gran differenza. perche egli non hauria hauuto bisogno de le uesti per ricoprirsì il corpo: non del tetto per ricourarsi sotto di quello, non de le armi per difendersi, non de li remedii per la sanità, non di molte altre cose, de l'aiuto de le quali noi, per sostentare & defendere la debolezza & fragilità di questa nostra natura, habbiamo mancamento. gli saria stato basteuole a conseruarsi la uita immortale quel frutto, il quale gli haurebbe prodotto quell' albero felicissimo de la uita senza fatica sua, o de' suoi descendenti. Ne però in tante delitie del paradiso doueua l'animo suo starsi otioso, il quale Dio in quella stanza di piacer haueua collocato per operare: nondimeno niuna operatione gli sarebbe stata molesta, niuno esercizio non giocondissimo; & suauissimi frutti haurebbe sempre riportati de la cultivatione di quelli felici giardini: ne mai l'opera, o la sua speranza l'haurebbe ingannato. Ma la prole de' suoi posterì non solo è stata priuata del frutto del uitale albero, *Gen. 3* ma ancora con quella horribil sentenza condannata:

Maledicta terra in opere tuo: in laboribus comedes ex ea cunctis diebus uitæ tuæ: spinas & tribulos germinabit tibi, & comedes herbes terræ. in sudore uultus tui uesceris pane tuo, donec reuertaris in terram, de qua sumptus es: quia puluis es in puluerem reuerteris.

Maledetta

Maledetta sia la terra ne l'opera tua : ne le tue fatiche mangerai di quello , che ella producera tutti gli giorni de la uita : ti germoglierà spini & triboli : & mangerai l'herbe de la terra : nel sudore del tuo uolto mangerai il tuo pane , finche ritorni ne la terra , de la qual fosti preso . perche tu sei poluere , & in poluere ritornerai . Anzi adunque sono auuenute tutte le cose al contrario di quello , che sarebbe stato , se Adam fusse stato obediente a la parola di Dio : onde si son tutte le cose riuoltate & cangiate in pessimo stato . Nel che si ritruoua una cosa molestissima , che bene spesso dopo una infinita fatica & dopo un grandissimo sudore & spesa non segue frutto alcuno , quando egli auuiene , che li frumenti , che buoni habbiamo seminati , diuentino cattiu , & suaniti , ouero sono oppressi da l'asprezza de l'herbe inutili , & saluariche , che tra loro crescono , o da piogge impetuose , da uento , da grandine , da arsuria , da una ruggine percossi & atterrati si perdono , talche le fatiche di tutto l'anno in un picciolo tempo per qualche calamità & tempesta del cielo , o de la terra ritornano in niente . ilche auuiene per la grandezza de' nostri peccati , per li quali irato Dio non benedice a le opere nostre , ma resta stabile & ferma contra di noi quella horrenda sentēza , che nel principio pronuntio contra di noi . Li Pastori adunque molto attenderanno , & metteranno gran cura a trattare questo luogo ; acciò che così sappia il popolo fedele , che gli huomini traboccano per colpa loro in così fatte angustie & miserie : acciò che intenda ancora , come gli bilognerà sudare , & affaticarsi , se quelle cose uorrà procurarsi , le quali gli sono necessarie al uiuere . Ma se a le nostre fatiche Dio non darà la sua beneditione , ogni nostra speranza & sforzo sarà uano & fallace . perche chi pianta , è niente : & chi annaffia , è niente : ma Dio , ilquale l'accrescimento concede . Et il profeta disse : Nisi dominus ædificauerit domum , in uanum laborauerunt , qui ædificant eam . Se il signore non edifierà la casa , in uano si saranno affaticati quelli , che l'edi-

Gen. 3

1. Cor. 3

Psal. 126

l'edificano. Insegneranno adunque li Parochi, come sono quasi innumerabili cose, le quali se ci mancano, ouero noi perdiamo la uita, ouero uiuiamo con afflictione, & molestia. Imperoche conosciuta che sarà questa necessit , che habbiamo de le cose, & questa debolezza de la nostra natura, il popolo Christiano sar  sforzato andarsene al suo celeste padre, & da lui parimente dim dare li terreni & celesti beni. Inuiter  quel *Luc. 15* figliuolo prodigo, il quale hauendo in quella lontana regione incominciato a hauere bisogno, & ne la sua estrema fame non hauendo pure chi gli desse le filique, che gli porci mangiauano, finalmente ritornando in se stesso, pure intese, & conobbe, che il remedio a tutti i mali, da li quali era oppresso, non d'altronde, che dal suo patre doueua aspettare. Nel qual luogo ancora con maggiore fiducia sene andr  il popolo fedele a l'oratione, se nel pensiero & cogitatione, che haue  de la diuina benignita, si ricorder  come le paterne orecchie sempre a le uoci de figliuoli stanno aperte. imperoche mentre che egli ci eshorta a dimandare il pane, ci promette ancora di douerlo concedere abundantemente a chi rettamente lo domander . perche insegnandoci come lo dimandiamo, ci eshorta a dimandarlo, eshortandoci ci spinge, & spingendoci ci promette, promettendoci ci conduce in una speranza di douere certissimamente impetrare.

Eccitati adunque & infiammati gli animi del popolo fedele, segue a dichiarare quello, che si dimanda in questa petitione, & prima, qual sia quel pane, che noi dimandiamo. Si dee adunque sapere, che ne le sacre lettere con questo nome di pane si significano molte cose, ma principalmente due, prima tutto quello, che   nel uitto & ne le altre cose, le quali noi usiamo a la conseruatione de la uita, & del corpo: dipoi tutto quello, che ci   stato concesso per dono di Dio, per utilit  de la uita, de lo spirito, & dell'anima, & per la salute nostra. In questo luogo adunque dimandiamo gli

aiuti,

aiuti, & souuenimenti di questa uita, che meniamo in terra secondo l' autorità de li patri santi, liquali in tal modo hanno sentito, & dechiarato. Per la qual cosa non debbono essere ascoltati coloro, li quali dicono, che a gli huomini Chrittiani non è lecito da Dio dimandare li terreni beni di questa uita. Perche a questo errore sono contrarii, oltra la commune opinione di tutti li padri, molti essempli si del nuouo si del uecchio testamento. perche Iacob, uoltandosi a Dio, così lo prega: si fuerit dominus mecum, & custodierit me in uia, per quam ego ambulo, & dederit mihi panem ad uescendum, & uestimentum ad induendum, reuersusque fuero prospere ad domum patris mei, erit mihi dominus in Deum: & lapis iste, quem erexi in titulum, uocabitur domus Dei: cunctorumque, quos dederis mihi, decimas offeram tibi. Se il signore farà meco, & mi custodirà ne la uia, per la quale io cammino, & mi darà il pane da mangiare, & il uestimento da coprirmi, & se io ritornerò con prosperità a la casa di mio padre, il signore mi sarà Dio, & questa pietra, che ho ritto in titolo, sarà chiamata casa di Dio: & di tutte le cose, che tu mi darai, ti offerirò le decime. Salomone ancora dimandaua un determinato aiuto a la sua uita, quando diceua: Mendicitatem, & diuitias ne dederis mihi: tribue tantum uictui meo necessaria. Non mi dare ne mendicità, ne ricchezze: dammi solo quelle cose, che al uiuere mio sono necessarie. Ma che diremo noi, che il Saluatore del genere humano ci comanda, che dimandiamo quelle cose, le quali ciascheduno affermarebbe richiederli a l' uso & necessità del corpo nostro? Disse egli: Orate, ut non fiat fuga uestra in hieme, uel sabbatho: Pregate, che la foga uostra non interuenga il uerno, ouero il sabbatho. Et che diremo noi di san Iacomo, il quale disse quelle parole: Tristatur aliquis uestrum? oret: æquo animo est? psallat. E alcuno di uoi afflitto, & mal contento? facci oratione: sta contento? canni. Che diremo noi de l' Apoltolo, il quale così a li

Gen. 28

Prou. 30

Matth. 24

Luc. 5

la Roma
notum l
ntas, ut
ut liberer
go fratelli
la charità
orationi u
terato da
Per la qua
concesso
humane
insegnata
sta homa
sette per
no, ciò
nome d
te, &
ci, o ci
ne, pe
mo che
ammoni
ri, a li q
piamo an
scritto, c
rilei il gie
la quale u
se, che a
perment
ne di que
che per
abondar
una ne
l'Apolt
his con
tanto c
mone,
concedi

a li Romani parlaua : Obsecro uos fratres per dominum *Ad Ro. 1;*
 nostrum Iesum Christum, & per caritatem sancti Spi-
 ritus, ut adiuuetis me in orationibus pro me ad Deum,
 ut liberer ab infidelibus, qui sunt in Iudæa. Io ui pre-
 go fratelli per il Signore nostro Giesu Christo, & per
 la charità de lo Spirito santo, che uoi mi aiutate ne le
 orationi uostre che fate al signore, acciò che così sia li-
 berato da quelli infedeli che si ritrouano ne la Giudea.
 Per la qual cosa auuenga che a li fedeli sia stato da Dio
 concesso, che dimandino questi souuenimenti de le cose
 humane, & sia stata dal nostro signore Giesu Christo
 insegnata questa perfetta formula di orare; non ci re-
 sta homai dubbio alcuno, che questa non sia una de le
 sette petitioni. Dimandiamo ancora il pane quotidiana-
 no, cioè le cose necessarie al uitto: talche per questo
 nome di pane intendiamo tutto quello, che sia bastan-
 te, & necessario, ouero siano uestimenti per copriri-
 ci, o cibi per nutrirci, & questo cibo o sia pane, o car-
 ne, pesce, o qual si uoglia altra cosa. peroche uedia-
 mo che Eliseo usò questo modo di parlare, quando egli *4. Reg. 6*
 ammoniua il Re, che prouedesse il pane a soldati Assi-
 rii, a li quali fu data una gran copia di diuersi cibi. Sap-
 piamo ancora, che dal nostro signore Giesu Christo è
 scritto, che egli entrò in casa d'un certo principe di Fa-
 risei il giorno del sabbatho per mangiare il pane: con
 la quale uoce uediamo essere significate tutte quelle cose *Luc. 14*
 se, che al cibo, & al beueraggio sono necessarie, &
 pertinenti. Per hauere ancora una assoluta significatio-
 ne di questa petitione, bisogna molto bene auuertire,
 che per questo nome di pane non si deue intendere una
 abundante & esquisita copia di cibi, o di uestimenti, ma
 una necessaria & semplice sufficienza, si come scrisse
 l'Apostolo: Habentes alimenta, & quibus tegamur, *1. Tim. 6*
 his contenti sumus: Se noi habbiamo gli alimenti, &
 tanto che ci copriamo, deumo contentarci. & Salo- *Prouer. 30*
 mone, come habbiamo detto, pregò Dio, che solo gli
 concedesse le cose al suo uiuere necessarie. A questa fru-
 galità

galità & parsimonia, che habbiamo detto, siamo effor-
tati con quella uoce, che subito segue. perche quando
noi diciamo, Nostrum, noi dimandiamo tanto pane che
ci basti a le nostre necessità, & non che ci auanzi. onde
noi non lo diciamo nostro, perche noi lo potiamo pro-
cacciare da noi stessi con la nostra opera & industria
senza l'aiuto di Dio, ma perche ci è necessario, & per-
che ci è concesso da Dio, padre di tutti, il quale con la
sua prouidenza nutrisce tutti gli animali. Et pero disse
Dauit: Omnia a te expectant, ut des illis escam in tem-
pore: dante te illis colligent: aperiète te manum tuam,
omnia implebuntur bonitate. Tutte le cose da te aspet-
tano, che tu dia loro l'esca al tempo: & quando tu gli
la darai, la riceueranno: & quando tu aprirai la tua
mano, tutte le cose si riempieranno di bontà. Et in un
altro luogo: Oculi omnium in te sperant domine, &
tu das illis escam in tempore opportuno. Gli occhi di tut-
ti sperano in te signore: & tu dai loro l'esca nel tempo
opportuno. E detto ancora pane nostro per questa ca-
gione, perche ragioneuolmente da noi dee essere acqui-
stato, & non procacciato con ingiuria, con fraude, o
con furto. Imperoche le cose, che noi acquistiamo con
tristi modi, & con arti ingiuste, non son nostre, ma
di altri, & bene spesso ci arreca qualche calamità o l'
acquisto loro, o la possessione, o almenno il perderle.
Ma poi per il contrario ne li guadagni honesti & fatico-
si de gli huomini giusti secondo le sentenze del profe-
ta si ritroua gran tranquillità & felicità. imperoche
disse egli: Labores manuum tuarum quia manducabis,
beatus es, & bene tibi erit. Perche tu mangerai de le
fatiche de le tue mani, beato sei, & harai bene. A quel-
li ancora, che con una giusta fatica cercano il uitto,
promette Dio il frutto de la sua benignità con quelle
parole: Emitter dominus benedictionem super cellaria
tua, & super omnia opera manuum tuarum, benedi-
cetque tibi. Manderà il signore la benedittione sopra le
tue dispense, & sopra tutte le opere de le tue mani, &
ti darà

Psal. 103

Psal. 127

Dant. 28

ti darà la sua benedittione . Ne solo dimandiamo a Dio, che ci sia lecito & concesso godere con l'aiuto de la sua benignità quello , che col nostro sudore & uirtù ci habbiamo acquistato , (perche quello ueramente è detto nostro) ma ancora gli dimandiamo , che ci dia una buona mente , acciò che le cose , che giustamente habbiamo acquistate , potiamo ancora usare giustamente & prudentemente .

QVOTIDIANVM.

QVOTIDIANO. sotto questa uoce ancora si contiene quella significatione de la frugalità & parsimonia , de la quale poco fa ragionammo . perche non dimandiamo un multiplicato o delicato cibo , ma solo quello , che satisfacci a la necessitā de la natura : talche in questo luogo douriano uergognarsi coloro , li quali , perche hanno in fastidio li cibi comuni , uanno inuestigando & con ogni diligenza cercando esquisitissime sorti di uiuande , & di uini pretiosi . Sono ancora con questa uoce , Quotidiano , ripresi coloro , a li quali quelle horrende minaccie proposte Isaia quando disse : *Væ qui coniungitis domum ad domum , & agrum agro copulatis usque ad terminum loci : numquid habitabitis uos soli in medio terræ ? Guai a uoi , che congiugnete una cosa a l'altra , & un campo a l'altro fino al termine del luogo . hor credete uoi habitare soli nel mezo de la terra ? Peroche la cupidità di tali huomini è insatiabile : de li quali così scrisse Salomone : Auarus non implebitur pecunia . L'auaro non si empirà di denari . A proposito di questo fa ancora quel detto de l'Apostolo : Qui uolunt diuites fieri , incidunt in tentationem , & in laqueum Diaboli : Quelli , che uogliono diuentare ricchi , caskano ne la tentatione , & nel laccio del Diauolo .* *Isa. 5*
 Apresto , lo diciamo pane quotidiano , perche quello mangiamo per rifocillare & ristorare l'humor uitale , il quale per forza del uitale calore quotidianamente si consuma . Finalmente un'altra ragione , per la quale si dica quotidiano , è questa , perche assiduamente si dee

NN

dimandare ,

dimandare, accio che così perseveriamo in questa consuetudine di amare, & di honorare Dio, & che al tutto ci persuadiamo, sì come è uero, che la uita, & la salute nostra tutta dipende da Dio.

DA NOBIS.

DA A NOI. Niuno è, che non intenda, quanta materia queste due uoci porgano a l'essortare li fedeli, che piamente & santamente offeruino & honorino l'infinita potenza di Dio, ne la cui mano sono tutte le cose, & che detestino quella nefanda ostentatione di Sarnasso, il qual disse: Mihi tradita sunt omnia, & cui uolo, do illa: A me sono state date tutte le cose, & le do, a chi io uoglio. Pero che essendo tutte le cose compartite per uolere di un solo Dio, sono ancora dal medesimo & conseruate, & accresciute. Ma qui dirà qualche duno: qual necessitā hanno li ricchi di dimandare il pane quotidiano, abondando di tutte le cose? Hanno quella necessitā di pregare Dio in questo modo, non perche siano loro concesse quelle cose, de le quali per benignità di Dio hanno abondanza, ma acciò che non perdano quelle, de le quali abondano. Onde, si come scriue l'Apostolo, di qui imparino li ricchi a non uoler troppo altamente presumere & sperare ne la incertezza de le ricchezze, ma in Dio uiuo, il quale è quello che ci concede abondantemente tutte le cose, perche di quelle ci godiamo. Di questa necessaria petitione adduce S. Giouan Chrisostomo una necessaria ragione, & è questa, che non solo dimandiamo, che a noi il cibo sia sumministrato, ma che la mano del signore sia quella, che ce lo porga: la quale comunicando una gioueuole & utilissima efficacia al pane quotidiano, fa sì che il cibo sia gioueuole al corpo, & il corpo serua a l'anima. per qual cagione diciamo noi, Da nobis, da a noi, con il numero del piu, & non, da mihi, da a me, con il numero del meno? perche è proprio de la Christiana charità di non essere solo sollecito di se stesso, ma di affaticarsi ancora per il prossimo, & procurando la utilità propria ricordarsi ancora

1. ad Tim. 6

cora di quella de gli altri. A questo si aggiugne, che quei doni, che sono concessi da Dio a qualcheduno, non per questo gli sono donati, acciò ch'egli solo li possedga, & goda, o che in quelli si uiua delitiosamente; ma acciò che con gli altri comunichi & compartisca tutto quello, che gli auanza oltra la sua necessità. perche dico no S. Ambruoio, & san Basilio: E de gli affamati quel pane, che tu ritieni: è de gl'ignudi quel uestimento, che tu tieni rinchiuso. E il prezzo, & la liberatione de' miseri quel danaio, che tu ascondi sotto terra. *Ambr. dal gran Basi-
lio nel sermo. 81*

HODIE.

HOGGI. Questa uoce ci auuertisce & ci ricorda la commune infermità. perche chi è quello, il quale se bene con l'opera di lui solo non spera poter proueder si di quello, che a la sua uita sia necessario per un tempo lungo, almeno non si confidi di ritrouare il uitto per un giorno solo? Ma ne anche uole Dio concederci, che habbiamo questa fiduria; poi che ci ha ancora comandato, che a lui dimandiamo il cibo, che ci bisogna giorno per giorno. Et questo modo di dire è stato ordinato per una ragione necessaria, che è tale. perche tutti habbiamo bisogno del pane quotidiano; pero ancora ciascheduno dee ogni giorno dire l'oratione del signore. Queste cose bastino, quanto al pane, che preso per bocca nutrisce & sostenta il corpo: il quale essendo commune a li fedeli & a gli infedeli, de giusti & de li rei, è compartito a tutti per marauigliosa bontà di Dio, il quale il suo sole fa nascere sopra li buoni, & sopra li tristi, & pioe sopra li giusti & ingiusti &c. *Matth. 5*

Resta hora il pane spirituale: il quale ancora dimandiamo in questo luogo, per il quale son significate tutte quelle cose, le quali in questa uita son richieste a la salute & conseruatione de lo spirito, & de l'anima. perche si come di molte sorti è il cibo, con il quale si nutrisce & sostenta il corpo: così parimente non è di una sorte sola quell'esca, la quale mantiene la uita de lo spirito & de l'anima. Et che sia il uero, la parola di Dio è un cibo de

- Pron. 9** l'anima, & però disse la sapientia: Venite, comedite panem meum, & bibite uinum, quod miscui uobis: Venite, mangiate il mio pane, & beuete il uino, che io ui ho meschiato. Et quando egli auuiene, che Dio toglie a gli huomini la facoltà di udire questa parola, il che suol fare quando egli è troppo grauemente offeso da li nostri peccati, si dice che allhora il genere humano è oppresso da la fame: onde così si legge apresso Amos: Emittam famem in terram, non famem panis, neque sitim aquarum, sed audiendi uerbum domini: Io manderò la fame in terra, non la fame del pane, ne la sete de l'acqua, ma la fame di udire la parola di Dio. Et siccome quello è un segno certo de la uicina morte, quando gli huomini non possono prendere il cibo, o preso ritenere: così è un grande argomento di hauere a perdere la salute, quando ouero gli huomini non cercano la parola di Dio, ouero, se pur l'hanno presente, non la possono comportare, & mandano fore contra Dio quella uoce piena d'impietà: Recede a nobis: sciētiam uiarum tuarum nolumus. Partiti da noi: non uogliamo la scientia de le tue uie. In questo furore di animo, & in cecità di mente si ritrouauano quelli, li quali, dispregiati quelli catolici Vescoui, & Sacerdoti, che a loro sono proposti legitimamente, & partendo da la santa Romana Chiesa, se ne sono andati a sottomettersi a la disciplina de gli heretici, corruttori de la parola di Dio.
- Iob 8** E ancora pane il signore nostro Christo, il quale è cibo de l'anima: perche egli di se stesso dice: Ego sum panis uiuus, qui de caelo descendi. Io sono il pan uiuo, il qual sono desceso di cielo. E cosa incredibile, di quāto piacere, & letitia questo pane riēpia le anime de giusti, allhora quando maggiormente sono afflitti, & sbattuti da le molestie, & incomodi di questo mondo. Esempio di tal cosa ci è quel santo choro de gli Apostoli, de li quali è scritto: Illi quidem ibant gaudentes a conspectu concilii. Quelli se ne andauano allegri col conspetto del cōcilio. Sono di cotali esempi ripieni li libri de le uirtute de

DOMINICA.

565

te de santi huomini : & di questi gaudii interiori , che sentono li buoni, così parla Dio : Vincenti dabo manna absconditū : Al uincitore darò una manna ascosa .

Apos. 2

Ma principalmente è il pane nostro l'istesso Christo si gnore nostro , il quale si contiene sostanzialmente nel sacramento de la Eucharistia . Questo inesplicabile pegno de la sua charità ci diede, quando douena ritornare al padre , del quale egli disse : Qui manducat meam carnem ,

Iob 6

& bibit meum sanguinem , in me manet , & ego in illo .

Chi mangia la mia carne , & beue il mio sangue , in me dimora , & io in lui . & altroue : Accipite , & manducate : hoc est corpus meum .

Prendete , & mangiate : questo è il mio corpo . Quelle cose , che a la utilità del popo

Matth. 26

1. Cor. 11

lo fedele saranno utili , & pertinenti , li Parochi potranno cauare da quel luogo , dal quale particolarmente habbiamo trattato de la uirtù & natura di questo sacramento . Et è questo pane detto pane nostro, perche è proprio de gli huomini fedeli, cioè di quelli , li quali congiugnendo la charità con la fede lauano con il sacramento de la penitenza le macchie de' loro peccati . Questi, non lasciādo mai la ricordanza di essere figliuoli di Dio , riceuono questo diuino sacramento , & lo honorano con quanto maggiore santità & ueneratione possāno .

Perche poi sia detto Quotidiano , due ragioni sono chiare. la prima è, perche ne li sacri misterii de la Christiana Chiesa quotidianamente si offerisce a Dio , & si dà a quelli, che diuotamente & santamēte lo dimādano. La seconda è, perche ogni giorno si dee receuere, ouero almeno in tal modo uiuere, che ogni giorno, quanto sta a noi , potiamo esser degni di receuerlo . Qui coloro , che sentono il contrario, & pēsano che solo dopo un lungo intervallo di tempo debba mangiarsi questo salutarifero cibo de l'anima , ascoltino quello , che di cio dice santo Am-
brogio : Se questo pane è quotidiano , perche lo prendi tu dopo che è passato l'anno ? Ma in questa petitione
a quello spetialmente debbono essere eshortati li fedeli ,
che poi , che rettamente ogni loro consiglio & industria

S. Ambrosio.

lib. 5. de

sacramenti.

cap. 4

NN 3

haranno

haranno posto ne l'acquistarsi & prouederli le cose necessa-
 rie, lascino in man di Dio l'esito di ogni loro negotio, &
 conformino ogni loro desiderio a la sua uolontà; il qua-
 le non permetterà in eterno, che il giusto fluttui, pero-
 che ouero Dio concederà loro quelle cose, che gli diman-
 dano, & così uerranno a conseguire quello, che desidera-
 no; ouero non gli le concederà; & quello sarà un certifi-
 cato s. Agostino te dottamente addotte da s. Agostino ne la epistola, che
 epist. 121 scrisse a Proba. L'ultima cosa, che si harà d'auuertire nel
 a Proba ne trattare questa petitione, è questa, che li ricchi si ricordi
 donna. no, che le loro ricchezze & facultà riconoscano hauere
 riceute da Dio; & pensino, che non per altro sono sta-
 ri arricchiti di tanti beni, se non per che li compartiscano
 & distribuiscano a li bisogni. A questo proposito fanno
 quelle cose, che ne la prima epistola a Timotheo da l'
 1. ad Tim. 6 Apostolo sono disputate. onde li Parochi potranno ha-
 uere una gran copia de li diuini precetti, con li quali util-
 mète & gioueuolmente possano illustrare questo luogo.

QVINTA PETITIONE.

ET DIMITTE MOBIS DEBITA NO-
 STRA, SICVT ET NOS DIMITTI-
 MUS DEBITORIBVS NOSTRIS.

ET RILASCIA A NOI LI DEBITI NO-
 STRI, SI COME NOI GLI RILASCIAMO A
 LI NOSTRI DEBITORI. Essendo tante le cose,
 che ci significano, l'infinita potenza di Dio esser cōgiun-
 ta con una ugual sapienza, & bontà, talche, in qualun-
 que luogo noi riuolgiamo gli occhi, e'l pensiero, si,
 ritroua-

ritruouano certissimi segni de la sua immensa potenza & benignità ; niente è per certo , che maggiormente manifesti il suo sommo amore , & la sua ammirabile charità uerso di noi , che l'inesplicabile misterio de la passione di Giesu Christo , onde scorse a noi quel perpetuo & abundante fonte per lauare le macchie de' nostri peccati , dal quale noi desideriamo essere & lauati , & purgati per benignità & aiuto di Dio , quando a lui dimandiamo, *Dimitte nobis debita nostra : Rilascia a noi li nostri debiti.* Et contiene questa petitione una certa somma , & una raccolta di quei beni , de li quali il genere humano è stato per Giesu Christo arricchito . per che questo ci insegnò Isaia , quando disse : *Dimittetur iniquitas domui iacob : & iste omnis fructus , ut auferatur peccatum eius . Sarà rilasciata la iniquità a la casa di iacob : & questo è tutto il frutto , che il suo peccato le sia tolto . Ilche ancora dimostrò David , quando disse , quelli esser beati , li quali puotero riceuere quel salutifero frutto , con queste parole : Beati quelli , de' quali sono li peccati stati perdonati .* per ilche debbono li Pastori accuratamente & diligentemente considerare il senso di questa postulatione , la qual noi conosciamo hauere tanta forza a farci acquistare la celeste uita &c.

Entriamo hora in un nouo modo di pregare . perciò che fin qui habbiamo dimandato a Dio non solo li beni eterni , & spirituali , ma li caduchi , & quelle comodità , che si richiedono a questa nostra uita : ma hora preghiamo , che ci liberi da li mali & de l'anima , & del corpo , & di questa uita , & de l'altra , che è sēpiterna . Ma perche se uogliamo impetrare quello , che dimandiamo , si ricerca , che sia da noi dimandato con retto modo & ordine , pare che hora si habbia a dire , in che maniera quelli habbino a essere disposti , che di tal cosa uogliono pregare Dio . Ammoniranno dunque li Parochi il popolo fedele come primieramente è necessario , che colui che uole andare a dimandare a Dio questa cosa , riconosca il suo peccato ; dipoi , che di quello si doglia ; finalmente , si

NN 4

persuada ,

persuada, che Dio uol perdonare a quelli, che, hauendo peccato, sono nel modo da noi detto disposti, & preparati; accioche forse a quella acerba ricordanza & riconoscimento de' suoi peccati non seguisse quella disperatione del perdono, che gia occupò l'animo di Cain, & di Giuda, li quali s'imaginarono & giudicarono che solamente fusse uendicatore, & punitore, & non insieme misericordioso, & mansueto. In questa petitione adunque bisogna che siamo disposti in tal modo, che riconoscendo con dolore li nostri peccati, ce ne ricorriamo a Dio, come a nostro amoreuole padre, & non come seuerio giudice; dal quale dimandiamo, che non proceda uerso di noi secondo la sua giustitia, ma secondo la sua misericordia. & ageuolmente ci condurremo a uolere riconoscere il nostro peccato, se noi ascolteremo l'istesso Dio, il quale ne le sacre lettere ci auuisa & ammonisce. et che sia il uero, si legge apresso il profeta Dauit: Omnes declinauerunt, simul inutiles facti sunt: non est, qui faciat bonum, non est usque ad unum. Tutti hanno declinato, & insieme son fatti inutili: ne è chi facci bene, nò è pure un solo. Nel medesimo sentimento parlò Salomone, quādo disse: Eccle. 7 Non est homo iustus in terra, qui faciat bonum, & non peccet. Non è in terra un'huomo giusto, che facci bene, & non pecchi. A questo proposito fa ancora quell'altro luogo: Prover. 2 Quis potest dicere, mundum est cor meum, purus sum a peccato? Chi puo dire, il mio cuore è mondo, io son netto da peccato? Il medesimo fu scritto da san Gio. per ritrarre & rimuouere gli huomini da l'arroganza con queste parole: 1. Ioan. 1 Si dixerimus, quia peccata non habemus, ipsi nos seducimus, & ueritas nobis non est. Se noi diremo di non hauer peccati, ci inganniamo, & non è in noi uerità. Et Hieremia disse: Hierem. 2 Dixisti, absque peccato sum, innocens ego sum: & propterea auertatur furor tuus a me. ecce ego iudicio contendam tecum eo quod dixeris, non eccavi. Tu hai detto, io sono innocente, & senza peccato: & per questo il tuo furore sia lontano da me. ecco che io uorrò contendere teco in giudizio,

perche
ne di
altro, il
di que
che da
nostri pe
uano ci p
lo inogo,
le l'oratio
coi li nost
& giusti ue
Perche ch
uone, &
le con le
donato,
li quali g
ricognit
giermer
sia acerb
prima n
teranno
li uisitori
leratezze,
lore; acci
ne uadano
cheggano
de lor pecc
solamente
polo fedel
gnità & le
do noi al
ma abor
& incred
Dio, &
fendo da
numera
accioche

tio, perche tu hai detto, io non ho peccato. Le cui sentenze di tutti costoro conferma l'istesso Christo signore nostro, il quale per bocca loro le haueua gia pronūtiare. Et fa questo con l'ordine & con il modo di dimandare, che ci da, con il quale ci comanda, che noi confessiamo li nostri peccati. Percioche l'autorità del Concilio Mileuitano ci proibisce, che altrimenti interpretiamo questo luogo, con tali parole: Chi dirà, che quelle parole de l'oratione del signore, ne le quali diciamo, Rilascia a noi li nostri debiti, non siano dette da gli huomini santi & giusti ueramente, ma solo per humiltà, sia anathema. Perche chi potria mai comportare, che uno facci oratione, & mentisca non a gli huomini, ma a Dio? il quale con le labbia dice a se stesso, che uuole, che gli sia perdonato, & poi con il core afferma non hauere debiti, li quali gli debbano essere rilasciati? Ma ne la necessaria ricognitione de' peccati non basta ricordarsi di quelli legghiermente: perche è necessario, che quella memoria ci sia acerba, ci punga il core, ci stimuli l'animo, & ci imprima nel cuore dolore. Per la qual cosa li Parochi tratteranno questo luogo con diligenza, accioche così li fedeli uditori non olo si ricordino de li loro peccati, & sceleratezze, ma che se ne rammentino con molestia, & dolore; acciò che, sentendosi interiormente commossi, se ne uadano al padre Dio, dal quale supplicheuolmente chieggano, che gli uoglia cauare quelli acutissimi stimuli de lor peccati, che gli sono fissi & penetrati il cuore. Ne solamente si studieranno mettere auanti agli occhi del popolo fedele la bruttezza de' peccati, ma ancora la indignità & le spurcitie de gli huomini: poi che, non essendo noi altro che una puzzolente carne, & che una somma abominatione, habbiamo ardire in modi sì nuoui & incredibili offendere quella incomprendibile maestà di Dio, & quella inesplicabile grandezza; & massime essendo da lui creati, liberati, & adornati, & arricchiti d'innumerabili & grandissimi benefici: & questo perche? accioche alienati dal padre nostro Dio, il quale è un som-

mo bene, per una dishonoratissima mercede del peccato ci obghiamo al Diauolo in una miserissima seruitù. Perche non si puo esplicare, quanto crudelmente il Demonio signoreggi ne gli animi di coloro, li quali, scosso da loro il suaue giogo di Dio, & rotto l'amabilissimo nodo de la charità, con il quale lo spirito nostro è legato al

Ioan. 14 padre nostro Dio, si sono riuoltati a uno acerbissimo nimico. il quale solo per questo ne le sacre lettere è detto

Ad Eph. 6 principe & rettor del mondo, & principe de le tenebre,

Ioan. 41 & Re sopra tutti li figliuoli de la superbia. Et in quelli, li quali sono oppressi da la tirānide del Demonio, si puo

Is. 16 ueramente accomodare quel detto d'Isaia: Domine

Deus noster, possederunt nos domini absque te. O signore Dio nostro, li signori ci hanno posseduto senza te.

& se non ci muoue l'hauer rotto li patti de la charità, muouāci almeno le calamità & miserie, ne le quali siamo

caduti per il peccato. perche si uiola & offende la santità de l'anima, la quale noi sappiamo essere sposata a Christo: si profana quel tempio del signore, il quale se è con

1 ad Cor. 3 taminato, contra li suoi contaminatori disse l'Apostolo: Si quis autem templum Dei uiolauerit, disperdet illum

Deus: Se alcuno uiolerà il tempio di Dio, Dio lo manderà in ruina. Sono innumerabili li mali, li quali il peccato arreca a l'huomo. La qual peste quasi infinita Dauit

Psal. 37 espresse con queste parole: Non est sanitas in carne mea a facie irae tuae: non est pax ossibus meis a facie peccatorum meorum. Non è sanità ne la carne mia da la faccia

de la tua ira: non è pace a l'ossa mie da la faccia de' miei peccati. Et ben conosceua egli la forza di questa piaga,

poiche confessaua, che ogni sua parte era offesa dal pestifero peccato. peroche il ueleno del peccato era penetrato ne l'ossa, cioè hauer infetta la ragione, & uolontà,

le quali sono parti de l'anima molto solide & ferme. Questa così contagiosa & perniciososa peste manifestano le

sacre lettere, quando dicono li peccatori zoppi, fordi, muti, ciechi, & di tutte le membra stroppiati, & impediti. Ma oltre quel dolore, il quale egli sentiuua per la

gra-

grauezza de' suoi peccati, piu ancora si ramarcava Dauid
 per l'ira di Dio, la quale egli conosceua essere per il suo
 peccato auuersa cōtra di lui. Imperoche gli scelerati com-
 battono con Dio, da le sceleratezze de' quali egli uiene
 incredibilmente offeso: & però disse l'Apostolo: Ira,
 & indignatio, tribulatio, & angustia, in omnem animam *Ad Rom. 2*
 hominis operantis malum. L'ira, l'indignatione, la tri-
 bulatione, & l'angustia sopra ogni anima de l'huomo,
 che opera il male. perche se bene passa l'azione del pec-
 cato, il peccato però resta & quanto a la macchia, &
 quāto a l'obligatione de la pena, che gli si deue: al quale
 sempre soprastando l'ira di Dio, la segue nel modo, che
 fa l'ombra il corpo. Essendo per tanto Dauid ferito da si
 fatte punture, era eccitato al dimandare il perdono de'
 suoi falli. Li Parochi per tanto proporranno a li fedeli
 uditori l'esempio del suo dolore, & il modo di questa dot-
 trina, cauato dal quinquagesimo salmo; acciò che così ad
 imitatione del profeta possano essere animati, & qual
 sia il uero senso del dolore, & qual sia la uera penitenza,
 & come debbono hauere speranza d'impetrare perdono
 de li loro errori. Quanta utilità contenga questa tal dot-
 trina, per la quale impariamo a dolerci de' peccati, ce lo
 manifestano quelle parole, che dice Dio apresso Hiere-
 mia: il quale eshortando il popolo d'Israel a penitenza,
 lo ammoniua, che considerasse bene quei mali, li quali
 seguono il peccato, dicendo: Vide, quia malum & ama *Hier. 2*
 rum est, reliquisse te dominum Deum tuum, & non esse
 timorem mei apud te, dicit dominus Deus exercituum,
 Vedi, che egli è cosa trista & amara, che tu habbi aban-
 donato il signore Dio tuo, & apresso di te non sia il timo-
 re di me, dice il signore Dio de gli eserciti. Tutti quelli,
 li quali non hanno in loro questo neccessario sentimento
 de la ricognitione & del dolore de peccati, apresso li pro *Isa. 46*
 feti Isaia, Ezechiel, Zacharia sono detti hauere un cuor *Exech. 36*
 duro, & di pietra, & di diamante: perche sono a guisa di *Zach. 7*
 una pietra, non mollificati, o inteneriti da dolore alcu-
 no, & non hanno sentimento alcuno de la lor uita, cioè
 de la

de la salutifera ricognitione di loro stessi. Ma acciò che il popolo, spauetato da la grauezza de' peccati, nō si disperi di potere impetrare il perdono de' suoi errori, li Parochi dourāno con queste ragioni ridurlo a la sperāza, che Christo nostro signore ha dato a la sua Chiesa potestà di rilasciare li peccati, si come si dichiara ne l' articolo del sacro santo simbolo. & in questa petitione ci ha insegnato, quāta fusse la bōtā & liberalità di Dio uerso l'humana generatione; poiche, se Dio nō fosse prōto & parato al perdonare li peccati a quelli, che si pentono, nō ci harebbe mai ordinata questa formula di pregare, per la quale diceſſemo: *Dimitte nobis debita nostra: rilascia a noi li debiti nostri.* Perilche deuemo tenere ne l'animo nostro per fermo che egli ci habbia a cōpartire la paterna misericordia, poiche con tali preghi ci ha comādato che la dimādiamo. percio che sotto quella petitione si contiene senza alcun dubio uno intendimento così fatto, che Dio è talmēte disposto uerso di noi, che perdona uolētieri a quelli, che ueramēte si pētono. perche Dio è quello, cōtra il quale noi pecciamo, rimouendo da noi ogni obediēza, l'ordine de la cui sapienza noi perturbiamo, il quale, quāto è in noi, offendiamo, & che con fatti & con detti è da noi uiolato: & con tutto cio quello stesso è il nostro beneficentissimo padre, il quale potendoci perdonare tutti li nostri errori, non solo ci ha manifestato ciò uoler fare, ma ancora ha spinto gli huomini a dimandargli perdono, & gli ha insegnato le parole, con le quali ciò douessero fare. Per la qual cosa non puo alcuno dubitare, che in nostra potestà non sia, con l' aiuto suo ricōciliarci la gratia di Dio. Et perche questa testificatione, che la diuina uolontà sia così uolta & i chinata al perdonare, accresce la fede, augumēta la speranza, imfiāma la charità; è molto cōueniente ornare questo luogo con alcuni testimonii de la santa scrittura, & cō l'esempio di quelli huomini, a li quali, essendosi pentiti di grauissimi peccati, Dio cōcesse perdono. & poiche habbiamo trattato questa materia, per quāto cōportaua la dottrina che si insegnaua; nel proemio de l' oratione presentate, &

te, & ancora in quella parte del simbolo, che tratta de la remissione de peccati: da quei luoghi prèderàno li Parochi quelle cose, che pareràno loro pertinèti o a l'istruttione di questo: l'altre cose poi caueranno da li fonti de le diuine lettere: & insieme seruino quel modo, & istituto, il quale habbiamo giudicato douersi usare ne le altre petitioni: acciò che così intèdano li fedeli quello, che in questo luogo significhino li debiti: accioche ingānati forse da l'ambiguità de la uoce, non uenissero a dimandare qualche cosa diuersa da quella, che si dee dimādare. Bisogna p̄ tātō sapere, che noi non dimandiamo, che ci sia rimesso & rilasciato il debito, che habbiamo di amare cō tutto il cuore, cō tutta l'anima, & con tutta la mente nostra: del qual siamo tenuti a Dio, & la solutione del qual debito è necessaria a la salute. & se bene nel nome di debito si cōtiene l'obedienza, il culto, la ueneratiōe, & così fatti offitii, non però dimandiamo di nō essere piu tenuti & obligati a quelli, ma preghiamo, che ci liberi da li peccati: onde così l'interpretò s. Luca, il quale in luogo di debiti pose peccati: pche nel commetterli siamo obligati a Dio, & siamo tenuti a le douute pene, le quali paghiamo satisfacendo, o patendo. Di tal sorte debito fu quello, del quale Christo signor nostro parlò p bocca del profeta, dicēdo: *Quē nō rapui, tūc exoluebā: Allhora pagai* *Psalm. 68* quelle cose, che io non hauea rapito. Per la qual sentēza detta dal uerbo di Dio si puo intendere, che non solo noi siamo debitori, ma ch' non habbiamo il modo di pagare: conciosia che il peccatore nō possa in uerū modo sodisfare per se stesso; & però deuemo rifuggire a la diuina misericordia di Dio: a la quale perche la giustitia è uguale, & de la quale è grande esēcutore, si douerà usare per prego & patrocinio nostro la passione del signore Giesu Christo, senza la quale niuno mai impetrar puote il perdono de' suoi peccati; dalaquale, come da un fonte, è deriuata ogni uirtu, & forza, & ragione di sodisfare. Perche quel prezzo, che il nostro signore Christo pagò in croce, & che a noi è poi comunicato mediante li sacra
menti

Luc. I I

Psalm. 68

menti applicatici, o nel riceuere in effetto essi sacramēti, o hauēdo noi il desiderio & affetto di riceuerli, è di tanto ualore, che a noi impetra & opera tutto quello, che noi dimandiamo per questa petitione, che è, che ci siano per donati li nostri peccati. Nel qual luogo nō preghiamo solamente per peccati leggieri & facili a impetrar perdono, ma per li peccati graui, & mortali: la qual petitione, rispetto a la grauità de le nostre sceleratezze, non harà efficacia alcuna, se quella non prenderà dal sacramento de la penitenza, il quale sia da noi riceuuto o in effetto, o per desiderio, come si è detto.

Et diciamo, che li debiti sono nostri, assai diuersamente che prima nō dicemmo il pane nostro. peroche quel pane è nostro, essendoci cōcesso per dono di Dio: ma li peccati sono nostri, & nostra è la colpa di quelli, perche gli habbiamo cōmessi per propria uolōta. li quali nō habbbono natura o forza di peccato, se nō fussero uolontarii. Noi adunque, hauēdo in noi la colpa di quei peccati, & quelli confessando per purgare tal i peccati, dimandiamo la clemēza di Dio come a tal cosa necessaria. Nel che non ci scusiamo di cosa alcuna, ne la cagione de nostri falli diamo ad alcuni altri, si cōe fecero li primi huomini Adā & Eua: ma noi stessi, se saremo sauui, li manifesteremo, pregādo Dio cō quella oratione di Dauid profeta, il quale disse: Non declinet cor meū ī uerba malitiæ ad excusādas excusatiōes in peccatis: Nō piegare il cuor mio in parole di malitia, a escusarmi de li peccati miei.

Ne diciamo, rilascia a me, ma a noi: & questo, perche la fraterna amicitia, & charità, la quale si ritruoua tra tutti gli huomini, dimanda a tutti noi, che essendo solleciti de la commune salute de prossimi nostri, quando per noi facciamo oratione preghiamo ancora per loro. Questo costume di orare, datoci da Christo nostro signore, & dipoi riceuuto & osseruato sempre da la Chiesa di Dio, hanno ritenuto sempre massimamente gli apostoli, & furono autori, che gli altri ancora lo usassero. Et di questo ardente effetto & cupidità del pregare Dio per la salute de prossimi habbiamo un chiarissimo esēpio & di

Moise

Moise nel uecchio testamento , & nel nuouo di Pauolo :
 de' quali l'uno in tal guisa pregaua Dio : Aut dimitte eis *Exod. 32*
 hanc noxam : aut , si non facis , dele me de libro tuo :
 Ouero tu perdona loro questo errore : ouero , se tu non
 lo uoi fare , scancellami del tuo libro . L'altro disse in
 questo modo : Oprabam ego ipse anathema esse a Chri *Ad Rom*
 sto pro fratribus meis : Io desideraua essere diuiso da
 Christo per li miei fratelli .

SICVT ET NOS DIMITTIMVS DEBI-
 TORIBVS NOSTRIS.

SI COME ET NOI RILASCIAMO A LI NO-
 STRI DEBITORI. Quella parola, sicut, si può in-
 tēdere in dui modi . perche , si , ha forza di similitudine ,
 cioè significa, che noi dimandiamo a Dio, che si come noi
 rimettiamo le ingiurie & le cōtumelie a quelli che ci han
 no offesi, così egli a noi perdoni li peccati nostri. E anco-
 ra una nota di conditione : & in questo significato Chri
 sto nostro signore interpreta questa nostra formula di
 orare , quando dice : Si enim dimiseritis peccata eorum, *Matth. 6*
 dimittet & uobis pater uester cælestis peccata uestra : si
 autem non dimiseritis hominibus , nec pater uester di-
 mittet uobis peccata uestra . Perche se uoi perdonerete a
 gli huomini li peccati loro , il uostro padre celeste done-
 rà a uoi li uostri defecti : ma se nō perdonerete a gli huo-
 mini, ne il padre uostro perdonerà a uoi li peccati uostri.
 Ma l'uno & l'altro senso cōtiene in se la necessitā di per-
 donare . Si che, se noi uogliamo , che Dio conceda a noi
 il perdono de' peccati , è necessario che anche noi perdo-
 niamo a quelli , da li quali habbiamo riceuuto ingiurie .
 perche in tal modo ricerca Dio da noi la dimenticanza
 de le ingiurie , & un mutuo & scambieuole affetto , &
 amore . talche Dio rifiuta & dispregia li doni , & li sacri-
 ficii di coloro, che non si sono riconciliati . E ancora sta-
 bilito p legge di natura , che noi ci mostriamo tali uerso
 de gli altri , quali noi desideriamo che gli altri siano uer-
 so di noi . Onde colui sarà temerario & sfacciatissimo , il
 quale dimandi a Dio , che uoglia lasciare di esequire la
 pena

pena del suo fallo, & mentre egli ritiene l'animo nimico uerso il prossimo suo. Per la qual cosa debbono essere pronti & parati al perdonare coloro, li quali hanno riceuuto ingiurie: conciosia che siano spinti a ciò da queste formule di orare. Et apresso san Luca tal cosa ci comanda Dio, dicendo: Si peccauerit in te frater tuus, corripe illum: & si pænitentiam egerit, dimitte illi; & si septies in die peccauerit in te, & septies in die conuersio fuerit ad te, dicens, pænitet me, dimitte illi. Se il tuo fratello peccherà in te, riprendilo: & se egli se ne pentirà, perdonagli: & se sette uolte il giorno peccherà in te, & sette uolte si riuolgerà a te, dicendo, me ne pento, perdonagli. Et ne l'euangelio di san Mattheo è scritto così: Diligite inimicos uestros: amate li uostri nimici. & l'Apostolo o, & auanti lui Salomone scrisse: Si esurierit inimicus tuus, ciba illum: si sitit, potum da illi. Se il tuo nimico haurà fame, cibalo; se ha sete, dagli beuere. Et apresso san Marco euangelista si legge: Cum statis ad orandum, dimittite, si quid habetis aduersus aliquem: ut & pater uester, qui in cælis est, dimittat uobis peccata uestra. Quando uoi state a fare oratione, perdonate tutto quello, che uoi hauete contra qualche persona, acciò che il padre uostro, il quale è in cielo, perdoni a uoi li uostri peccati. Ma perche per uitio de la deprauata & corrotta natura niente si fa da l'huomo piu malageuolmente, che il perdonare l'ingiurie a chi ha fatto ingiurie a lui; li Parochi mettino ogni forza de l'animo & de l'ingegno loro a far si, che muouano & pieghino gli animi de fedeli a questa felicità & misericordia tanto necessaria a l'huomo Christiano. & qui si fermino assai nel trattare i luoghi de le sacre lettere; ne le quali si ascolta Dio, che ci comanda, che perdoniamo a li nimici. Mostrino, come è uerissimo, ch'egli è un grande argomento, che l'huomo sia figliuolo di Dio, quando ageuolmente perdona le ingiurie, & ama con il cuore li suoi nimici. perche in quell'atto de l'amare li nimici si manifesta & risplende una sembianza che habbiamo

biamo con il nostro padre Dio, il quale si riconciliò il genere humano a lui contrarijssimo & nimicissimo, hauendolo redento da l'eterna morte con la morte del suo figliuolo. & sia la somma di tutta questa effortatione & precetto quello imperio del nostro signore Giesu Christo, il quale non potiamo recusare senza nostra somma uergogna, & danno. Dice adunque: Orate pro *Matth. 5* persequentibus & caluniantibus uos, & sitis filij patris uestri, qui in celis est: Orate per quelli, che ui perseguitano & calunniano, acciò che uoi siate figliuoli del padre uostro, che è ne' cieli. Ma in questo luogo si ricerca una prudenza de li Pastori non mediocre, acciò che forse qualcheduno, intesa la difficultà, & la necessitā di questo precetto, non si desperasse de la sua salute: peroche sono alcuni, li quali intendendo che debbono con una uolontaria obliuione por fine a l'ingiurie, & amar quelli, che gli hanno offesi, desiderano tal cosa, & con tutte le lor forze s'ingegnano di farla: ma si accorgono, che non puo loro mancare ogni ricordanza de le ingiurie: perche gli restano pur ne l'animo alcune reliquie de la nimicitia: onde si sentono sbattere da graui tempeste de la loro coscienza, temendo, che non hauendo semplicemente & in uerità deposte le nimicitie, cosi non obediscano al comandamento di dio. Qui adunque li Pastori esplicheranno, come le passioni & inclinationi de la carne & de lo Spirito sono contrarij. perche la carne è inchinata a la uendetta: la ragione de lo spirito è data al perdonare. & di qui tra di loro è una perpetua confusione, tumulto, & rissa. perliche dimosteranno, che non si dee desperare de la salute, se bene gli appetiti de la nostra corrotta natura reclamano & contrariano a la ragione, purché lo spirito stia fermo ne l'offitio suo, & ne la uolontà di rimettere l'ingiurie, & amare il suo prossimo.

Et perche si trouano forse alcuni, li quali non potendo disporre ancora l'animo a far si, che scordati de le ingiurie amino li loro nimici, onde spauentati non

OO

dicono

dicono ne la oratione del signore quella conditione, che di sopra habbiamo esposta; qui li Parochi addurranno due ragioni, per le quali gli rimuouino da' così dannoso errore. Prima diranno, che, qualunque fede le fa questa oratione, la fa in nome di tutta la Chiesa, ne la quale è necessario che siano alcuni huomini giusti, & pii; li quali hanno a li loro debitori rilasciati quei debiti, de li quali qui si fa mentione. A questo si aggiugne, che, dimandando tal cosa a Dio, dimandiamo ancora tutto quello, che noi deuemo fare in cotal petitione per impetrarla. perche noi dimandiamo e'l perdono de' peccati, & il dono de la uera penitenza. Dimandiamo, che ci sia concessa facultà di un dolore interiore. Preghiamo di potere hauere in horrore li peccati, & quelli confessare al sacerdote in uerita, & con deuotione. et pero essendo ancora necessario il perdonare a coloro, che ci hanno fatto qualche male, o dato qualche danno, quando noi preghiamo Dio che ci perdoni, preghiamo ancora, che ci dia facultà di riconciliarci a quelli, che habbiamo in odio. et pero debbono essere rimossi da tale opinione quelli, li quali son commossi da un uano & prauo timore di nō rendersi con questa oratione Dio piu irato. et per il contrario si debbono ancora eshortare al frequētare l'uso di tale oratione, per cui dimandino al padre Dio, che cōceda loro quell'animo, per il quale perdonino a quelli, che gli hanno offesi, & amino li nimici loro. Ma acciò che questa preghiera sia al tutto fruttuosa, primieramente in quella si dee porre questa cura, & questa consideratione, che noi a Dio supplichiamo, & da lui dimandiamo perdono, il quale non si da se non a colui, che si pente. per la qual cosa ci bisogna essere ripieni di quella charita, & pietà, la quale si richiede che habbino tutti quelli, che si pentono, & che a quelli massimamente cōuiene con le lacrime purgare li proprii peccati & sceleratezze: le quali debbono cōsiderare, come se le haueffero auanti a gli occhi. Con questa cogitatione dee essere congiunta la cautela

la cautela di fuggire per l'auuenire tutte quelle cose, ne le quali è stata qualche occasione di peccare, & che ci potrebbero dare qualche occasione di offendere il nostro padre Dio. In questi pensieri si ritrouaua Dauit, *Psal. 50* quando diceua: Et peccatum meum contra me est semper: Et il mio peccato mi è sempre inanzi a gli occhi. & altroue: Lauabo per singulas noctes lectum meum, & lacrymis meis stratum meum rigabo: Lauero ogni notte il mio letto, & con le lacrime righerò il luogo, doue io mi giaccio. Oltre di questo propongasi cialcheduno & consideri l'ardentissimo desiderio & feruore, che ne l'oratione haueuano quelli, li quali da Dio con *Luc. 18* li lor preghi impetrarono il perdono de li loro peccati: si come fu quel publicano, il quale stando da lungi per la uergogna, & per il dolore, & tenendo fissi gli occhi a terra, solo si batteua il petto, dicendo quelle parole: Deus propitius esto mihi peccatori. Dio, sii propitio a me peccatore. Come fu ancora quella donna peccatrice, la quale stando dietro al signore nostro Giesu Christo, quelli piedi, che ella con le sue lacrime hauea lauati, con li suoi capelli asciugando baciava. Come fu finalmente Pietro principe de gli Apostoli, il quale uscito fuori pianse amaramente. Dipoi si dee ben considerare, che, quanto gli huomini sono piu deboli, & infermi, & piu inchinati a le infermita de l'anima, che sono li peccati, tanto hanno bisogno di piu & di piu spesse medicine. Et sono li remedii de l'anima inferma, la penitenza, & l'Eucharistia. Queste adunque si applichi spesso il popolo fedele. Dipoi l'elemosina, si come insegnano le sacre lettere, è una medicina attissima a sanare l'infermita de l'anima. Onde quelli, che desiderano usar deuotamente questa oratione, quanto piu possono aiutano li bisognosi: perche, quanta forza ciò habbi a lo scäcellare le macchie de peccati, n'è testimonio nel libro di Tobia il santo angelo del signor Rafael, *Tob. 12* il qual disse: Eleemosina a morte liberat, & ipsa est, quę purgat peccata, & facit inuenire misericordiam, & uitam

Dan. 3

uitam æternam. La elemosina libera da morte, & essa è che purga li peccati, & fa trouare misericordia, & uita eterna. Ne è testimonio Daniel, il quale così ammoniua il Re Nabuchodonosor; Peccata tua eleemosinis redime, & misericordiis iniquitates pauperum. Satisfai, & liberati da li tuoi peccati con la elemosina, & dalle tue iniquità con le misericordie che farai a li poveri. Et è un' ottima donatione, & un modo di fare misericordia perfettissimo, la obliuione delle ingiurie, & una buona uolontà uerso di quelli, li quali ti haueſſero offeso o ne la tua robba, o nel tuo honore, o nel tuo corpo, o di qualcheduno de' tuoi. Qualunque adunque desidera, che Dio sia uerso di lui misericordioso, a l'istesso Dio doni tutte le sue nimicitie, & rimetta ogni cosa & ogni offesa, & con ogni affetto di animo preghi per li suoi nimici, & cerchi ogni occasione di fare loro seruitio. Ma perche tutta questa materia fu trattata, quando dichiarammo il luogo de l'homicidio; a quello rimettiamo li Parochi: li quali pero concludano con questo fine questa petitione, che niuna cosa è, o si può imaginare piu ingiusta, che colui, che essendo cō gli huomini duro & ostinato, talche nõ si mitiga con alcuno; uuole & dimanda che Dio sia uerso di lui mansueto & benigno.

SESTA PETITIONE,

ET NE NOS INDVCAS IN

TENTATIONEM.

ET NON CI INDURRE INTENTATIONE.

Egli è cosa certa, poi che li figliuoli di Dio hāno impetrato perdono de li loro peccati, quando accessi di desiderio di dare a Dio il uero culto & ueneratione, solo bramano il celeste regno, & facendo uerso Dio tutti gli offitii & opere di pietà dependono tutti da la sua paterna uolontà, & prouidenza, che allhora maggiormente l'auuersario de l' human genere ritruoua contra di loro tutte le sue arti, & prepara tutte le sue machine, per le quali

le quali possano esser uinti & espugnati li serui di Dio: talche si dee dubitare, che essi mutati di parere non trabocchino di nuouo ne' peccati, & non diuentino assai peggiori, che non erano prima. De li quali poi si potrebbe bono giustamente dire quelle parole del principe de gli Apostoli: *Melius erat illis, non cognoscere uiam iustitiae, quam post agnitionem retrorsum conuerti ab eo,* 2. Pet. 2. quod illis traditum est, sancto mādato. Meglio era a quelli non conoscere la uia de la giustitia, che dopo l'hauerla conosciuta riuolgere indietro da quel santo comandamento, che loro era stato dato. Per la qual cosa dal nostro signore Giesu Christo ci è stato dato il precetto di questa petition, per la quale noi ogni giorno ci raccomandiamo a Dio, & dimandiamo la sua paterna cura, e'l suo aiuto, non dubitando punto, che, se gli auuenisse mai, che noi fussimo abbandonati dal diuino patrocinio, subito presi, saremmo ritenuti ne li lacci del nostro astutissimo nimico. Ne solo in questa regola di orare ci comandò, che domandassimo a Dio, che non patisse, che fossimo dedotti ne la tentatione, ma ancora in quelle parole, che disse a li sacri Apostoli, essendo già uicino a la morte, quando, hauendo detto loro che erano mondi, gl'istruì che facessero questa opera dicendo: *Orate, ut non intretis in tentationem: orate, accioche* Ioan. 13 non entriate in tentatione. la quale ammonitione essen Matth. 26 do stata di nuouo replicata dal nostro signore, pone ali Parochi un peso, & un'obbligo a essere diligenti a eccitare il popolo fedele al frequente uso di questa preghiera, acciò che, essendo dal Diauolo nostro nemico aogni hora preparati a gli huomini pericoli simili, potendo solo Dio discacciare da noi li demonii, a lui dimandino continuamente: *Ne nos inducas in tentationem: Non ci la* sciar condurre in tentatione. Et allhora conoscerà il popolo fedele, quanto habbi bisogno di questo diuino aiuto, quando si ricorderà de la sua debolezza & ignorāza, quando gli ritornerà a memoria quella sententia di Christo nostro signore, che disse: *Spiritus quidem promptus* Matth. 26

OO 3

est, caro

est, caro autem infirma: Lo spirito è per certo pronto, ma la carne è inferma: quando gli uerrà in mente, quanto graui & pericolosi auuenimenti possano accadere a l'huomo per impulso del Demonio, se non sono sostenuti da la destra del diuino aiuto. Et qual piu chiaro esempio si puo ritrouare de la humana infermità, che quello del sacro choro de gli apostoli? li quali hauendo prima tutti un grande animo, al primo terrore, che loro occor-

Matth. 26 se, abbandonato il Saluatore si fuggirono? Auuenga che ancor piu manifesto sia quello del principe de gli apostoli: il quale hauendo mostrato singulare amore & ardore uerso Christo nostro signore, quando poco auanti di se

Matth. 26 stesso fidatosi disse: Si oportuerit me mori tecum, non te negabo: se mi bisognerà morir teco, non ti negherò: Subito sbigottito da la uoce di una feminucciona, con giuramento affermò di non conoscere pure il signore: perche in quella sua somma prontezza d'animo non gli corrispondeuano le forze. Hora se huomini santissimi per fragilità de l'humana natura, ne la quale si fidauano, peccarono si grauemente; che nō debbono temere gli altri, li quali da la santità di quelli si truouano lontanissimi? Per la qual cosa proponga il Parocho al popolo fedele le battaglie, & li pericoli, ne li quali ci ritrouiamo di continuo, mentre che l'anima è in questo corpo mortale, essendo combattuti da tutte le parti da la carne, dal mondo, & da Satanasso. Quello che possa in noi l'ira, & la cupidità, chi è che con suo gran danno non sia sforzato a prouarlo? Chi è, che da li fatti stimuli non sia offeso? Chi non sente queste punture? Chi non è acceso da le loro ardente faci? Sono per certo tanto uarii i colpi, tanto diuersi gli assalti, ch'egli è cosa difficilissima non riceuere qualche graue piaga. Et oltre questi nimici, che habitano & uiuono con essi noi, sono ancora quelli nostri nimici acerbissimi, de li quali è scritto: Non est nobis colluctatio aduersus carnem, & sanguinem, sed aduersus principes, & potestates, aduersus mundi rectores tenebrarum, contra spiritualia nequitiae in caelestibus. Non hab-

habbiamo a combattere contra la carne, e'l sangue, ma
 contra li principi, & potestà, contra li rettori di questo
 mondo de le tenebre, contra li nimici spirituali pieni di
 iniquità per priuarci de le cose celesti. Perche a le guerre
 interiori, che habbiamo, si aggiungono gl'impeti este-
 riori, & le impressioni de li Demonii, li quali & aperta-
 mente ci percuotono, & per uie ascosse penetrano ne l'a-
 nime nostre: talche a grã fatica da quelli ci potiamo guar-
 dare. Quelli dice l'Apostolo principi per la eccellenza de
 la loro natura: (perche per natura son superiori a gli hu-
 mini, & a tutte le altre cose create, & sensibili) & li chia-
 ma ancora potestà, perche non solo la natura loro è su-
 periore, ma ancora la potestà. Et son nominati rettori
 del mondo de le tenebre, perche non reggono un mon-
 do chiaro & risplendente, cioè gli huomini buoni, & pii,
 ma uno oscuro & caliginoso, cioè quelli, li quali accecati
 da le spurcitie & da le tenebre di una trista & scelerata ui-
 ta, si dilettano del Diauolo, che li conduce a le tenebre.
 Chiama ancora li Demonii nimici spirituali, pieni di ini-
 quità, perche si truoua la iniquità de la carne & de lo spi-
 rito. quella iniquità, che è detta carnale, accende lo
 appetito a le libidini, & a li piaceri, li quali si compren-
 dono con li sensi. le iniquità spirituali sono li mali desi-
 derii, & le prauie cupidità, che si appartengono a la supe-
 riore parte de l'anima: le quali sono tanto peggiori de le
 altre, quanto la mente & la ragione è piu alta & prestāte,
 che nō è la carne. Et perche questa iniquità di Satanasso
 principalmēte risguarda a priuarci de la celeste heredità,
 però disse l'Apostolo, In cælestibus. Onde si puo inten-
 dere, che grandi sono le forze de' nostri nimici, l'animo
 inuitto. uno smisurato & infinito odio uerso di noi si puo
 uedere, che fanno con essi noi una perpetua battaglia,
 talche tra quelli e noi non puo essere pace alcuna, ne trie-
 gua. Quanto ancora siano audaci, lo dichiara la uoce
 istessa di Satanasso apresso il profeta, il qual dice: In cæ-
 lum conscendam: Io me ne andrò in cielo. Nel paradiso
 assali li primi huomini: andò contra li profeti: cercò di

Isa. 14

OO 4

offen-

offendere gli apostoli: acciò che, si come dice il signore
Luc. 22 apresso l'euangelista, li criuellasse, come si fa il frumento.
 Et finalmente non hebbe rispetto di andare a la presenza
 di Christo nostro signore. Ilperche Pietro apostolo espres-
 se la sua insaziabile cupidità, & la sua grandissima diligen-
1. Pet. 5 za, quando disse: Aduersarius uester diabolus tanquam
 leo rugiens circuit, querens quem deuoret. Il diuolo,
 uostro auuersario, come un leone rugiente si aggira, cer-
 cando chi possa diuorare. Quantunque non Satanasso so-
 lo tenta gli huomini, ma a le uolte molti demonii insie-
 me fanno impero contra un'huomo solo. Ilche confessò
 quel demonio, ilquale dimandato da Christo signore
Marc. 5 nostro, che nome fusse il suo, rispose, Legio mihi nomē
Luc. 18 est: Il mio nome è legione: cioè, una moltitudine di de-
 monii, la quale affliggeua quello infelice, & misero. Et
 di quell'altro è scritto: Assumit septē alios spiritus secū,
Matth. 12 nequiores se, & intrantes habitant ibi: Prende seco sett'
 altri spiriti, piu scelerati di lui, & entrādo habitano quiui.
 Molti sono, li quali, percioche in loro nō prouano,
 ne sentono gl'impulsi, & gl'impeti de li demonii, pensano
 che questa cosa non sia uera. Questi tali, non è marau-
 glia, che da li demonii non siano combattuti; poiche
 spontaneamēte a loro si sono donati, ne si truoua in que-
 sti pietà, non charità, non uirtù alcuna, degna di un
 huom Christiano: onde auuiene, che questi siano tutti
 in potenza del Diuolo, ne bisogna, per farli cadere, che
 uisi tentatione alcuna; ne gli animi de' quali si dimora, si
 come essi uogliono. Ma quelli, che si sono dedicati a
 Dio, facendo in terra una uita celeste, questi piu de gli
 altri sono combattuti dagli assalti di Satanasso: questi
 crudelissimamente ha in odio: a questi a ogni momento
 di tempo tende insidie. è piena l'historia de la sacra scrit-
 tura di huomini santi, li quali quantunque hauessero l'a-
 nimo fermo & deliberato di perseverare nel bene opera-
 re, nondimeno o per forza, o con frode ha finalmente
 peruertiti. Adā, Dauid, Salomone, & altri, li quali sarebbe
 difficile a numerare, prouarono li uiolēti impeti, & le cal-
 lide

le asturie de
 consiglio, o
 unga sicuro,
 re & in uerita
 que sopra qu
 che de la tēta
 Et qui li fede
 alcuni fossero
 non conosce
 messero la ui
 gati da le tēp
 porto de le c
 forza, & per
 genere hum
 uorrebbe, t
 uernara dal
 sempio di
 co cosa alc
 che tutto q
 trario, se n
 bisco, che
 un sol colpo
 con li suoi fig
 ta la forza de
 trare in que
 Dio non gli n
 Ma, per i
 petitione, bi
 tione: & que
 tione. Tenta
 za di colui,
 che desider
 il qual me
 qual cosa
 Omnia n
 gli occhi
 tare si rit

lide asturie del demonio, al quale nō si puo resistere con consiglio, o con forza humana. Chi sarà dunque, che si tenga sicuro, fidato nel proprio aiuto? Et però diuotamente & in uerità si dee da Dio dimandare, che non ci lasci tentare sopra quello, che noi potiamo, ma che facci ancora, che de la tētatione cauiamo utile, potēdola noi sostenere. Et qui li fedeli debbono essere consermati, & essortati, se alcuni fossero, che per debolezza di animo, ouero per non conoscere bene quello, che importa questa cosa, temessero la uiolēza de li demonii, sentēdosi agitati, & sbat-
 tūti da le tēpelle de le tētationi se ne rifuggano in questo porto de le orationi. Peroche Satanasso con tutta la sua forza, & pertinacia, & con il capitale odio, che ha uerso il genere humano, nō puo quanto, ne quanto lungamente uorrebbe, tētarci, o molestarci; ma ogni sua potestà è gouernata dal cēno, & permissione di Dio. E notissimo l'esempio di Giob. del quale Satanasso nō harebbe pur toc-
 co cosa alcuna, se al Diauolo nō hauesse detto Dio: Ecco, *Iob 2*
 che tutto quello, che ha, è in mano tua. & poi per il contrario, se non hauesse soggiunto il signore: Solo ti proibisco, che ne la sua persona non adoperi la tua forza: a un sol colpo del Diauolo subito con le sue ricchezze, & con li suoi figliuoli farebbe ito in ruina. E talmente legata la forza de li diauoli, che nō harebbono pur potuto en-
 trare in quei porci, de li quali scriuono gli euangelisti, se *Matth. 8*
 Dio non gli ne hauesse permesso. *Marc. 5*
Luc. 8

Ma, per intendere bene la forza, & efficacia di questa petitione, bisogna dire quello, che qui significhi. Tentatione; & quello, che uoglia dire, essere indotto in tentatione. Tentare, adūque uol dire, fare pruoua & esperienza di colui, che è tentato, accioche da lui cauādo quello, che desideriamo sapere, in tal modo intendiamo il uero. il qual modo di tentare non puo cadere in Dio. Perche qual cosa è, che Dio non sappi? & però disse l'apostolo: Omnia nuda & aperta sunt oculis eius. Tutte le cose a
 gli occhi suoi sono nude, & aperte. Vn'altra sorte di tentare si ritruoua: & questa è, quando facendosi da la lūga
 sogliamo *Ad Heb. 4*

fogliamo inuestigare una cosa diuersa da quella, che dimostriamo uoler fare con le parole. Et questo si puo fare in buona & in mala parte. In buona parte si fa, quando in tal modo si uiene a tētare la uirtù di qualcheduno, acciò che così conosciutasi, & intefasi, quel tale ne riceua comodo, & honore, & l'esempio suo sia proposto a gli altri per essere imitato: & finalmente, acciò che per quello tutti siano eccitati & mossi a lodare Dio. & questo modo di tentare solo conuiene a Dio. L'esempio di

Dent. 19 questa tentatione è nel Deuteronomio, doue si legge: Tentat uos dominus Deus uester, ut palam fiat, utrum diligatis Deum, an non. Vi tenta Dio, acciò che manifesti, se uoi amate Dio, o no. Nel qual modo si dice ancora che Dio tenta li suoi, quando con carestie, o infermità, o con altre sorti di calamità gli trauaglia. il che fa per prouare la patientia loro, accioche così siano esempio a gli altri, qual debbia essere l'offitio e'l debito del Christiano. In questo modo leggiamo essere stato tenta

Gen. 22 to Abraam, che immolasse il figliuolo. per il qual fatto, fu uno esempio singulare di obediēza, & di patientia, del quale gli huomini in sempiterno si haueſſero a ricordare.

Tob. 12 Per la medesima cagione fu detto a Tobia: Quia acceptus eras Deo, neceſſe fuit, ut tentatio probaret te: Perche tu eri accetto a Dio, fu neceſſario, che la tentatione ti prouasse. Sono gli huomini tentati in mala parte, quando son persuasi & spinti al peccato, o a la rouina loro. & questo è propio offitio del Diauolo: perche egli tenta gli huomini con animo d'ingannargli & farli precipitare: & per questo è ne le sacre lettere detto tentatore.

Matth. 4 Et in queste tentationi hora con stimuli interiori pungendoci, & percotendoci, usa per sue ministre le passioni & li mouimenti de l'anima nostra; hora sbattendoci, & esagitandoci esteriormente, usa le cose esterne, o le prosperie per farci insuperbire, o le auuerſe per farci disperare: a le uolte usa alcuni huomini pessimi per suoi esploratori, & satelliti, & principalmente gli heretici, li quali sedendo ne la cathedra de la pestilenza uanno spargendo semi

mi mortiferi
non fanno
non conſon
dati & inchina
no & minacci
essere indotti
tationi, & ci
di siamo inde
lo stato noſt
qualchedunc
niuno è inde
ad alcuno
tutti quelli
ra apreſſo S
do a Deo t
Niuno, q
perche Di
colui ci in
ci tenta, n
nondimen
hibire, che
non siamo ſi
ſcia Dio che
ma ſoſtentar
E ben uero,
di Dio, per
do ſtati la ſci
ra. Si dice a
do noi quei
uſiamo mal
za del noſt
do luſſuri
ſtre cupi
ſtolo diff
quod era
che quel
uita, ha

mi mortiferi di male dottrine, accioche cosi quelli, li quali non fanno differenza alcuna tra le uirtù, & li uitii, & non conoscono queste da quelli, huomini per loro istessi dati & inchinati al male, mentre che in tal modo uacilla no & minacciano ruina, gli faccia precipitare. Et diciamo essere indotti in tentatione, quando noi cediamo a le tentationi, & ci lasciamo da quelle uincere. Et in duoi modi siamo indotti in tentatione, prima quando rimossi dallo stato nostro trabocchiamo in quel male, nel quale qualcheduno ci ha sospinti tentandoci. & in cotal modo niuno è indotto in tentatione da Dio. peroche Dio non è ad alcuno autore del peccato: anzi che egli è, che odia tutti quelli, che operano le iniquità. & cosi si legge ancora apresso S. Iacomo: Nemo, cum tentatur, dicat, quando a Deo tentatur: Deus enim intentator malorum est: Niuno, quando è tentato, dica essere tentato da Dio: perche Dio non è tentatore de' mali. Si dice ancora, che colui ci induce in tentatione, il quale, se bene egli non ci tenta, ne fa opera alcuna, accioche noi siamo tentati, nondimeno si dice costui tentare, perche, potendo prohibire, che ciò non auenga, ouero che da le tentationi non siamo superati, non l'impedisce. In questo modo lascia Dio che siano tentati gli huomini giusti, & buoni, ma sostentandogli con la sua gratia, non gli abbandona: E ben uero, che a le uolte per giusto & occulto giuditio di Dio, perche cosi meritano le nostre sceleratezze, essendo stati lasciati ne le proprie nostre forze, cadiamo a terra. Si dice ancora, che Dio ci induce in tentatione, quando noi quei benefitii, che egli ci ha dati per salute nostra, usiamo male a nostra dānatione, & dissipiamo la ricchezza del nostro padre, a guisa del prodigo figliuolo, uiuendo lussuriosamente, & uogliamo soddisfare a tutte le nostre cupidità. per ilche noi potiamo dire quello, che l'Apostolo disse de la legge: Inuentum est mihi, mandatum, quod erat ad uitam, hoc esse ad mortem. Si è trouato, che quel comandamento, ch'era stato dato per darci la uita, ha operato la morte. Vno esemplo molto a proposito

Psal. 3

Iac. 1

Luc. 15

Ad Rom. 7

Ezech. 16

sito di questa cosa è la città di Hierusalem : la quale , come testifica Ezechiel , Dio hauea arricchita di ogni sorte di ornamenti: talche Dio per bocca di quel profeta disse: Perfecta eras in decore meo , quem posueram super te . Tu eri perfetta ne l'ornamento mio , che io hauea posto sopra di te . Et nondimeno quella città , colma & ripiena di beni diuini , non solo non usò quei beneficii per acquistarli la beatitudine , per cagion de la quale gli hauea riceuuti , in tal modo a Dio mostrandosi grata , che di lei era stato tãto amoreuole , ma ingrattissima , deposta ogni speranza , che uerso il suo padre Dio douea hauere nel ripensare solo a li celesti frutti , si godeua lussuriosamente & dissolutamente l'abondanza de le cose terrene , che hauea presenti . la qual cosa Ezechiel nel medesimo capitolo trattò con molte parole . Perilche sono nel medesimo modo ingrati uerso Dio quelli huomini , li quali quella abondante materia , che Dio ha concessa loro di operare bene , per permissione sua riuolgono a li peccati . Ma qui bisogna considerare diligentemente questo costume de la diuina scrittura : la quale a le uolte con alcune parole significa la permissione di Dio : le quali se propriamente son prese , pare che ci manifestino una attione in Dio .

*Eso . 4.7**Isa . 6**Ad Rom. 1*

Et che sia il uero , ne l'Esodo si legge : Indurabo cor Pharaonis : Indurerò il cuore di Faraone . Et apresso Isaia : Excæca cor populi huius . Accieca il cuore di questo popolo . Et a li Romani scrisse l'Apostolo : Tradidit illos Deus in passiones ignominie , & in reprobum sensum . Dio gli diede in preda a le passioni ignominiose , & a un senso reprobato . Ne li quali luoghi , & altri simili , si dee intendere , che tal cosa non è stata al tutto fatta da Dio , ma solamente permessa . Tra tutte queste cose non sarà difficile a sapere quello , che in questa parte de l'oratione noi dimandiamo . perche noi non preghiamo di non essere in modo alcuno tentati , essendo la uita de gli huomini una tentatione sopra la terra . Et è la tentatione utile & fruttuosa a l'huomo perche ne le tentationi noi conosciamo noi istessi , cioè le forze nostre , & però ci humiliamo

fatto ancora
mente combi
rma de la glori
gone , non e
battuto . Et si
fosset tentati
copiet corona
bus se . Beati
perche , poic
de la uita , la
ro . Et se pu
ni ci premon
teremo , che
fice , il qual
è stato ten
mandiamo
ouero inga
uero da le
preghiamo
fente , la qu
cheranno ,
cosa deum
in tutte le te
mo afflitti da
gere a l'ora
Dauid quasi
tatione de la
de ore meo
dala bocca
Ne la tentat
Inclina cor
Inclina il
uaritia . N
ta , & de
Auerte o
gli occhi

liamo ancora sotto la potente mano di Dio, & uiril-
mente combattendo aspettiamo la immarcescibile co-
rona de la gloria. Perche & colui, che combatte ne l'a-
gone, non è coronato, se legitimamente non harà com-
battuto. Et si come disse santo Iacomo: *Beatus uir, qui* *2. Tim:*
suffert tentationem: quoniam, cum probatus fuerit, ac- *Iac. 1*
cipiet coronam uitæ, quam repromisit Deus diligentibus se.
Beato quell'huomo, che soffre le tentationi:
perche, poiche sarà stato prouato, riceuerà la corona
de la uita, la quale Dio ha promesso a quelli, che l'ama-
no. Et se pure a le uolte li nimici nostri con le tentatio-
ni ci premono, ci sarà grande alleggerimento, se pen-
seremo, che habbiamo per nostro adiutore un Ponte-
fice, il quale puo compatire a le nostre infermità, che
è stato tentato in ogni cosa. Che adunque qui di-
mandiamo? Acciò che dal diuino aiuto abbandonati,
ouero ingannati non acconsentiamo a le tentationi, o-
uero da le medisme sbattuti, & afflitti non gli cediamo:
preghiamo, che la gratia di Dio ci sia concessa, & pre-
sente, la quale, quando le proprie nostre forze ci man-
cheranno, in tanti mali ci ricrei & conforti. Per la qual
cosa deuemo & generalmente dimandare l'aiuto di Dio
in tutte le tentationi; & nominatamente, quando sia-
mo afflitti da le tentationi particolari, ci bisogna rifug-
gere a l'oratione. Ilche leggiamo essere stato fatto da
Dauid quasi in ogni sorte di tentatione. perche ne la ten-
tatione de la bugia così pregaua il Signore: *Ne auferas* *Psal. 118*
de ore meo uerbum ueritatis usquequaque. Non torre
da la bocca mia le parole de la uerità per alcun tempo.
Ne la tentatione de l'auaritia pregaua in questo modo;
Inclina cor meum in testimonia tua, & nō in auaritiam. *Psal. 118*
Inclina il cuore mio ne li tui testimonii, & non ne l'a-
uaritia. Ne le tentationi de le cose uane di questa ui-
ta, & de le lusinghe de la cupidità usaua queste parole;
Auerte oculos meos, ne uideant uanitatem: Riuolgi *Psal. 118*
gli occhi miei, che non ueggano la uanità. Dimandiamo
adunque

adunque di non obedire a le cupidità, & che nel sostene-
re le tentationi non ci manchino le forze, & non ci supe-
rino le fatiche, & che non ci partiamo, & non trauiamo
da la uia del signore: che così ne le commodità, quanto
ne le prosperità seruiamo & manteniamo la moderanza
& constanza de l'animo: & che Dio non lasci parte alcu-
na di noi, che sia abbandonata & priua de la sua tutela.

Rom. 16 Dimandiamo finalmente, che conculchi & opprima Sa-
tanasso sotto li nostri piedi.

Resta hora, che il Parocho eshorti il popolo fedele a
quelle cose, le quali in questa oratione massimamente
fa bisogno considerare, & meditare. Ne la quale que-
sto fara un'ottimo modo, se, conoscendo noi quanta sia
la infermità de gli huomini, non ci fideremo punto ne le
forze nostre: & così, collocata ogni speranza de la no-
stra salute ne la benignità di Dio, nel suo aiuto fidati, an-
corche ci ritrouiamo in grandissimi pericoli, haremo pe-
ro l'animo grāde & franco, & massime ripensando quan-
ti di quelli, che hanno hauto tale speranza, & tale ani-
mo, Dio habbi liberati da le aperte fauci di Satanasso.

Hor non è egli uero, che Gioses, circondato d'ogn'intor-
no da le ardenti faci de la infuriata donna, da un sommo
pericolo liberato inalzò a una somma gloria? Non con-
seruò egli libera Susanna, oppugnata da li ministri di Sa-
tanasso, allhora che era già piu che mai, uicina a essere

Dan. 13

uccisa per le ingiuste & nefande sentenze? Et che mara-
uiglia poi, che il suo cuore, come dice la scrittura, ha-
uea fiducia nel signore? E molto celebrata la lode, &
la gloria di Giob, il quale trionfo del mondo, de
la carne, & di Satanasso. Molti sono gli esempi simi-
li, per li quali il Parocho diligentemente douera eshor-
tare il Popolo fedele a questa cotale speranza, & fiducia.

Ripensino ancora li fedeli, qual guida & capitano hab-
bino ne le tentationi de' loro nimici. certo, che hanno

Luc. 11

Christo nostro signore, il quale riportò sì gloriosa uitto-
ria di cotale combattimento. Egli fu, che uinse il Dia-
uolo, egli è quel piu ualoroso, che soprauenendo superò
quel

quel forte armato, il quale ancora spogliò de le sue armi, & priuò de le sue spoglie. De la sua uittoria, che riportò del mondo, si legge apresso S. Giouanni: Confi *Ioan. 16* ditè, ego uici mundum: Confidateui, che io ho uinto il mondo. Et ne l'Apocalisse è scritto, che egli è il leone *Apoc. 5.1* uincitore, & che uincitore è uscito fuori per uincere: perche ne la sua uittoria diede ancora a li suoi deuoti & cultori faculta di uincere. L'epistola, che l'Apostolo scri *Ad Heb.* ue a li Hebrei, è piena de le uittorie d'huomini santi, li quali per fede hanno uinto li regni, hanno serrate le bocche de' leoni, & le altre cose, che quiui seguono. Da queste cose, che in tal modo leggiamo essere state operate, ueniamo in consideratione di quelle uittorie, le quali ogni giorno gli huomini di fede, di speranza, & di charità ripieni, riportano de le guerre così interne, come esterne, che loro fanno gli demonii: le quali sono tante, & così notabili, che, se si potessero uedere con gli occhi, noi giudicheremmo, che niente ci auuenisse piu spesso, & con maggior gloria nostra. De la uittoria di questi nostri nimici così scrisse S. Giouanni: Scribo uobis iuuenes, *1. Ioan. 2* quoniam fortes estis, & uerbum Dei manet in uobis, & uicistis malignum. Scriuo a uoi gioueni, perche uoi siete forti, & la parola di Dio resta in uoi, & hauete uinto il maligno. Et si uince Satanasso non con l'otio, col sonno, col uino, con li conuiti, & con le libidini, ma con l'oratione, con le fatiche, con le astinenze, con la constanza, con la continenza, & castità. *Matth. 26* Vigilate, & orate, disse il signore, ut non intretis in tentationem. Vigilate, & orate, acciò che non entriate in tentatione. Quelli, che usano si fatte armi in quella battaglia, sbaragliano & rompono gli auuersarii. Perche il Diauo lo fugge da coloro, che gli fanno resistenza. *Iac. 4*

Nondimeno in queste uittorie de gli huomini santi, de le quali habbiamo parlato, niuno sia, che si compiacia; niuno insolentemente si superbisca, o si uanti, talche confidi con le sue forze potere sostenere le nemiche tentationi, & impeti de li Demonii. Non puo far questo la nostra

- la nostra natura, & la humana debolezza: le forze, to
le quali atterriamo li ministri di Satanasso, ci son cōcēt
1. Reg. 2 se da Dio, il quale è quello, che fa le nostre braccia for-
ti a guisa di un'arco di rame: per beneficio del quale t'ar-
co de li forti è stato superato, & li infermi sono stati cin-
Psal. 17 ti di gagliardia: il quale a noi dà la protezione de la salu-
te: la cui destra è quella, che ci piglia & sostiene, che in-
segna a le man nostre a guerreggiare, & a le nostre dita a
combattere: sì che a un solo Dio per la uittoria deuemo
essere obligati, & a lui rendere gratie: il qual solo se ha-
ueremo per defensore, & per guida, potiamo essere uin-
1. Cor. 15 citori. ilche fece l'Apostolo: & però disse: Deo autem
gratias, qui dedit nobis uictoriam per dominum no-
strum Iesum Christum. Gratie rendiamo a Dio, il qua-
le ci ha dato uittoria per mezzo del nostro signore Giesu
Christo: Il medesimo Christo, autore de la nostra uit-
toria, ci manifesta quella celeste uoce ne l'Apocalisse,
Apoc. 12 che disse: Facta est salus, & uirtus, & regnum Dei no-
stri, & potestas Christi eius, quia proiectus est accusa-
tor fratrum nostrorum, & ipsi uicerunt eum propter san-
guinem agni. E fatta la salute, & la uirtù, & il regno del
nostro Dio, & la potestà del suo Christo: perche è sta-
to discacciato l'accusatore de' nostri fratelli, & essi l'han-
no superato per il sangue de l'agnello. Il medesimo li-
bro testifica la uittoria, che il signore nostro Giesu Chri-
Apoc. 17 sto portò del mondo, & de la carne, in quel luogo, do-
ue dice: Hi cum agno pugnabunt, & agnus uincet eos:
Questi combatteranno con l'agnello, & l'agnello uin-
cerà: Queste cose bastino, quanto a la causa, & il mo-
do di uincerè. le quali cose poiche saranno esposte, pro-
porranno li Parochi al popolo fedele, come da Dio so-
no preparate le corone, & a li uincitori è constituita una
grandezza sempiterna di premii: da li quali potranno ad-
durre diuini testimonii, pur tratti dal medesimo libro
Apoc. 2.3 de l'Apocalisse, doue si legge: Qui uicerit, non lædetur
a morte secunda: Chi uincerà, non sarà offeso da la se-
cōda morte. Et in un'altro luogo: Qui uicerit, sic ue-
stietur

stetur uestit
libro uice
alimenti bi
bro de la uir
tre meo, &
ne auanti al
poco dopo l'i
anni: Qui u
Dei mei, &
o farò una c
scirà fuori. I
um in thron
meo in thron
meo nel mi
mio padre n
chiarata la g
& copia de'
giunse: Qui
federà questi
SED

MA LIBE
trizione si puo
figliuolo di Dio
ancora uolend
sto modo di pa
uita, pregaua
ni: onde disse
che tu li confes
adunque, la qu
fermò con il su
in breuità rac
tioni. peroc
lo, che si co
le san Cipi
ga che qui
male: ilche
le cose, ch

stietur uestimentis albis, & non delebo nomen eius de libro uitæ. Chi uincerà, in tal modo sarà uestito di uestimenti bianchi, & non scancellerò il suo nome dal libro de la uita. Et poi: Confitebor nomen eius coram patre meo, & coram angelis eius. Confesserò il suo nome auanti al padre mio, & auanti a gli angeli suoi. Et poco dopo l'istesso Dio & signore nostro così parla a Gio uanni: Qui uicerit, faciam illum columnam in templo Dei mei, & foras non egredietur amplius. Chi uincerà, lo farò una colonna nel tempio del mio Dio, & piu nō uscirà fuori. Et poi dice: Qui uicerit, dabo ei sedere mecum in throno meo: sicut & ego uici, & sedi cum patre meo in throno eius. Chi uincerà, gli concederò sedere meco nel mio trono, sì come io uinsi, & sedetti con il mio padre nel suo trono. Finalmente, poi che hebbe dichiarata la gloria de' santi & quella perpetua moltitudine & copia de' beni, de li quali si goderanno in cielo, soggiunse: Qui uicerit, possidebit hæc. Chi uincerà, possederà questi beni. Apoc. 3

SED LIBERA NOS A MALO.

MA LIBERA NOI DA MALE. Questa ultima petitione si puo agguagliare a tutte le altre, con la quale il figliuolo di Dio conchiuse questa diuina oratione: di cui ancora uolendo mostrare la uirtù, & efficacia, usò questo modo di parlare allhora, quando, douendosi partire di uita, pregaua il suo padre Dio per la salute de gli huomini: onde disse: Rogo, ut serues eas a malo: Io ti prego, che tu li conserui dal male. Questa formola di oratione adunque, la quale & per comandamento ci diede, & confermò con il suo esempio, come con un compendio ha in breuità raccolto la forza & la proprietà de le altre petitioni. perochè, poi che noi haueremo impetrato quello, che si contiene in questa preghiera, secondo che vuole san Cipriano, niente piu ci resta da dimandare: auuenga che qui una uolta dimandiamo, che Dio ci guardi dal male: ilchè impetrando, siamo sicuri contra tutte quelle cose, che il Diavolo e' l' mondo uanno machinando. Ioan. 17

P P Perilche

Perilche, essendo questa petitione di tanta importanza, di quanta habbiamo detto, douerà il Parocho mettere una somma diligentia ne l'esplicarla a li fedeli. Et son differenti tra di loro questa petitione, & quella, che s'è detta di sopra di questa: che per quella dimandiamo la liberatione de la colpa, & per questa de la pena: & non ha bisogno homai piu il popolo fedele, che gli sia detto, quanto egli sia oppresso da incomodi & calamità, & quanto habbi bisogno del celeste aiuto. perche a quante, & quanto graui miserie sia soggetta la uita de gli huomini, oltra che cosi li sacri come li profani scrittori hanno copiosissimamente trattato di questa materia, nō è quasi alcuno, che non lo sappi & per pruoua, & per esperienza di lui, e di altri. peroche ciascheduno crede esser ue-

Iob 14 ro quello, che gia lasciò scritto Giob, esempio di pazienza: Homo natus de muliere, breui uiuens tempore, repletur multis miseriis: qui quasi flos egreditur, & conteritur, & fugit uelut umbra, & nunquam in eodem statu permanet. L'huomo nato di donna, il qual uiue un breue tempo, è ripieno di molte miserie, il quale come un fiore spunta fuore, & si logora presto, & fugge a guisa di un'ombra, ne mai nel medesimo stato si mantiene. Et che mai non passi pure un giorno, nel quale non si possa considerare & notare qualche sua propria miseria, o incomodo; ce ne fa testimonianza quella uoce di Christo nostro signore: Sufficit diei malitia

Math. 6 sua. Basta al giorno la sua malitia. Auenga che la conditione de l'humana natura ci manifesti & dichiari quella ammonitione, che Christo nostro signore ci fece, per la quale ci insegnò, che era dibisogno prendere **Luc. 9** ogni giorno la sua croce, & seguitare lui. Si come adunque ciascheduno ben si accorge, quanto sia faticosa & pericolosa questa nostra uita: cosi ageuolmente si persuaderà al popolo fedele, che da dio si dee dimandare la liberatione di tutti li mali, massimamente che per niuna cosa piu sono gli huomini indotti a orare, che per cupidità, & per speranza di esser liberi da quelli incomodi,

incomodi,
no per uen
mini è infer
mali, subit
qual cosa si
quarent ne
dignomina
legli huon
nicoli, & c
li, a la cui
lute, debb
cosa retrar
quelli, li
stro Chris
preposter
nel giorn
lui, il m
l'oration
mo che c
se sanctific
& chiedesi
me per gra
ni, che se
ua male la
cie, o peri
lasciati in
che son po
da quei m
il comand
il quale c
re prima
mente fa
liberi, t
Dauit a
rore tuo
furore: l
essere de

comodi, da li quali sono oppressi, ouero che gli siano per uenire adosso. imperochè ne gli animi de gli huomini è infera questa proprietà, che, ritrouandosi neli mali, subito se ne ricorrono a l'aiuto di Dio: sopra la qual cosa si legge: *Imple facies eorum ignominia, & Psal. 32*
querent nomen tuum domine. Riempi le faccie loro d'ignominia, & cercheranno il tuo nome o signore. Ma se gli huomini quasi per loro stessi se ne uanno ne li pericoli, & calamità a inuocare Dio, certo è che da quelli, a la cui fede & prudenza è stata commessa la loro salute, debbono essere massimamente insegnati, come tal cosa rettamente possano fare. Perochè non mancano di quelli, li quali contra il comandamento del signore nostro Christo usano nel' oratione un' ordine contrario & prepostero. perche quello, che ci ha comandato, che nel giorno de la tribulatione ce ne ricorressimo a lui, il medesimo ci ha ordinato & prefisso l'ordine de l'oratione: il qual uolse, che, prima che lo pregassimo che ci liberasse dal male, dimandassimo che fusse santificato il nome di Dio, & che uenisse il suo regno & chiedessimo quell'altre cose, per le quali quasi come per gradi si peruenisse a questo loco. Ma sono alcuni, che se gli duole il capo, un fianco, un piedi, se gli uia male la robba, se da li loro nimici temono o minaccie, o pericoli, ne la fame, ne la guerra, ne la peste, lasciati indietro quei gradi de la oratione del signore che son posti nel mezzo, solo dimandano di esser liberi da quei mali. A la qual consuetudine repugna ancora il comandamento de l'istesso signor nostro Christo, per il quale ci dice: *Quærite primum regnum Dei: Matth. 6*
Certe prima il regno di Dio. si che quelli, li quali rettamente fanno le loro orationi, quando pregano di esser liberi, tutto questo riferiscono a gloria di Dio. Così Dauit a quella preghiera, che fece, Domine ne in furore tuo arguas me: Signore non mi riprendere nel tuo *Psal. 6*
furore: soggiunse la ragione, per la quale mostrò lui essere desiderosissimo de la gloria di Dio: onde disse:

PP 2

Quia

Quia non est in morte, qui memor sit tui: in inferno autem quis confitebitur tibi? perche ne la morte non è, chi si ricordi di te: & ne l'inferno chi ti loderà? Il medesimo ancora, pregando Dio che gli facesse misericordia, soggiunse quelle parole: Docebo iniquos uias tuas, & *Psal. 50* impii ad te conuertentur: Io insegnerò a gl'iniqui le tue uie, & gli empii a te si conuertiranno. A questo salutifero modo di orare, & a l'esempio del profeta debbono essere eccitati li fedeli uditori, & insieme essere ammaestrati, quanta differenza sia, tra le orationi de gl'infedeli, e de gli huomini Christiani. Dimandano istantemente ancora da Dio, di potere essere liberi & risanarsi da le infermità, da le ferite, & che sia loro concesso di uisitare de gl'imminenti mali: ma pōgono però la principale speranza di ottenere quella liberatione ne li remedii, che sono stati ritrouati o da la natura, o da la industria de gli huomini. Et che peggio, ogni medicamento, che sia lor dato da qual si uoglia persona, ancora che fosse composto cō incanto, o malie, o per opera de li demonii, senza religione alcuna se gli applicano, purchè sia loro dimostrata qualche speranza di sanita. Assai diuerso è il procedere de' Christiani, li quali & ne le infermità, & in tutte le cose auerſe ogni loro refugio & aiuto de la loro salute pongono in Dio, & quel solo confessano & honorano per autore di ogni bene, & per loro liberatore: et quella uirtu, che per dar la sanita si ritroua ne li remedii naturali, fanno per certo esser loro stata concessa da Dio: & giudicano che tanto debbono giouare a li infermi, quanto uorrà l'istesso Dio, perche da Dio è stata data a l'humana generatione la medicina, per la quale sanasse le infermità: et di qui haque quella uoce de l'Ecclesiastico: *Eccle. 38* Altissimus creauit de terra medicinam, & uir prudens non abhorrebit eam: L'altissimo de la terra ha creato la medicina, & l'huomo prudente non la schiserà. Quelli adunque, li quali hanno dato il nome a Christo, & a lui si sono obligati, non pongono ogni speranza, di ricuperare la sanita, in quelli rimedii, ma si confidano massimamente

amente
ancora nel
ca, che ha
auto alcuni
dime leggi
quali non è
ne hauesse
uolero, m
sifero in c
are li fedel
questo ci c
dimandasse
siderando
ponessimo
esempi di
quelli, ch
sperare be
zati a cor
uit sono n
mi de la d
stamento
mi pericoli
ra & piero
far memori
mo conten
la quale è t
quantunqu
uerunt iusti
tribulation
giusti, e l
ro tribula
Segue
cia, & na
tendano
essere al t
che sono
no giouer

mamente in Dio, auttore de la medicina. per ilche sono ancora ne le sacre lettere ripresi quelli, li quali per fiducia, che hanno ne la medicina, non ricercano da Dio aiuto alcuno, anzi che quelli, che uiuono secondo le diuine leggi, si astengono da tutti quelli remedii, li quali non è certo essere stati trouati da Dio: et se bene hauessero una certa speranza di sanità, se quelli usassero, nondimeno da quelli si guardano, come se fossero incanti, o artifici de li demonii. et bisogna eshortare li fedeli, che uogliano fidarsi in Dio. perche per questo ci comandò il beneficentissimo signore, che noi dimandassimo la liberatione de li mali, acciò che cōsiderando noi, che egli ce l'ha comandato, in quello ponessimo ogni nostra speranza d'impetrare. Molti esempi di questa cosa sono ne le sacre lettere, acciò che quelli, che per le ragioni poco si possono persuadere a sperare bene, per la moltitudine de gli esempi siano sforzati a confidarsi. Abraam, Giob, Loth, Giosef, Dauit sono ne gli occhi di ciascuno, testimoni efficacissimi de la diuina benignità. Le sacre lettere del nuouo testamento ne numerano tanti di quelli, che di grandissimi pericoli sono stati liberati per l'efficacia di una diuota & pietosa oratione, che la cosa non ha bisogno di far memoria di tali esempi. solamente adunque faremo contenti di una auttorità & sentenza del profeta: la quale è tale, che è potente a cōfermare ciascheduno, quantunque infermo, & debole. disse adunque: Clama *Psal. 33*
uerunt iusti, & dominus exaudiuit eos, & ex omnibus tribulationibus eorum liberauit eos: Gridarono li giusti, e' l signore gli esaudi, & li liberò di tutte le loro tribulationi.

Segue hora, che diciamo, qual sia la uirtù, & efficacia, & natura di questa petitione, acciò che li fedeli intendano, che noi in questo luogo non dimandiamo di essere al tutto liberati da li mali. perche sono alcuni, che sono comunemente giudicati mali, li quali più sono gioueuoli a coloro, che li patono, si come fu quello

PP 3

stimolo,

2. Cor. 12

stimolo, il quale era dato a l'Apostolo, acciò che con l'aiuro de la diuina gratia si facesse perfetta ne l'infermità la sua uirtù. Questa loro uirtù, & efficacia essendo conosciuta, non solo li giusti non dimandano a Dio, che siano loro tolti li mali, ma sentono in essi un sommo diletto & giocondità. Et pero solo preghiamo di essere liberi da quei mali, li quali non possano arrecare a l'anima utilità alcuna. gli altri in uerun modo non uogliamo che ci siano leuati, purché da quelli ci uenga qualche salutifero frutto. Questa forza ha adūque questa oratione, de la quale si tratta, che noi dal peccato liberati, siamo ancora liberati dal pericolo de le tentationi, da gli interiori & esteriori mali; cioè, che noi siamo sicuri da l'acqua, dal fuoco, da la saetta; che la grandine non nuoca a le biade; che non siamo molestati da carestia, da seditioni, da guerre. Dimandiamo a Dio, che rimuoua da noi le infermità, la peste, le ruine, la cattiuità, le prigioni, l'esilio, li tradimenti, le insidie, & tutti gli altri così fatti incomodi, da li quali suole l'humana uita essere massimamente spauentata, & oppressa: finalmente, che ci tolga tutte le cagioni de' peccati & sceleratezze. Ne solo preghiamo, che Dio ci liberi da questi, che son mali per commune consenso di tutti gli huomini, ma ancora da quelli, che quasi tutti confessano esser beni, come sono le ricchezze, gli honori, la sanità, la gagliardia, questa istessa uita. Dimandiamo dico, che non ci si riuoltino a male, & dannatione de l'anima nostra. Preghiamo ancora Dio di non essere oppressi da una subita & repentina morte, di non prouocare contra di noi l'ira di Dio, non hauere a patire quei supplitii, che a li rei sono apparecchiati, di non essere tormentati dal fuoco del purgatorio, dal quale piamente, & santamente preghiamo che gli altri siano liberati. Questa petitione & ne la Messa & ne le letanie così interpreta la Chiesa, cioè che con quella noi preghiamo Dio, che ci liberi da li mali passati, presenti, & futuri.

Et si

Et si de
gratia di Dio
non ci ueng
praffanno,
rob tu libera
ne concitati
ge: Terror
& non sunt
entro in tu
redire seguit
ti li beati
aiuro di Dio
di ritroua
siamo sciol
bera, & in
liberation
a le uolte
auuerse.
eua quel
meorum
Secondo
cuor mio,
ma mia.
quando, e
conferua in
nuto a que
nace arden
lileoni, si
da la fiam
Ancor
condo d
Agostino
pa de l'h
ro: il qu
huomini
che da a
cagione

Et si dee auuertire, che nō ci libera da li mali la benignità di Dio i un modo solo: percioche prohibisce, che non ci uengano adosso quelle calamità, che già ci sopraftanno, nel modo che leggiamo che quel gran Iacob fu liberato da li nimici, li quali contra di lui haueua concitati la strage fatta de i Sichimeli: & pero si legge: Terror Dei inuasit omnes per circuitum ciuitates, *Gen. 35* & non sunz ausi persequi recedentes. Il terror di Dio entrò in tutte le circumuicine città, & non hebbero ardire seguirarli ne la partita loro. & certamente che tutti li beati, li quali con Christo regnano in cielo, per aiuto di Dio sono liberati da tutti li mali, ma noi, che ci ritruouiamo in questo pellegrinaggio, non uole che siamo sciolti da tutti gl'incomodi, ma da alcuni ci libera, & in alcuni ci lancia. Sono ancora a guisa di una liberatione di tutti li mali quelle consolationi, che Dio a le uolte porge a coloro, che sono oppressi da le cose auuerse. Con queste si consolaua il profeta, quando diceua quelle parole: Secundum multitudinem dolorum meorum cōsolationes tuæ lætificauerūt animam meam. Secondo che sono stati assai li dolori, che ho hauuti nel cuor mio, così le tue consolationi hāno rallegtrato l'anima mia. Ancora Dio libera gli huomini da li mali, quando, essendo condotti in qualche gran pericolo, li conserua integri, & salui. ilche leggiamo essere auuenuto a quelli tre fanciulli, che furono gettati ne la fornace ardente; & a Daniel, il quale non offesero punto li leoni, si come li fanciulli ancora non furono uiolati da la fiamma. *Dan. 3.6*

Ancora è detto spetialmente malo il demonio, secondo che uogliono Basilio magno, Chriostomo, & Agostino: & questo, perche è stato autore de la colpa de l'huomo, cioè di ogni sua sceleratezza, & peccato: il quale ancora usa Dio per ministro nel castigare gli huomini scelerati, & peccatori. Peroche Dio è quello, che da a gli huomini tutto quel male, il quale patono per cagione de' loro peccati. Et questo significano le sacre

Amos 3 lettere, quando dicono: Si erit malum in ciuitate, quod dominus non fecerit? Sarà mai male alcuno ne la città, che non habbi fatto il signore? Et ancora: *Ego dominus*, & non est alter, formans lucem, & creans tenebras, faciens pacem, & creans malum. Io sono il signore, & nō altri, che formo la luce, & creo le tenebre, che fo la pace, & produco il male. E detto ancora il Demonio malo, perche, quantunque noi non l'habbiamo mai offeso, nondimeno egli fa contra di noi una perpetua guerra, & ci perseguita con un'odio capitale. Et se a noi, che siamo armati di fede, & ricoperti d'innocenza, non puo nuocere, nondimeno non si resta mai di tentarci con li mali esteriori, & di molestarci, & affliggerci in qualunque modo: & per questo preghiamo Dio, che ci uoglia liberare dal malo, cioè dal Demonio. Et diciamo, Dal malo, & non da li mali, perche tutti li mali, che ci son fatti da li nostri prossimi, li riceuiamo dal Demonio, & a lui sogliamo attribuirli, come a quello, che ne è autore, & che gli spinge a farli. & per questo ancora non douremo adirarci cōtra li prossimi nostri: anzi che tutto l'odio & l'ira nostra deuemo riuolgere contra del Demonio, dal quale gli huomini son persuasi & spinti al fare le ingiurie. Et però, se il prossimo tuo in qualche cosa ti haurà offeso, quando tu fai oratione a Dio padre, pregalo, che non solo liberi te dal male, cioè da quelle ingiurie, che dal tuo prossimo ti sono fatte, ma che ancora il tuo prossimo istesso liberi da la mano del Diauolo, per impulso del quale gli huomini sono indotti a fare frodi.

Finalmente si dee sapere, che se ne le nostre orationi, & uoti, che facciamo a Dio, nō siamo liberati da li mali, deuemo però con pazienza sopportare le cose, che ci premono, rendendoci certi, che piace a la diuina maietà, che noi tali cose toleriamo patientemente. Per la qual cosa non si conuiene ne sdegnarsi, ne dolersi di Dio punto, che non esaudisca le nostre preghiere: ma tutto quello, che ci interuiene, bisogna referire a la sua uolontà, & al suo comandamento, giudicando quello esserci utile, & salu-

salutifero, che a Dio piace che così sia, & non quello, che a noi pare altrimenti. Debbono finalmente essere insegnati li fedeli uditori, che, mentre che si ritrouano in questo corso de la uita, debbono essere apparecchianti a sopportare ogni sorte di calamità, & d'incomodi non solo uolentieri, ma ancora allegramente. Et però disse l'Apostolo: Omnes, qui pie uolunt uiuere in Christo Iesu, persecutionem patientur. Tutti quelli, che uogliono uiuere piamēte in Christo Giesu, patirāno persecutionis Et altroue: Per multas tribulationes oportet nos intrare in regnum Dei: Per molte tribulationi bisogna che noi entriamo nel regno di Dio. Et di nuouo: Nōne hæc oportuit pati Christum, & ita intrare in gloriam suam? Non fu bisogno, che Christo patisse queste cose, & così entrasse ne la sua gloria? Perche non è conueniente, ne giusto, che il seruo sia maggiore del suo signore, si come ancora è cosa brutta, secondo S. Bernardo, che le membra siano delicate sotto un capo spinoso. Ci è proposto a imitare quel preclaro esempio di Vria, il quale essendo esortato da Dauit, che si riducesse in casa sua, disse: Arca Dei, Israel, & Iuda, habitāt in papilionibus: & ego ingrediar domum meam? L'arca del signore, e'l popolo d'Israel, & di Giuda, habitano ne' pauglioni: & io entrerò in casa mia? Se noi uerremo a fare oratione, istrutti da queste ragioni & meditationi, ne guadagneremo questo, che ritrouandoci noi d'ogn'intorno cinti & circondati di mali, se non faremo conseruati inuiolati, & senza danno alcuno, come quei tre fanciulli restarono intatti dal fuoco, almeno, come li Macabei, sopporteremo li casi auuersi costantemente & fortemente: ne le contumelie & ne li tormenti imiteremo li sacri apostoli; li quali battuti & flagellati si rallegrauano oltra modo, di essere stati fatti degni di patire contumelie per il nome di Giesu. et così disposti & preparati, con somma letitia & piacere di animo canteremo con il profeta: Principes persecuti sunt me gratis, & a uerbis tuis formidauit cor meum: lætabor ego super eloquia tua, sicut qui inuenit spolia multa: Li prin-

2 ad Tim. 3

Act. 14

Luc. 24

2. Reg. 11

Act. 5

psal. 118

Li principi senza causà mi hanno perseguitato, & il mio cuore ha temute le tue parole. Io mi rallegro sopra li tuoi parlari, come quello che ha ritrouato molte spoglie.

A M E N.

Questa uoce, Amen, (si come in uero è) chiamò S. Girolamo nel commeto, che egli fa sopra S. Mattheo, il signacolo de l'oratione del signore. Perilche, si come noi auuertimmo nel principio li fedeli, de la preparatione, che si deue far prima che uadano a fare questa diuina oratione, così hora habbiamo giudicato di douer fare, si che conoscano, & intendano la causa, & la ragione de la conchiuisione, & del fine di questa oratione. Perche non è di piu importanza l'incominciamento con diligenza de le sante & diuine orationi, che il finirle diuotamente & religiosamente. Sappi dunque il popolo fedele, che molti sono & abbondanti quei frutti, li quali noi riceuiamo dal fine de l'oratione del signore: ma quello, che è abundantissimo & giocondissimo sopra tutti gli altri, è l'impetratione di quelle cose, che habbiamo dimandate: de la qual cosa di sopra si è detto a bastanza. Et non solo in questa ultima parte de l'oratione impetriamo, che le nostre orationi siano esaudite; ma ancora otteniamo alcuni altri doni assai maggiori, & si preclari, che non si possano esprimere con parole. Percioche hauendo gli huomini ne le orationi, che fanno, colloquio con Dio, si come dice S. Cipriano, in un certo modo inesplicabile la diuina maestà si uiene ad auuicinare a quello, che ora, piu che non fa a gli altri: il quale ancora adorna di singolari doni: talche quelli, che deuotamente fanno oratione a Dio, possono in un certo modo essere assomigliati a coloro, che si accostano al fuoco; li quali, hauendo freddo, si riscaldano; se hanno caldo, uengono in maggiore fervore. così parimente quelli, stando auanti a Dio, secondo la misura de la pietà & de la fede che hanno, diuertano piu ardenti: perche l'animo loro s'infiamma a la gloria di Dio, la mente loro si illustra in un modo marauiglioso, & sono

& sono
ne le
nibus
de la
Moie,
to, che
figlore
guarda
li, che
rauglio
Dio. da
non De
po star
gli le in
tendon
pietà
stano
son be
chiar
bassez
quella
nouer
di qui
si com
punto
rità, no
cose, c
qui na
& tan
mo lo
leggi
tal m
omni
che n
mino
ni al
& salu

& sono al tutto ripieni doni celesti & diuini . per ilche
 ne le sacre lettere si legge : Præuenisti eum in benedictio- *Psal. 20*
 nibus dulcedinis . Tu l'hai preuenuto ne le benedittioni
 de la tua dolcezza . Esiempio di cio a tutti è quel gran
 Moise, il quale partito da la cōuersatione & ragionamen *Exod. 34*
 to , che fatto hauea con Dio , risplendeva di un diuino *2 ad Cor. 3*
 fulgore si fattamente , che gl'i Israeliti non poteuano ris-
 guardare gli occhi suoi, & la sua faccia. Per certo che quel
 li, che con feruente affetto fanno le orationi loro, in ma-
 rauiglioso modo si godono de la benignità & maestà di
 Dio . disse il profeta : Mane astabo, & uidebo , quoniam
 non Deus uolens iniquitatem tu es : La mattina per tem *Psal. 3*
 po starò in piedi, & uedrò , che tu non sei Dio che tu uo-
 gli le iniquità . Queste cose quanto piu conoscono & in-
 tendono gli huomini , con tanto piu uehemente culto &
 pietà honorano Dio, & ancora tanto piu giustamente gu-
 stano quanto sia suaue il signore , & quanto ueramente
 son beati tutti quelli, che sperano in lui. Dipoi da quella
 chiarissima luce illustrati considerano , quanta sia la loro
 bassezza , & quanta è la maestà di Dio . onde ci fu data
 quella uerissima regola da santo Agostino : Nouerim te, *S. Agostino*
 nouerim me : Che io conosca te, che io conosca me . Et
 di qui nasce , che non si fidando de le proprie forze, tutti
 si commettono a la benignità di Dio , non dubitando
 punto , che egli, abbracciatili con quella sua paterna ca-
 rità, non prouegga loro abundantemente di tutte quelle
 cose , che a la lor uita & salute saranno necessarie . Et di
 qui nasce ancora, che si rinolgono a rendere gratie a Dio,
 & tanto grandi , quanto possono immaginarselo con l'ani-
 mo loro, & quante con le parole possano esprimere. Ilche
 leggiamo hauer fatto il gran Dauit : il quale hauendo in
 tal modo incominciato il suo prego ; Saluum me fac ex *Psal. 7*
 omnibus persequentibus me ; saluami da tutti quelli ,
 che mi perseguitano cosi gli diede il fine : Confitebor do-
 mino secundum iustitiam eius , & psallam nomini domi-
 ni altissimi : Io loderò il signore secondo la sua giustitia ,
 & salmeggierò nel nome de l'altissimo signore. Sono fi-
 mili

mili preghi di santi innumerabili: de li quali il cominciamento è pieno di timore, il fine & la conchiuſione mostra buona ſperanza, & una gioconda letitia. Ma è coſa marauigliosa, quanto in queſto modo di orare le preghiere di Dauit ſiano de l'altre piu notabili, & chiare. Et che ſia il uero, tutto turbato di timore hauendo coſi incominciato

Pſal. 3 a orare: Multi inſurgunt aduerſum me: multi dicunt animæ meæ, non eſt ſalus ipſi in Deo eius: Molti ſi leuano contra di me; molti dicono a l'anima mia, il ſuo Dio nō lo ſalua: confermato dipoi & ripieno di gaudio, poco dopo ſoggiunſe: Non timebo millia populi circundātis me. Nō temerò, ſe bene le migliara di populi mi circōdaſſero. In un'altro ſalmo ancora, poiche ſi fu lamentato de la ſua miſeria, finalmente fidato in Dio, ſi rallegra mirabilmente per la ſperanza de la ſempiterna beatitudine, dicendo:

Pſal. 4 In pace in id ipſum dormiam, & requieſcam: In pace in quello iſteſſo dormirò, & ripoferòmi. Che diremo noi di

Pſal. 6 quell'altre parole? Domine ne in furore tuo arguas me, neque in ira tua corripas me: Signore nō mi riprendere nel tuo furore, & ne l'ira tua nō mi caſtigare. con quāto timore & ſpauēto douemo credere che il profeta le diceſſe? Et per il cōtrario poi quelle, che ſeguono, cō che lieto animo & pieno di fiducia? Diſcedite a me (dice) omnes, qui operamini iniquitatem: quoniā exaudiuit dominus uocē fletus mei. Partiteui da me uoi tutti, che operate la iniquità: perche il ſignore ha udito la uoce del mio piāto. Et quando temea l'ira & il furore di Saul, con quāta humiltà & ſommiſſione imploraua l'aiuto di Dio? quādo diceua:

Pſal. 53 Deus in nomine tuo ſaluū me fac, & in uirtute tua iudica me: Dio nel nome tuo fammi ſaluo, & giudicami ne la tua uirtù. Et poi nel medefimo ſalmo con tāta fiducia & allegrezza ſoggiunſe: Ecce enim Deus adiuuat me, & dominus ſuſceptor eſt animæ meæ. Perche ecco che Dio mi aiuta, e'l ſignore defende l'anima mia. Et però colui, che uol fare le ſacre orationi, fortificato di fede & di ſperanza uadaſene al padre Dio; accioche coſi non ſi diffidi in modo alcuno di potere conſeguire quello, di
che

che egli
Ecce
de la diu
ti ſemi di
quali hab
ſignore fi
a lo Spiri
ſe la qua
ſappi che
ci ſignific
tia gratio
hauoluto
ſentenza
de la Ch
quando
miniſtri
ſed liber
al ſacer
huomin
Ne per
ne le al
dere, An
re. perch
lo il con
ſta, per l
dimanda
rola Am
ranta in
ſia fatto
mente.
poco in
ſta. per
biamo
eſſere f
le ſenti
Corint
in illo

che egli ha dibisogno.

Et in questa parola, Amen, che si mette ne l'ultimo de la diuina oratione del signor, si ritruouano come molti semi di quelle cose, & di quelle considerationi, le quali habbiam dette. Et si spesso ne la bocca del nostro signore si senti questa uoce hebrea, che è poi piaciuto a lo Spirito santo, che ne la Chiesa di Dio si confermasse. la qual uoce ha in un certo modo questo significato: Sappi che le tue preghiere sono state esaudite. perche ci significa una risposta, che fa Dio, quando da licentia gratiosamente a colui, che ha impetrato quello, che ha uoluto, con l'oratione. Questa tal significatio ne & sentenza è stata approuata da la perpetua consuetudine de la Chiesa di Dio: la quale nel sacrificio de la Messa, quando si dice l'oratione del signore, non uole che li ministri de la Messa, a li quali è commesso che rispondano sed libera nos a malo, dicano, Amen: ma l'ha riservato al sacerdote: il quale essendo interprete di Dio, & de gli huomini, risponde al popolo come Dio l'ha esaudito. Ne però questo rito è comune a l'altre orationi: perche ne le altre il ministro ha commissione & ordine di rispondere, Amen: ma è solo propio de la oratione del signore. perche ne l'altre preghiere, che si fanno, significa solo il consenso, & il desiderio: ma in questa è una risposta, per la quale si manifesta, che Dio ha consentito a la dimanda di quello, che fa oratione. Et è stata questa parola Amen, da molti uariamente interpretata. Li set tanta interpreti l'hanno tradotta con questo uerbo, Fiat, sia fatto. Altri hanno uoluto che significhi, uere, ueramente. Aquila la interpreta, Fideliter, Fedelmente. ma poco importa, che in questo, o quel modo sia stata esposta. perche noi intendiamo hauer quella forza che habbiamo detto: cioè che per quella il sacerdote conferma essere stato concesso quello, che si dimandaua. Del quale sentimento è testimonio l'Apostolo ne la epistola a li Corinthii, doue dice: Quotquot promissiones Dei sunt, in illo est: ideo per ipsum, Amen, Deo ad gloriam nostram.

2. Cor. I

stram . Tutte le promesse di Dio , son promesse ueraci , & si contengono nel uerbo affirmatiuo est, & però si esse quiscono uerificandosi la parola , Amen , che uol dirè, Sia fatto . & questo si fa per benignità di Dio a gloria nostra . Si puo ancora questa uoce accomodare a noi , ne la quale si contiene una certa confirmatione di quelle petitioni , che fin qui habbiamo usate , la quale insieme fa attenti coloro , che attendono a le sacre orationi . Peroche spesso auuiene , che ne l'oratione gli huomini distratti in uarie cogitationi , sono trasportati altroue : & però con un sommo affetto dimandiamo con questa uoce , che tutte le cose sian fatte, cioè ci sian concesse , che auanti habbiamo dimandate . Ouero diciamo , che piu tosto hauendo gia conosciuto & compreso che gia habbiamo impetrato tutte le cose , & accorgēdoci che la uirtù del diuino aiuto ci è fauoreuole , insieme con il profeta cantiamo :
Psal. 53 Ecce enim Deus adiuuat me , & dominus susceptor est animæ meæ : Ecco che dio mi aiuta , & il signore riceue l'anima mia . Ne dee alcuno dubitare , che Dio non si muoua nel nome del suo figliuolo , & in quella parola , la quale egli si spesso uolse usare . il quale sempre , come bene dice l'Apostolo , *Ad Heb. 5* Exauditur est pro sua reuerentia : Fu esaudito per la sua riuerenza .

IL FINE.

coraci,
ro fiese
ol due,
oria no
, ne la
e peri-
ne fa ac
Perche
litratu
però con
e, che tut
quanti hab
olto hauer
amo impo-
ni del dno
a caruam
lucipior di
more nea
Dio non è
la parola,
re, come
erentia:

I
l'abb
messo, an
dini min
l'acribita
Christo
l'acolto
ordinat
l'Acque
l'Acqua
fonte
e il Ba
l'Acqua
Batte
l'Acqua
sacra
l'Acqua
do si
l'Acqua
co il m
E qu
se l'Acq
con il
fareb
to
Adamo
de l
Adam
il f
po
Adan
l'Ada

I N D I C E D E L C A T E C H I S M O .

<i>A</i> gli Abbati e tal uolta per messo, amministrar gli or dini minori 336	<i>h</i> ibisca 438
<i>L</i> 'Acerbita de la passione di Christo 63	<i>L</i> 'Adulterio quel che sia 438
<i>L</i> 'Acolito, e'l suo officio, & ordinatione 328	<i>L</i> 'Adulterio perche sia princi palmente uietato 439
<i>L</i> 'Acque hanno il termine 32	<i>L</i> 'Adulterio arreca uergo- gna 442
<i>L</i> 'Acqua che si conserva nel fonte del Battefimo, non e il Battefimo 169	<i>A</i> gli adulti non potèdo ha uere il battefimo basta il desiderio 185
<i>L</i> 'Acqua prese la uirtu dal Battefimo di Christo 179	<i>L</i> 'Afflittioni che auuengono, nascono per il peccato de lo spergiuro & de la be- stemmia 398
<i>L</i> 'Acqua del Battefimo si con sacra con il Chrisma 198	<i>A</i> men quel che significhi 605
<i>L</i> 'Acqua del Battefimo quan do si consacra 199	<i>A</i> men perche risponda il Sa cerdote 605
<i>L</i> 'Acqua s'ha da mescolare cò il uino ne l'Eucharistia, & quanta, & perche 224	<i>A</i> men ci da forza di impetra re & perche 606
<i>S</i> e l'Acqua non si mescolasse con il uino ne l'Eucharistia, si farebbe pure il sacramen to 224	<i>L</i> 'Amor del prossimo quanto sia utile 412
<i>A</i> damo cadendo fu cagione de le nostre miserie 37	<i>A</i> mare il prossimo ancor che nimico è necessario 432
<i>A</i> damo ha fatto deriuare il suo peccato in tutta la posterità 36	<i>A</i> mar Dio di cuore, come si possa 526
<i>A</i> damo in Paradiso non de ueua star otioso 555	<i>G</i> l'Angeli furono creati da Dio 31
<i>L</i> 'Adultero quante cose pro-	<i>G</i> l'Angeli dal principio de la lor creatione furono do tati di gratia 32
	<i>G</i> l'Angeli santi, non sono stati mai senZa l'amor di Dio 32
	<i>G</i> l'

TAVOLA

gl' Angeli hanno scienza	32	Atti del penitente nel sacra	
gl' Angeli son potenti	32	mento de la penitenza	270
gl' Angeli perche son chiama		l' Auaritia quanto sia dete-	
ti virtu, & eserciti del si-		stabile	561
gnore.	32	gl' Auuenimenti di Christo	
gl' Angeli ribelli di Dio	32	son due	86
gl' Angeli son custodi de gli		Auuerimenti a Parochi	10
huomini	513	gl' Articoli del simbolo quel	
gl' Angeli han fatti molti		lo che ci dimostrino	22
beneficy a gl' huomini	54	Auuerimenti a Parochi nel	
l' Anima di Christo hebbe		dichiarar le scritture	14
tutte le gratie	49	Auuerimento a gl' Auuoca	
l' Anima di Christo senti do		ti & Procuratori	470
lori	55	Auuerimento a gl' accusatori	470
l' Animo che dee hanere chi		Auuerimento	
cerca Dio	524	Del BATTESIMO	166
gl' Apostoli perche battezza-		Il Battefimo dee esser perfet	
nano nel nome di Giesu	173	tamente conosciuto dal	
l' Appetito di tutte le cose		Christiano	166
create del proprio bene	542	Il Battefimo quando si cele-	
l' Appetito del fin suo e natu		bri	166
rale ne l' huomo	542	Il Battefimo quando si dee	
l' Arte del dipignere, ritrar		predicare & insegnare	167
re, & scolpir non e prohi		Il Battefimo quel che signifi	
bita	375	chi	167
gl' Articoli della fede	16	Il Battefimo è detto con mol	
Articolo primo,		ti nomi	167
16. 46. 54. 67. 79. 86. 94.		Il Battefimo quel che sia	168
102. 119. 125. 137.		Il Battefimo quando si facci	
gl' Articoli perche sian cosi		perfetto	169
detti	17	Il Battefimo ha per sua ma-	
Ascensione di Christo	79. 85	teria l' acqua & perche	169
l' Assentatione è prohibita	466	Il Battefimo è stato figurato	
l' Assolutione a chi si dee da		& profetato	170
re & a chi no	307	Il Battefimo ha la sua forma	172
Astutia de gl' Heretici	7	Il Battefimo ha diuersa for-	
		ma	

TAVOLA

<i>ma appresso i Greci</i>	173	<i>differire</i>	185
<i>Il Battesimo si puo dare in tre modi</i>	174	<i>Al Battesimo con che dispositione si dee andare</i>	186
<i>Nel Battesimo non si lava ogni parte del corpo ma il capo solo</i>	175	<i>Il Battesimo quando si possa dare a gli stolti</i>	186
<i>Nel Battesimo si proferisce la forma insieme con il lavamento</i>	175	<i>Nel Battesimo e necessario hauer la fede per conseguire la gratia</i>	188
<i>Il Battesimo e stato istituito da Christo & quando</i>	175	<i>Al Battesimo procede la penitenza de peccati per conseguire la gratia</i>	188
<i>Il Battesimo & perche fu preso da Christo</i>	175	<i>Il Battesimo ci libera da ogni peccato</i>	188
<i>Al Battesimo di Christo fu presente tutta la trinita</i>	176	<i>Il Battesimo fu figurato</i>	190
<i>Il Battesimo quando fusse pubblicato</i>	176	<i>Nel Battesimo ci si perdona no le pene de peccati</i>	191
<i>Il Battesimo possono amministrar tutti gl'huomini, heretici, Giudei, infideli, & le donne</i>	178	<i>Al Battezzato non s'impogno le opere satisfattorie</i>	191
<i>Il Battesimo non puo dare ciascuno con solenni cerimonie</i>	179	<i>Il Battesimo non rimette le pene giuditiali</i>	191
<i>Il Battesimo ha li suoi ministri ordinati tra loro</i>	179	<i>Il Battesimo ci libera da le pene del peccato originale</i>	191
<i>Il Battesimo e necessario a tutti</i>	182	<i>Il Battesimo perche non ci libera da le miserie de la vita humana</i>	192
<i>Il Battesimo si dee dare a li fanciulli</i>	183	<i>Il Battesimo perche non ci riduce ne lo stato d'Adamo prima che peccasse</i>	192
<i>Nel Battesimo basta la fede de' genitori a li fanciulli</i>	184	<i>Il Battesimo ha li suoi effetti & quali siano</i>	194
<i>Il Battesimo a gl'adulti si da in un'altro modo, che a li fanciulli</i>	184	<i>Il Battesimo non si puo reiterate</i>	195
<i>Il Battesimo quando si dee</i>		<i>Il Battesimo non si rinnoua quando si battezza uno con conditione</i>	196
		<i>Il Battesimo con conditione a</i>	chi

TAVOLA

chi si dee dare	196	nare i peccati	229
Il Battesimo ci apre il cielo	197	Benefitij riceunti per la re-	
Il Battesimo ha le sue cerimo-		dentione	518
nie, ridotte a tre capi	198	Li beni temporali, & transi-	
Il Battesimo in qual tempo si		tory come si debbon dimi-	
amministrari	198	dare	477. 554
Nel Battesimo si fanno alcu-		Li beni humani si indri-	
ne dimande & quali	200	no a li diuini	554
Nel Battesimo quel che signifi-		Le bestie si possono uccidere	427
chi la ueste biacca che si da	202	La bugia se annouera fra le	
Nel Battesimo quali nomi si		fal se testimonianxe	464
debbano imporre al batte-		La bugia si prohibisce nel	
zato	202	prohibir il falso testimonio	465
La bestemmia di Dio & de		La bugia pernitioua dee esser	
Santi e peccato grauissimo	397	massimamente fuggita	467
Li beati come ueggano Dio	144	La bugia per scherzo e pro-	
Li beati son liberi da tutti		hibita	468
li mali	599	La bugia e cosa empia	468
La beatitudine perche e det-		de la bugia procede una so-	
ta uita eterna	138	ma miseria	470
La beatitudine in speranza		La bugia fa molti danni &	
di questa uita doue consi-		quali siano	471
sta	138	La Caduta d'Adamo cagio	
La beatitudine non si perde		no le nostre miserie	36
mai	139	Cagioni de la morte di Christo	61
La beatitudine oue consiste	140	Cagioni de la resurrettione	
La beatitudine essenziale		di Christo	81
oue consiste	141. 143	Cagioni de la Ascensione di	
La beatitudine accidentale		Christo	51
oue consiste	144	Cagioni del Giuditio uni-	
La beatitudine come si possa		uersale, essendosi fatto il	
acquistare	145	particolare	87
Beneficio singulare riceunto		Li canti lasciui eccitano la	
da Christo		libidine	444
Beni essenziali & accessory	46	Il capo de la Chiesa uisibile	
Benignita di Dio nel perdo	141	e il Vescono di Roma	109
		Il	

TAVOLA

Il Carattere e effetto di tre sacramenti	164	Le cerimonie e de la penitenza	270
Il Carattere de sacramenti che effetto facci	164	Le cerimonie de la estrema unctione	312
Il Carattere del ordine sacro	339	Le cerimonie & atti de la confessione istituiti da la chiesa	285
La Charita Christiana ha cura del prossimo	562	Certezza de la fede	22
La Charita di Dio e diuersa da quella del prossimo	414	LA CONFIRMATIONE quando si amministri	202
La Charita di Christo uerso di noi	46	La confirmatione perche e cosi detta	203
La Casa quel che significhi	480	La Confirmatione, e sacramento	203
Castita maritale et uedouile	440	La Confirmatione e diuersa dal battesimo	205
Il Catechismo perche sia stato composto	8	La confirmatione perche sia istituita	205
Li cibi delicati & superflui, non s'hanno a dimandare	561	La confirmatione e istituita da Christo	207
Il Cielo & la terra quel che significano	31	La confirmatione ha per sua materia il Chrisma et perche	207
Le Chiavi del Regno del Cielo son comesse a la Chiesa	120	La confirmatione ha la forza & qual sia	209
Le chiavi de la Chiesa per lor uirtu rimettono i peccati	284	Della Confirmatione qual sia il principio	209
Le Cerimonie de sacramenti se possono tralasciare senza peccato	156	A la confirmatione si danno i Padrini	210
Le cerimonie perche s'usino ne sacramenti	157	La confirmatione che etia ricerca	
Le cerimonie del battesimo si riducono a tre capi	198	La confirmatione non e sacramento necessario	211
Le cerimonie de la confirmatione	215	La confirmatione non si dee lasciar indietro	211
Le cerimonie de la Messa non son uane	261	La confirmatione quando	heb-

TAVOLA

hebbe principio	211	La Chiesa è Catholica	112
A la Confermatione dee pre cedere la Confessione	212	Chierico quel che significhi	326
A la Confermatione si dee andare digiuno	213	la chierica onde sia derivata	326
La Confermatione conferi- sce la gratia	213	La Chierica usò prima san Pietro	327
La Confermatione ha li suoi effetti, & quali	213	La Chierica quel che signi- fichi	327
La Confermatione imprime il Charattere	213	La Chiesa è detta universale	113
La Confermatione quando si amministra	214	La Chiesa uera come si cono- sce	113
La Chiesa qualche significhi	215	La Chiesa è detta Apostolica	114
La Chiesa è detta in molti modi & perche	103	La Chiesa è stata figurata	114
La Chiesa ha due potestà	104	la Chiesa perche s'ha da cre- dere	115
La Chiesa trionfante & la militante	105	De la Chiesa è stato autor Dio	115
La Chiesa militante contie- ne li buoni & li tristi	105	La Chiesa ha le chiau del Regno del Cielo	115
La chiesa è nota & manife- sta	105	A la Chiesa è concessa l'auto- rità di rimettere li peccati	115
La Chiesa è stata figurata	106	Ne la Chiesa son comuni tutte le opere buone	117
La Chiesa esclude tre sorti d'huomini	107	La Chiesa è come un corpo	118
Le Chiese particolari son dette Chiese	107	De la Chiesa sono membra li peccatori	118
La Chiesa significano li Pre- lati	108	A la Chiesa sono commesse le chiau del regno del cielo	120
La Chiesa significa la molti- tudine de buoni	108	Ne la Chiesa è la remissione de peccati	120
La Chiesa ha le sue proprie- tà & quali siano	108	Le circostanze s'hanno a confessare, & quali	295
La Chiesa è una	108	Concettione di Christo	46
La Chiesa è santa	111	Conditioni di corpi resusci- tati	134
		Conditioni de la confessione	289
		la cofessione quāto sia degna	283
			12

TAVOLA

La Confessione e utile et ne cessaria & perche	283	quente	292
La Confessione quando fu istituita	283	La Confessione ha il suo mi nistro & qual sia	293
La Confessione rimette li pec cati per virtù de le chia ui, a chi non fusse perfet tamente contrito	284	Il Confessore che qualita deb ba hauere	294
La Confessione è utile	284	Il Confessore quel che debba offeruare nel penitente	295
La Confessione qual natu ra et forza habbi	285	Il Confessore e auuertito co me possa giouare al peni tente	296
La Confessione è detta accu satione & perche	285	Consecratione del Sacerdote	333
La Confessinone come si defi nisce	285	La Conscientia si dee bene esaminare	292
La Confessione è istituita da Christo, & quando	285	Il Consenso è causa efficien te del matrimonio	341
La Confessione a chi sia ne cessaria	287	Il Consenso del matrimonio si dee esprimere con paro le che significano il tempo presente	342
La Confessione quando s'ha da fare & da chi	288	Il Consenso d'un solo, nel matrimonio non basta	342
La Confessione è de li pec cati mortali	289	Dopo il Consenso nel matri monio, non uale il pentir si	343
La Confessione non è de li peccati ueniali, ma si deb bono confessare	289	Nel Consenso consiste il ma trimonio & non nel con cubito	343
La Confessione ricerca gran cura & diligenza	290	Consideratione che debbon fa re i Parochi	9
La Confessione non e ualida quãdo si lascia un peccato adietro uolontariamente	291	Consideratione pietosa ne la morte di Christo	60
La Confessione dee esser nu da & semplice	292	Le Consolatione de giusti so no come la liberatione de mali	599
La Confessione dee esser se greta	292	La Cöcupiscenza rimane ne' battezzati ma nõ è peccato	186
La Confessione dee esser fre quente		a + Con-	

TAVOLA

le Concupiscenze che si pro-		feffanti	
hibiscono nel nono, et nel		a la Contritione son neces-	249
decimo precetto che diffe-		rarie due cose	286
renze habbino tra loro	475	la Contritione impetra il	
Concupiscenza quel che sia	477	perdono de peccati	282
la Concupiscenza che e pro-		la Comunione de santi quel	
hibita, da molti non e sug-		che significhi	116
gita	485	la Communione che hanno	
Conuenienze de la morte		li Christiani tra loro	117
di Christo	58	Corone, preparate a quelli	
Conuenienze del Giuditio		che uincono le tentationi	589
uniuersale	88	li Corpi de santi non haran-	
Conuenienze del terzo pre-		no tutti il medesimo lume	135
cetto con gl'altri	402	il Corpo di Christo e uera-	
la Conversione del pane &		mente ne l'eucharistia	232
del uino, ne la carne &		le Cose o sono uisibili o in-	
nel sangue di Christo co-		uisibili	33
me si facci	421	Cose sensibili di due sorti	148
la Contritione & confessio-		Cose sacre di diuerse sorti	150
ne de peccati precede al		le Cose uili non si debbono de-	
riceuer l'eucharistia	250	siderare	481
I. A Contritione deuemo		le cose esterne come siano ne-	
hauere in ogni tempo	274	cessarie	555
la Contritione quel che sia		Crapula nutrisce la libidi-	
& in quel che consista	274	ne	443
la Contritione contiene do-		la Creatione de l'uniuerso	71
lor & quale	274	Creatione de gl'Angeli	41
la Contritione e detta dete-		Creatione de gl'animali &	
statione de peccati & per		de le piante	33
che	275	Creatione de l'huomo	33
la Contritione onde sia det-		la Creatione e commune a	
ta	275	tutte le diuine persone	34
la Contritione e detta in		Credere quel che significhi	18
piu modi	276	il Chrisma e la materia de	
a la Contritione dee accom-		la confermatione	207
pagnarla uolonta de co-		il Chrisma e consacrato dal	
		Vescovo	

TAVOLA

Vescouo	Christo pati passione acer-	
li Christiani debbono esser	bissima	63
dedicata Christo	Christo come & perche disce	
45	se a l'Inferno	69-70
li Christiani hanno molte	Christo ha redento tutti gli	
consolazioni	huomini	71
193	Christo risuscito per propria	
li Christiani in che mo-	virtu	72
do debbano nuera fra di	Christo esser stato risuscitato	
loro	dal padre come s'intende	72
522	Christo fu il primo che risu-	
CHRISTO quel che si-	scitasse a vita immorta-	
gnifica	le	73
39	Christo come risuscito il ter	
Christo Re, Sacerdote, &	zo giorno	73
Profeta	Christo ascese in Cielo per	
40	sua propria virtu	80
Christo quello che ci inse-	Christo sede a la destra del	
gni	padre quel che significa	80
41	Christo adorna la Chiesa	
Christo e Re, quanto Dio,	con tre offitij	86
& quanto huomo	Christo ha da giudicare qua-	
41	to Dio, & quanto huo-	
A Christo si conuegono mol-	mo	90
te cose in quanto e Dio,	Christo si attribuisce il giu-	
& molte in quanto e huo-	ditio & perche	90
mo	Christo fu il primo che rice-	
44	uette il dono di rimettere	
Christo e nostro Signore in	li peccati	123
quanto Dio, & in quanto	Christo diede potesta a li Ve-	
huomo	sconi & a li Sacerdoti di	
44	rimettere li peccati	123
Christo nato di Maria Ver-	Christo perche si battezo	175
gine	Christo e tutto ne la spetie	
50	del pane & tutto ne la	
Christo e il secondo Ad-	spetie del uino	237
mo & perche	Christo	
51		
Christo mori quando & do-		
ue uolse		
58		
Christo mori voluntariamen-		
te		
59		
Christo fu esposto a la mor-		
te dal padre & da se stes-		
so		
62		
Christo pati per li pecca-		
tori		
62		

TAVOLA

Christo tutto si contiene in ogni particella de le spetie	238	li Debiti che si dee dimanda re che ci siano rimessi	606
Christo come sia nell'Eucha ristia	242	Il Decalogo è una somma di tutte le leggi	559
Christo perche ci è dato sot to le spetie del pane et del uino	243	Il demonio ha legate le forze	585
Christo quando statui li Sa cerdoti	258	Il demonio è detto malo	600
Christo è il sacrificio e'l Sa cerdote	259	Desiderare le cose uili non si dee	481
Christo ci ha insegnato a ora re con il suo esempio	487	Desiderare l'altrui consorte non è lecito, & come s'in tenda	481
Christo è nostro fratello	521	la Detestatione del peccato è detta contritione, et per che	275
Christo è il nostro pane	564	la Detractione e prohibita, et dannosa	465. 466
Ne la Croce perche mori Christo	56	la Detractione in quanti mo di si fa	466
la Croce ci dimostra la diui na prouidenza	57	Il Diacono, & suo officio, et consecratione	330
Il Culto de le feste perche è stato ordinato	400	Il Diacono come possa espor re l'Euangelio	331
Il Culto del Sabatho perche sia comandato	400	Il Diavolo ne la morte ci as salta piu fieramente	317
Il Culto del Sabatho appar tiene a la cerimonia	403	Il Diavolo come si uinca	590
la Cupidita de le ricchezze s' estingue cò la liberalita	483	Il Diavolo a chi da maggior tentatione	580
Cura che Dio ha di noi	515	li Digiuini perche si coman dano quando si tengono le ordinationi	336
D		Il Digiuino smorza la libi dine	445
Danni del peccato mortale	124	Dignità de l'huomo riceuuta per la natinita di Christo	54
Danni di chi non perdona le ingiurie	435	Dignità de la confessione	283
Danni de la mala lingua	462	Dignità di chi obedisce Dio	547
Danni de la bugia	471		differe-
Danni che uengono da la cu pidita de le ricchezze	484		

TAVOLA

Differenza tra l' terzo precet to & gl' altri	401	Dio e di maestà incomprensi- bile	20
differenza tra le leggi hu- mane et le divine	477	Dio si manifesta ne le diui- ne lettere	21
Differenza che è tra l' inuo- care Dio & li Santi	502	Dio e un solo	22
Diletti de beati	144	Dio perche sia detto padre	24
Dimandare si debbono li beni corporali & come	497	Dio e detto padre de Chri- stiani	24
Si Dimandano alcuni beni semplicemente, alcuni cō conditione	498	Dio e detto onnipotente & perche	27
Si Dimandano a Dio tre co- se	527	Dio qual cose possa fare, & quali no	28
Dimandando a Dio che sia fat- ta la sua uolontà, quello che si dimandi	545. 547. 548.	Dio esser detto onnipotente quanto ci giuoni	28
549. 550		Dio esser onnipotente quan- to ci bisogni credere	29
Dimandare a Dio li beni terreni è lecito	558	Dio perche creo il mondo	31
Dimandando il pane quel che si dimandi	558. 559	Dio mantiene tutte le cose create	33
Dimandar si debbono a Dio cose giuste	498	Dio solo poteua liberarci dal peccato	36
Dimande che si fanno a chi si battezza	200	Dio e stato sepolto	60
Dispositione che debbono ha- uere quelli che si batte- zano	156	A Dio come si attribuiscono le passioni et pàtti huma- ne	80
Dispositione che dee hauer quello che vuole che gli siano perdonati li peccati	578	dio è stato autor de la Chiesa	115
La Diuinità di Christo fu sempre con il corpo nel se- polcro & con l' anima nel limbo	58	dio solo perdona i peccati	122
		dio come si uegga da beati	142
		dio come si dice pentirsi	263
		dio e stato autor de la legge del decalogo	360
		dio quanto amasse il popolo hebreo	366
		dio perche permesse l' afflittio- ni del popolo hebreo	367
		dio perche tanto tempo pro- lungo	

TAVOLA

<i>lungo le promesse fatte al</i>		<i>Dio come indura i cuori</i>	188
<i>popolo Hebreo</i>	367	<i>Dio ci da le forze da uincere</i>	
<i>Dio quel che significhi</i>	370	<i>il Diauolo</i>	592
<i>Dio dee esser da noi somma</i>		<i>Dio quando liberi l'huomo</i>	
<i>mente amato & perche</i>	371	<i>da'mali</i>	599
<i>Dio perche e detto forte, &</i>		<i>la Diuinita di Christo sem</i>	
<i>zelante</i>	381	<i>pre fu con il corpo nel se</i>	
<i>Dio come punisca fino a la</i>		<i>polcro & con l'anima nel</i>	
<i>terza & quarta genera-</i>		<i>limbo</i>	58
<i>tione</i>	383	<i>il Dolore de peccati quanto</i>	
<i>Dio odia chi non offerua li</i>		<i>dee esser graue</i>	276
<i>suoi precetti</i>	383	<i>il Dolore de la contritione</i>	
<i>Dio e detto con molti nomi</i>	386	<i>qual sia</i>	274
<i>Dio come si debba honorare</i>	386	<i>il Dolore si dee hauer di tut</i>	
<i>Dio si dee lodare ne le tribu</i>		<i>ti li peccati in particola</i>	
<i>lationi</i>	387	<i>re</i>	278
<i>Dio come si dee honorare</i>	397	<i>il Dolore non ha da esser di</i>	
<i>Dio come ci ha mostro gran</i>		<i>alcuni peccati soli</i>	279
<i>de amore a prohibire il</i>		<i>la Domenica perche si hono</i>	
<i>furto</i>	446	<i>ri</i>	402
<i>Dio dee esser da noi pregato</i>	501	<i>le Donne altrui non e licito</i>	
<i>Dio non si puo scordare de</i>		<i>desiderare</i>	476
<i>l'huomo</i>	516	<i>Doti de corpi resuscitati glo</i>	
<i>Dio ci da le tribulationi per</i>		<i>riosi</i>	134
<i>amore</i>	519	<i>il Dottore Ecclesiastico in</i>	
<i>Dio perche si dice esser ne'</i>		<i>che dee consumar l'opera</i>	
<i>Cieli</i>	525	<i>sua</i>	10
<i>Dio esser in Cielo, quello che</i>		<i>la Dottrina che si dee inse</i>	
<i>ci insegna</i>	525	<i>gnare a li fideli, contiene</i>	
<i>Dio ci da ogni bene che hab</i>		<i>in se la parola di Dio</i>	12
<i>biamo</i>	529	<i>la dottrina del Catechismo</i>	
<i>A Dio si dee ricorrere per li</i>		<i>in quattro capi si diuide</i>	13
<i>berarci da nostri inimici</i>	346	<i>la dottrina del simbolo quel</i>	
<i>Dio non ci da li beni perche</i>		<i>lo che contenga</i>	17
<i>li possediamo soli</i>	563	<i>la dottrina del simbolo dipin</i>	
<i>Dio come tenta</i>	586	<i>ta in tre parti</i>	17
		<i>l'Ecci-</i>	

TAVOLA

E		<i>l'estrema unctione ha la for</i>	
<i>l'Eccitare il popol Christia</i>		<i>ma & qu'le sia</i>	311
<i>no a l'amor di Dio e con</i>		<i>l'estrema unctione ha la sua</i>	
<i>ueniente</i>	11	<i>forma peruenuta a noi per</i>	
<i>effetto de la fede</i>	18	<i>traditione de padri</i>	311
<i>effetti de'sacramenti</i>	154	<i>l'estrema unctione ha la for</i>	
<i>effetti principali de'sacra-</i>		<i>ma che si puo mutare &</i>	
<i>menti</i>	162	<i>come</i>	312
<i>effetti del battesimo</i>	194	<i>l'estrema unctione ha la for</i>	
<i>effetti de la confirmatione</i>	23	<i>ma che si proferisce per</i>	
<i>effetti del sacro ordine</i>	338	<i>modo d'oratione & per-</i>	
<i>l'elemosina e necessaria</i>	455	<i>che</i>	312
<i>l'elemosina sana la piaga</i>		<i>l'estrema unctione ha le ceri</i>	
<i>del peccato</i>	579	<i>monie & quali siano</i>	312
<i>essortatione a l'elemosina</i>	455	<i>l'estrema unctione e istitui</i>	
<i>l'esorcismo</i>	199	<i>ta da Christo & promul</i>	
<i>l'esorcista e'l suo officio &</i>		<i>gata da S.Iacomo</i>	313
<i>ordinatione</i>	328	<i>l'estrema unctione da chi nò</i>	
<i>l'essenza & la persona ne la</i>		<i>possa esser presa</i>	313
<i>Trinita quello che signi</i>		<i>l'estrema unctione quando si</i>	
<i>fichi</i>	26	<i>dee dare a l'infermo</i>	313
L'ESTREMA Vntione		<i>l'estrema unctione quali par</i>	
<i>perche sia cosi detta</i>	309	<i>ti si uengano & perche</i>	214
<i>l'estrema unctione in quanti</i>		<i>l'estrema unctione quante uol</i>	
<i>modi sia detta</i>	310	<i>te si possa dare</i>	315
<i>l'estrema unctione e sacramē</i>		<i>A l'estrema unctione dee pre</i>	
<i>to</i>	310	<i>cedere il sacramēto de l'eu</i>	
<i>l'estrema unctione e stata sem</i>		<i>charistia & de la peni-</i>	
<i>pre ne la Chiesa</i>	310	<i>tenza</i>	315
<i>l'estrema unctione e un solo</i>		<i>A l'estrema unctione si ricer-</i>	
<i>sacramento</i>	330	<i>ca la fede de l'infermo</i>	
<i>l'estrema unctione ha le sue</i>		515	
<i>parti & quali siano</i>	311	<i>Ne l'estrema unctione quel</i>	
<i>l'estrema unctione ha per sua</i>		<i>che si dee dimandare a</i>	
<i>materia l'olio & quale et</i>		<i>Dio</i>	315
<i>perche</i>	311		

l'estremo

TAVOLA

<i>l'estrema unctione ha il mini- stro & quale</i>	316	<i>di sacramento</i>	219
<i>l'estrema unctione ha le sue utilita & quali</i>	316	<i>l'eucharistia e differente da tutti gl'altri sacramenti & in che</i>	220
<i>l'estrema unctione conferisce la gratia</i>	316	<i>l'eucharistia e un sol sacra- mento & non due & per che</i>	220
<i>l'estrema unctione rimette prin- cipalmente li peccati ve- niali</i>	316	<i>l'eucharistia ci significa tre cose</i>	221
<i>l'estrema unctione in che tem- po si dee dare</i>	317	<i>l'eucharistia ha la materia di due sorti</i>	222
<i>l'estrema unctione da le for- ze contra il Diauolo</i>	318	<i>l'eucharistia ha per sua ma- teria il pane, e il uino, & perche</i>	222. 224
<i>l'estrema unctione a la sa- nita del corpo quãto è utile</i>	318	<i>l'eucharistia si fa nel pane azimo & perche</i>	222
<i>l'eta di chi s'ha da confer- mare</i>	212	<i>l'eucharistia si puo fare nel pane non azimo</i>	223
<i>l'EVCHARISTIA si dee fre- quentare</i>	185	<i>l'eucharistia ha la sua for- ma del pane & del uino, & qual sia</i>	226. 217
<i>l'eucharistia si dee prendere santamente</i>	216	<i>l'eucharistia si dee considera- re con la mente astretta da' sensi</i>	231
<i>l'eucharistia come sia istitui- ta da Christo</i>	216. 219	<i>l'eucharistia ha li suoi frutti & quali siano</i>	235. 244
<i>l'eucharistia si chiama con diuersi nomi & perche</i>	217	<i>Ne l'eucharistia quel che si contenga</i>	613
<i>l'eucharistia e uero sacramen- to</i>	219	<i>Ne l'eucharistia sono alcune cose per concomitanza</i>	237
<i>Ne l'eucharistia molte cose son dette sacramento</i>	219	<i>Ne l'eucharistia dopo la con- secratione non rimane la sostanza del pane & del uino</i>	240
<i>l'eucharistia è composta di due cose</i>	219	<i>l'eucharistia non si dee inue- stigare con curiosita</i>	241
<i>l'eucharistia s'adora come Christo</i>	219	<i>l'eucha-</i>	
<i>Ne l'eucharistia le spetie del pane & del uino ritengo no la proprietã e'l nome</i>			

l'eucha-
fede
Ne l'eucha-
cio iura
l'eucha-
tia
l'eucha-
re, dee
l'eucha-
o in uota
ha la pr
l'eucha-
la man
l'eucha-
peccat
l'eucha-
pecca
l'eucha-
bidin
l'eucha-
gloria
l'eucha-
modi
l'eucha-
si prima
disposi
l'eucha-
ratione
l'eucha-
ne da
l'eucha-
re d
il p
l'eucha-
pa
l'eucha-

TAVOLA

<i>L'eucharistia si conosce per fede</i>	242	<i>ceuere una uolta l'anno</i>	251
<i>Ne l'eucharistia son le specie senz' subietto alcuno</i>	242	<i>L'eucharistia si dee riceuere spesso</i>	251
<i>L'eucharistia come dia la gratia</i>	245	<i>L'eucharistia si dee riceuere ogni giorno</i>	252
<i>L'eucharistia chi dee riceuere, dee hauer la gratia</i>	245	<i>L'eucharistia si riceueua ogni giorno ne la primitiua Chiesa</i>	252
<i>L'eucharistia chi non riceue o in uoto o in effetto, non ha la prima gratia</i>	245	<i>L'eucharistia chi non sia obligato a riceuere</i>	253
<i>L'eucharistia s'assomiglia a la manna</i>	246	<i>L'eucharistia non si dee amministrare a li fanciulli</i>	253
<i>L'eucharistia ci perdona li peccati ueniali</i>	246	<i>L'eucharistia sotto ambedue le specie prendon solo li sacerdoti</i>	253
<i>L'eucharistia ci conserva da' peccati</i>	246	<i>L'eucharistia perche si prende da da' laici sotto una specie sola</i>	254
<i>L'eucharistia raffrena la libidine de la carne</i>	246	<i>L'eucharistia ha il suo ministro, & chi sia</i>	255
<i>L'eucharistia ci acquista la gloria eterna</i>	246	<i>L'eucharistia è sacrificio</i>	256
<i>L'eucharistia si riceue in tre modi</i>	247	<i>L'eucharistia è una uittima accettissima a Dio</i>	256
<i>L'eucharistia chi non riceue si priua di molti & grandi beni</i>	248	<i>L'eucharistia è stata istituita da Christo per due cagioni</i>	257
<i>L'eucharistia con che preparatione si riceue</i>	248	<i>L'eucharistia su figurata</i>	275
<i>L'eucharistia come si discerne da gl'altri cibi</i>	249	<i>L'eucharistia è un testimonio de l'amor di Dio verso di noi</i>	257
<i>L'eucharistia chi uol riceuere dee hauer la pace con il prosimo</i>	249	<i>L'eucharistia in quanto e sacramento & in quanto e sacrificio è differente</i>	257
<i>L'eucharistia ricerca la preparatione del corpo</i>	250	<i>L'eucharistia è stata istituita da Christo ne l'estrema cena</i>	258
<i>L'eucharistia dee ciascuno riceuere</i>			Nel'en-

TAVOLA

Ne l'eucharistia s'offerisce a Dio un uero & proprio sacrificio	258	la fede de la redentione del figliuol di Dio e sempre stata necessaria a la salute	57
F		la fede de la resurrettione e molto necessaria	74
Facilita del'osservanza de le feste	411	la fede e necessaria a conseguire la gratia del battesimo	187
le fatiche nostre son uane senza l'aiuto di Dio	556	la fede non puo esser detta parte di penitenza	264
LA Fede si ricene per uia de l'udio	6	la fede del matrimonio quella che sia	353
la fede ha molti significati	14	la fede e necessaria a l'oratione	505
la fede de Christiani qual sia	14	li fedeli sono tra loro fratelli	521
la fede è necessaria a la salute	145	la felicità de beati	139
la fede che effetto cagioni in noi	15	la fiducia nel'orare ci nasce da molte cose	506
la fede Christiana e differente da la fede che si da a le historie	15	la fiducia si dee hauere in Dio	597
la fede si prende in molti modi	15	A li figliuoli si dee lasciar l'heredità de le uirtu	425
la fede ha molti gradi, & in tutti e la medesima natura de la fede	15	il figliuolo paga le pene del padre & perche	383
la fede ci da un lume che non ci lascia dubitare	18	li figliuoli come si debbono allevare	353
la fede ha li suoi effetti, & quali siano	18	figure che dimostrano la redention del mondo	36
la fede non dee inuestigar la ragione di quel che crede	19	figure & profetie de la natività di Christo	52
la fede dee mostrarsi ne la confessione esteriore	19	figure de la morte di Christo	57
la fede Christiana e differente da la sapienza del secolo	19	figure de la passione di Christo	67
		figure de la Chiesa	107
		figure & profetie del battesimo	

TAVOLA

tesimo	170	il furto qualche significhi	447
figura de l'Eucharistia	257.259	il furto quanto sia grande se- leratezza	448
li filosofi quello che credessero di Dio	20	furti di uarie sorti	450
il fine de l'oratione del signo re ci da molti frutti	602	il furto si detesta	457
il fomite come habita in noi	546	G	
forma del giuditio	91	Li Genitori come & perche si debbono orare	417
la forma del Battesimo	172	li genitori in quanti modi si honorino	418
la forma del Battesimo de Greci	173	li genitori si debbono aiutare ne l'infermita	419
la forma del Battesimo come si proibisce	175	Giesu Christo solo si dee sta- diare di sapere	10
la forma de la confirmatione	209	Giesu quel che significhi	38
la forma de l'Eucharistia	226	Giesu e uero Dio	42
la forma de la consecratio- ne del uino ne l'Euchari- stia et la sua dichiarazione	226	la generatione eterna del Verbo come si manifesti	43
la forma de la penitenza	269	li giorni festiui de gli Hebrei	406
la forma de l'estrema unzione	311	il giorno de la Domenica & altre feste de Christiani	406
la forma de l'estrema untio- ne e peruenuta a noi per traditione de padri	311	il giorno del Sabatho quel che ci sia proibito fare et quello che no	409
la forma de l'estrema untio- ne come si possa mutare	312	il giorno de la festa qualche debban fare li Christiani	409
la forma de l'estrema untio- ne perche si proferisce in modo di oratione	312	il giuditio di Christo	86
la fornicatione si detesta	439	il giuditio particolare	78
a la frugalita siamo essortati	560	il giuditio generale	87
frutti de l'osservanza de la legge	364	il giuramento e buono e'l suo frequente uso e uietato	387
frutti de l'Eucharistia	244	il giurare quello che importi	388
frutti de la contritione	281	il giuramento in quanti mo- di si facci	388
frutti de la fede de la resur- rectione	136	il giuramento e di diuerse sorti	389
		b li giur-	

TAVOLA

il giuramento assertiuo et promissorio	389	to o in effetto	245
al giuramento si ricercano tre cose accio sia buono	389	la gratia di Dio sana la men	546
il giuramento a che fine si fa	392	te ma non la carne	
il giuramento si proibisce in universale	392	H	
il giuramento quando si proibisce	394	l'Heredita che si dee lasciare a figliuoli	425
il giuramento falso quando si commette	394	heretico chi debba esser detto	103
il giurare quando sia lecito & perche	392	honore de beati	144
il giurare il falso si proibisce	394	si honorano molti in luoghi de padri	412
il giurare per dispregio è male	394	honorare quello che importi	415
la giustificatione è cagionata da Dio	122	l'honorare i genitori cagiona la uita lunga	422
la giustificatione è un'opera d'infinita uirtu	122	l'homicidio e grande scelera- tezza	431
la gloria de beati è immensa	140	l'hostia cruenta & la incruen- ta e la medesima	259
la gloria di Christo doue si manifesta	81	l'huomo e prodotto per hono- rare Dio	322
la gloria d'altri non si dee de- siderare	481	l'huomo e inclinato al male	543
gradi diuersi d'orationi	494	l'huomo s'ha da contentar di poco	559
495.103		l'huomo a chi sia assomigliato	543
la gratia quel che sia	194	l'huomo si dee humiliare nel di- mandare a Dio che sia fat- ta la sua uolontà	552
la gratia e la cosa sacra de la quale è segno il sacramen- to	151	gl'huomini carnali sono lonta- ni da la uolontà di Dio	548
le gratie gratis date son com- muni ne la Chiesa	118	l'huomo si dee quietare ne la uolontà di Dio	553
la gratia si ricerca a chi rice- ue l'Eucharistia	245	l'huomo ha da contentarsi di poco	559
la gratia non si da a chi non riceue l'Eucharistia in uo-		I	
		l'Incarnation di Christo è sta- to operata da tutte le diui- na persone	47
		l'incar-	

TAVOLA

<i>L'incarnation del uerbo per-</i>		<i>la legge di Dio non ha diffi-</i>	
<i>che si attribuisca a lo spiri-</i>		<i>culta</i>	262
<i>to santo</i>	48	<i>A la legge e necessario obedi-</i>	
<i>L'incarnation di Christo ha</i>		<i>re</i>	363
<i>in se molte marauiglie</i>	48	<i>la legge offeruata da grande</i>	
<i>ne l'incarnatione si considera-</i>		<i>utilita & frutti</i>	364
<i>no alcune cose naturali, al-</i>		<i>la legge si dee offeruare per</i>	
<i>cune sopra la natura</i>	48	<i>l'amor di Dio</i>	364
<i>L'inconstanza de l'huomo on-</i>		<i>la legge quando & dove fus-</i>	
<i>de e tagionata</i>	534	<i>se data</i>	367
<i>L'inferno quel che significhi</i>	68	<i>il lettore e'l suo offitio & or-</i>	
<i>L'infermita de l'huomo</i>	581	<i>dinatione</i>	328
<i>L'ingiurie non ci son fatte da</i>		<i>la libidine s'accende per ca-</i>	
<i>gl'huomini</i>	454	<i>gion de gli occhi</i>	443
<i>L'immagine di Christo de la bea-</i>		<i>liberatione del populo He-</i>	
<i>ta Vergine & de' Santi si</i>		<i>breo</i>	366
<i>debbono fare & perche</i>	375	<i>liberatione del populo Chri-</i>	
<i>L'imagini de' Santi, & di Dio</i>		<i>stiano</i>	368
<i>quando s'ano prohibiti &</i>		<i>libretti scritti da gl'heretici</i>	8
<i>quando no</i>	375	<i>li libri dishonesti & figure si</i>	
<i>impieta de gl'Heretici</i>	7	<i>prohibiscono</i>	441
<i>insegnar si debbono cose basse</i>		<i>lodare il nome di Dio chi dia</i>	
<i>& humili</i>	72	<i>no causa</i>	331
<i>intelligenza del primo articolo</i>	17	<i>la loquacita si dee fuggire</i>	472
		<i>il lume de la fede non ci la-</i>	
		<i>scia dubitare</i>	18
L		M	
<i>Le Lagrime si deuono deside-</i>		<i>la Maesta di Dio e incompre-</i>	
<i>rare ne la penitenza</i>	278	<i>hibile</i>	20
<i>la legge scritta non e diuersa</i>		<i>la madre perche si dee hono-</i>	
<i>da la naturale</i>	360	<i>rare</i>	416
<i>la legge del decalogo non e</i>		<i>li mali son fruttuosi</i>	395
<i>legge noua, ma una luce</i>	361	<i>Maria uera madre di Dio</i>	51
<i>de la legge naturale</i>		<i>Maria trasse origine da daniz</i>	51
<i>A la legge di Moise perche si</i>	361	<i>Maria uergine dopo il parto</i>	51
<i>dee obedire</i>		<i>Maria corrisponde a Eua</i>	51
<i>la legge del Decalogo in che</i>	362	<i>b 2 il ma-</i>	
<i>modo fu data da Dio</i>			

TAVOLA

<i>il marito si dee reconciliare con la moglie adultera quã do torna a penitenza et la donna con il marito</i>	352	<i>il matrimonio consiste nel cõ giugnimento di due soli</i>	350
MATRIMONIO onde sia così detto	340	<i>il matrimonio non si puo di- sciorre se non per morte</i>	351
<i>il matrimonio e detto in piu modi</i>	341	<i>il matrimonio quali utilita arrechì</i>	352
<i>il matrimonio si definisce & si dichiara la sua definitio ne</i>	341	<i>nel matrimonio a che cose si dee riguardare</i>	352
<i>il matrimonio dove consiste</i>	341	<i>il matrimonio perche e indis- solubile</i>	352.354
<i>al matrimonio bastano li cẽ- ni & la taciturnità quãdo il padre afferma</i>	343	<i>il matrimonio contiene in se tre beni</i>	353
<i>il matrimonio si considera in due modi</i>	343	<i>li matrimonij clandestini non son ueri matrimonij</i>	356
<i>il matrimonio e stato istitui- to da Dio & quando</i>	344	<i>il matrimonio con che disposi- tione d'animo si dee con- trarre</i>	352
<i>il matrimonio e insepara- bile</i>	345	<i>il matrimonio si dee contrar- re di saputa de padri</i>	357
<i>al matrimonio non e sforza to alcuno</i>	345	<i>il matrimonio come si dee usa- re</i>	358
<i>il matrimonio per qual cagio- ne si dee contrarre</i>	345	<i>dal matrimonio quando si deb- ba astenere</i>	358
<i>dal matrimonio quãdo l'huo- mo dee astenersi</i>	347	<i>le medecine per non cadere ne' peccati sono la peniten- za & l'Eucharistia</i>	579
<i>il matrimonio e sacramento</i>	347	<i>la medicina e stata data da Dio</i>	596
<i>il matrimonio lega con nodo strettissimo</i>	348	<i>la mēte humana non puo per se stessa intendere le cose diuine & senza il lume di Dio</i>	5
<i>il matrimonio conferisce la gratia</i>	349	<i>il merito de le opere nostre perche sia efficace & gran- de</i>	304 il merito
<i>il matrimonio de la legge E- uangelica e piu nobile de gl'altri</i>	349		

TAVOLA

il merito non è senxa la gratia di Dio	304	ministri del Battefimo	177.336
minaccie a chi non honora i genitori	423	la messa in memoria de Santi qualche significhi	258
la materia del battefimo è l'acqua & perche	169	la messa giouua a morti	260
la materia de la penitenza	268	la messa è un uero sacrificio propitiato	260
la materia de l'Eucharistia	222	piu mogli non è lecito hauere	350
la materia de l'estreme untione è l'olio & qual et perche	311	il morir giouene chi honora il padre, onde proceda	423
le miserie de l'huomo	542.594	la morte de la croce perche fu conueniente	56
li miracoli perche non si facciano in questo tempo	318	la morte di Christo perche fu sopra il legno de la croce	56
il misterio de la croce è difficile	56	la morte si dee meditare spesso	309
al misterio de la Ascensione si referiscono tutti gl'altri	81	N	
il modo d'insegnare che si tiene nel Catechismo	9	la Natione Hebreá perche fu eletta da Dio	306
il modo di insegnare ciascuna cosa molto importa	11	la natiuita di Christo si dee pẽsare spesso	52
il modo che si dee tenere ne l'insegnare	11	la natiuita di Christo ci istruisce	53
modi diuersi d'insegnare secõdo le diuerse conditioni de gl'huomini	12	la natiuita spirituale de l'huomo	54
modo di orare perfettissimo	494	la natiuita di Christo appor- ta gaudio grande	50
il ministro de la confirmatio- ne è il Vescouo & perche	209	le nature create perche son det- te con il nome di Dio	23
il ministro de l'Eucharistia	255	necessita de la resurrettione di Christo	75
il ministro de la confessione è il sacerdote proprio	293	la necessita d'Adamo auanti il peccato erano molto differẽti da le nostre	555
il ministro de l'estrema untione	316	nomi che si debbon porre a chi si batteza	202
li ministri del sacramento de l'ordine son uarij	325	il nome di Dio quello che im- porti	383
li ministri del sacramento de l'ordine quali siano et perche	325	il nome di Dio come si santifi- chi in terra	527
		b 3 il nome	

TAVOLA

il nome di Dio non s'ha da ri- cordare in vano	344	gnita di Dio	518
il nome di Dio santificarsi, quel che significhi	528	onnipotente perche piu si attri- buisce al padre che al figli- uolo da lo Spirito Santo	30
il nome di Dio dee esser santi- ficato in noi	530	onnipotente e'l figliuolo & lo Spirito Santo come il padre	30
la notizia de la fede e chiaris- sima	18	chi ora a Dio, ha da perdona- re al nemico	508
O		chi ora dee esser misericordioso	505
Gl'occhi accendono la libidi- ne	443	le orationi che si fanno nel sa- cramento de la penitenza	
L'odio contra li peccati come si possa eccitare in noi	282	non son necessarie a la assolu- tione	262
effendiamo noi solt noi istessi	434	l'oratione del signore ha in se tutte le parti necessarie	486
offitio del padre verso i figliuo- li	424	l'oratione e necessaria	486
offitij del marito & de la mo- glie tra di loro	355	ne l'oratione perche a le volte non siamo esauditi	489
offitio del sacerdote	333	ne l'oratione chi sia esaudito & chi no	490
l'operatione che non e commu- ne a tutte le persone dini- ne	48	l'oratione e arme contra il Dia- uolo	491
l'opera del dottore Ecclesiasti- co in che si dee consumare	10	l'oratione che parte habbi	492
l'opere de la trinita fuor di se son comuni a tutte le di- uini persone	47	l'orationi fatte per li morti ha- no hauuto principio da la dot- trina de gl'Apostoli	500
le opere nostre come acquistino uita eterna	305	nel'oratione si dee ringratiar Dio	500
a le opere nostre son promessi li premij	379	a l'oratione precede il dolor de peccati	504
l'opere di misericordia ci son commandate nel precepto di non far furto	455	l'oratione ha diuersi gradi	503
l'opera de la redentione ci mo- stra principalmente la beni-		l'oratione in Spirito e ottima	508
		l'oratione uocale non s'esclude	508
		l'oratione uocale onde nasce	509
		oratione priuata & publica	506
			l'ora-

ATAVOLA

Oratione dee esser assidua	510	l'ostiaro e'l suo officio & or-	
Oratione dee esser fatta in no-		dinatione	327
me di Christo	511	Potio & la pigrizia si dee fug-	
a l'oratione quel che si dee co-		gire	11.407.443
giugnere	511	P	
Oratione del Signore ha il		La Pace con il prossimo si ri-	
suo proemio & qual sia	512	cerca al ricouer l'Euchari-	
chi ora dee fuggire l'ira	504	stia	249
Oration del signore perche co-		padre quel che significhi in dio	25
minci con il nome di pa-		il padre perche e la prima per	
dre	513	sona de la Trinita	25
l'ordine d'insegnare esser ac-		padre chi debba esser detto	416
commodato a le persone &		li padri da tre cose si guardi-	
al tempo	14	no uerso li figliuoli	424
l'ordine sacro con che proposi-		padre perche conuiene a Dio	513
to si dee riceuere	322	li padrini del Battesimo per-	
Oratione quel che sia	324	che siano ritrouati	180
l'ordine sacro e sacramento	324	li padrini contraggono l'affi-	
l'ordine de le petitioni ne l'o-		nita, & con chi	180
ratione del signore	555	li padrini che officio debbono	
l'ordine sacro imprime il ca-		esercitare	181
rattere	325	padrini chi non possono essere	182
ordini maggiori & minori	326	li padrini quanti possano esse-	
Oratione quando e retri-	526	re	182
a gl'ordini sacri e imposta la		li padrini si danno a la confer-	
legge di castita	329	matione, & perche	219
l'ordine sacro conferisce la		il pane e la materia de l'Euchari-	
gratia	336	stia & perche	222
a l'ordine sacro precede la pe-		il pane di formento & azimo	
nitenza	337	si ricerca a l'Eucharstia	222
l'ordine sacro chi prende con		il pane azimo non e necessario	
peccato fa un'altro peccato	337	a l'Eucharistia	223
ordine de ministri del Battesi-		il pane e'l uino perche sia ma-	
mo	179	teria de l'Eucharistia	225
le offecrationi de gl'huomini		il pane e'l uino perche si consa-	
santi, qualche significhino	500	crino separatamente	238
		b 4	il pa

TAVOLA

<i>il pane significa molte cose</i>		<i>re li ministri</i>	122
<i>ne le sacre lettere</i>	557	<i>li peccati sono materia del sa-</i>	
<i>il pane perche è detto nostro</i>	560	<i>cramento de la penitenza</i>	269
<i>il pane perche si mangi</i>	561	<i>li peccati non si posson rimet-</i>	
<i>il pane quotidiano perche si</i>		<i>tere senza la penitenza</i>	272
<i>dimandi</i>	562	<i>li peccati quando non si perdo</i>	
<i>il pane spirituale qual sia</i>	563	<i>nano, onde nasce</i>	272
<i>il pane del sacramento perche</i>		<i>il peccato si dee sommamente</i>	
<i>si dice quotidiano</i>	561	<i>odiare & perche</i>	276
<i>il pane del sacramento per-</i>		<i>il peccato non si dee commette</i>	
<i>che e detto nostro</i>	565	<i>re per cagione alcuna</i>	277
<i>la parola di Dio si diuide in</i>		<i>il peccato si dee odiare senza</i>	
<i>scrittura & traditione</i>	13	<i>modo</i>	277
<i>a la parola di Dio come si fac</i>		<i>li peccati come si debbono nar</i>	
<i>ci ingiuria</i>	396	<i>rare al sacerdote</i>	285
<i>le parti de la Chiesa son due</i>	105	<i>li peccati mortali s'hanno a</i>	
<i>parti integrali de la peniten</i>		<i>confessare</i>	289
<i>za</i>	273	<i>li peccati ueniali non si confes</i>	
<i>parti de l'estrema unctione</i>	311	<i>sano necessariamente ma</i>	
<i>parti de l'oratione</i>	492	<i>utilmente</i>	289
<i>la passion di Christo dee spes</i>		<i>peccati contra il primo prece</i>	
<i>so esser ridotta a memoria</i>	55	<i>to</i>	371
<i>la passion di Christo quanto</i>		<i>a li peccati publici publica pe</i>	
<i>fusse acerba</i>	63	<i>nitentia</i>	302
<i>la passion di Christo quanto</i>		<i>il peccato de l'adulterio quan</i>	
<i>e stata utile</i>	64	<i>to sia dannoso</i>	441
<i>la patientia ne le tribulatio</i>		<i>il peccato de l'adulterio e pa</i>	
<i>ni si dimanda a Dio</i>	600	<i>nito grauemente</i>	442
<i>li patriarchi son quattro</i>	335	<i>peccati de li mercanti</i>	455
<i>il patrocinio de Santi non e su</i>		<i>li peccati non potiamo schifa</i>	
<i>perfluo</i>	373	<i>re senza l'aiuto di Dio</i>	550
<i>il peccato d'Adamo e derina-</i>		<i>il peccato come si possa cono-</i>	
<i>to in tutta la posterita</i>	36	<i>scere</i>	568
<i>li peccati si perdonano a ogni</i>		<i>li peccati perche son detti no-</i>	
<i>tempo</i>	121	<i>stri</i>	574
<i>li peccati solo posson rimette</i>		<i>li peccatori crocefiggō Christo</i>	
		<i>dā</i>	

TAVOLA

di nuovo	62	peccato	271
il peccatore non è impunito	382	penitenza per li peccati uenia	272
li peccatori son membra de la		li	272
Chiesa	118	la penitenza ha le sue parti	273
peculato	448	integrali	273
la pena temporale non ci è sem		la penitenza ha tre parti &	273
pre rimessa con la peniten-		perche	273
za	300	ne la penitenza perche non si	
LA PENITENZA è neces-		rimette tutta la pena come	
saria a la gratia del Bat-		nel Battesimo	301
tesimo	188	il penitente dee proporfi di emē	
la penitenza si dee reiterare	261	dar la uita	279
la penitenza come sia necessa		il penitente dee restituire	281
ria a la salute	261	il penitente dee perdonare l'in	
la penitenza e la seconda ta-		giurie	281
uola del naufragio	262	il pentirsi ueramente fa che	
la penitenza significa molte co		l'huomo si propone alcune	
se	262	cofe	264
la penitenza non e solo una		il perdonare l'ingiurie è ope-	
nuoua uita	262	ra nobilissima	437
la penitenza è di piu sorti	263	il perdonare l'ingiurie contie	
la penitenza che è uirtù	264	ne due grandi commodita	435
a la penitenza bisogna che		il perdono de peccati chi uol	
preceda la fede	264	dimandare a Dio come deb	
la penitenza come sia uirtù	264	ba esser disposto	567. 569
a la penitenza per quali gra		le persone de la Trinita & gl'	
di si saglia	203	Angeli come si possano figu	
a la penitenza si promette il		rare	377
Cielo	266	le persone diuine son tre	25
la penitenza e esteriore qual sia	266	persuasione al perdonar l'in	
la penitenza e sacramento et		giurie	434
perche	266	petitione prima	226
la penitenza si puo reitare	226	petitione seconda	331
la penitenza quanto sia utile		petition terza	342
271		petition quarta	353
la penitenza scancella ognò		petition quinta	366
		petitio	

TAVOLA

petition sesta	580	tauola & perche	413
petition settima	593	precetto quinto	426
plagiato	448	precetto sesto	437
il pontefice Romano uero Vi-		precetto settimo	446
cario di Christo et capo de la		precetto ottavo	461
Chiesa	335	precetto nono & decimo	473
la potesta de l'ordine & de la		li precetti contra la concupi-	
iurisdictione	322	scenza perche son dati	476
la potesta del sacerdote io Euan-		li principi debon fare offeruar	
gelico quanto sia grande	323	le seste	410
la potesta del Demonio quan-		preparatione al ricener l'eu-	
to sia grande	583	charistia	248
predicatione	7	preparatione a l'oratione	503
u pregare per qual persona sia		la preparatione del corpo si ri-	
mo obligati	498	cerca al ricener l'euch.	252
pregar si dee per gl'ostinati		li principi & magistrati si de-	
nel peccato	500	bono obedire, se ben son tri-	
pregare si dee per i peccati de		sti	421
gl'altri	574	prima tonsura	326
li prelati & li sacerdoti debo-		proemio de l'oratione del signo-	
no esser honorati come pa-		re	512
dri	420	profeti perche furono manda-	
li premij promessi da Dio a li		ti	41
misericordiosi	458	profeti falsi usciti fuore a i no-	
precetto primo	369	stri tempi	7
nel precetto primo quel che si		prossimo quel che significhi	463
conuenga	370	providenza di Dio	34
precetti de la prima tauola	370	propieta del padre ne le perso-	
precetto secondo	384	ne diuine	26
precetto terzo	598	purgatorio	68
il precetto del culto de le feste		la predicatione de la parola	
e mutabile	401	di Dio non si dee in modo	
il precetto terzo che conuenie		alcuno tralasciare	7
La ha con gl'altri	402		
precetto quarto	411	Qualita del confessore	293
li precetti furono dati in che		le Rapue	

TAVOLA

le Rapine è peggior peccato		remedio unico per le nostre mi	
che'l furto	447	serie	443
rapina di varie sorti	451	ne' remedij humani non s'ha	
la recognitione de peccati quã		da porre tutta la sua fiducia	596
to sia utile	571	la remissione de peccati si ri-	
regole & modi di orare	528	truona ne la Chiesa	120
regno di Christo	41	la restitutione, & la satisfa-	
il regno celeste qual sia	531	zione son necessarie	454
per il regno di Dio quello che		a la restitutione chi sia obliga-	
si dimandi	532. 538	ti	454
il regno di Dio si dimanda quã		il restituire e difficile	449
do si fanno quelle cose che		la resurrettione di Christo	71
sono atte a farcelo acquista-		la resurrettione di Christo e	
re	533	esemplare de la nostra	77
il regno di Dio, quante cose si		la resurrettione spirituale	77
gnifichi	555	la resurrettione de morti per-	
il regno de la gratia & de la		che si pruona ne le sacre let-	
gloria	936. 537	tere	125
il regno del Cielo, quali confi-		la resurrettione de morti per-	
derationi faccino desidera-		che sia detta resurrettione	
re	538	de la carne	126
il regno del Cielo quanto sia		resuscitare debbono tutti gli	
eccellente	540	huomini	127
il regno del Cielo acquista co-		la resurrettione de morti si prua-	
lui che è adiutor a la gra-		na con autorita & ragioni.	
tia	541	127. 128	
regola d'acquistare la beatitu-		resusciteranno li buoni & li	
dine	146	tristi, ma diuersamente	130
regola di conoscere la uera		il risuscitare tutti gl'huomi-	
Chiesa	113	ni, come si intenda	130
li rei hanno a confessare il ue-		resuscitare l'istesso corpo di cias-	
ro se son dimandati in giu-		cheduno	130
ditio	469	resusciterà il corpo, con tutte	
remedi al perdonar l'ingiu-		le sue parti	132
rie	436	resusciterà il corpo, con diuer-	
remedi per la castita	440	se conditioni di quelle	
		di prima	

TAVOLA

di prima	133	con buona intentione	321
ricettacoli de le anime	68	il sacerdotio e di due sorti	332
le ricchezze non douersi deside		il sacerdotio ha molti gradi	334
rare, come s'intenda	438	il sacerdotio a chi si debba ne	
li ricchi perche dimandino il		gare	338
pane quotidiano	562	il sacerdote che potestà dia	359
S		sacramento ha diuerse signifi	
il Sabatho quel che significhi	403	cationi	146
il sabatho come si santifichi	404	sacramento apresso i Latini	
il sabatho perche sia dedicato		quello che significhi	146
al culto diuino	405	sacramento è nome antico	147
il sabatho spirituale	406	il sacramento ci giustifica	147
il sacerdote s'esercita in un of		il sacramento quel che sia	148
fitio nobilissimo	322	li sacramenti son segni	149
li sacerdoti rimettono li pecca		il sacramento che cosa sia	151
ti come ministri	123	li sacramenti significano piu	
li sacerdoti debbona attende		cofe	151
re a la bonta	161	li sacramenti perche cagione	
li sacerdoti de la nuoua legge		furono istituiti	151
differenti da quelli de la uec		li sacramenti si compongono	
chia	280	di due cose & quali	154
li sacerdoti deuono hauer co-		li sacramenti de la nuoua leg	
gnitione de le cose sacre	360	ge son piu eccellenti che quel	
il sacerdote e'l suo offitio &		li de la uechia	156.163
consecratione	331	li sacramenti son sette & per	
li sacerdoti son detti preti, &		che	157
perche	331	li sacramenti non son tutti u-	
il sacerdote che conditioni dee		gualmente necessarij	159
hauere	336	sacramenti piu de gl'altri ne-	
il sacerdote che scienza dee ha		cessarij	159
uere	337	li sacramenti sono istituiti da	
il sacerdotio quanto sia degno		Christo	159
& nobile	319	li sacramenti sono amministra	
il sacerdotio non si dee confe-		ti da li sacerdoti	160
rare a ciascuno	320	li sacramenti conferiscono la	
il sacerdosio si dee prendere		gratia giustificante	162
		li sacra-	

TAVOLA

331	li sacramenti usati spesso ma	satisfatione dignissima	298
332	tengono l'edifizio de la	satisfatione canonica	299
334	Chiesa 166	la satisfatione come si defini	
	dal sacramento de l'ordine de	sce	300
338	pendono tutti gl'altri 319	ne la satisfatione si ricerca-	
339	il sacramento de l'ordine e sa	no due cose	305
	cramento 324	le satisfationi si riducono a	
146	al sacramento de l'ordine so-	tre capi & per che	305
	no uarij ministri 325	satisfaci chi pate patientemen	
146	il sacrificio de l'Eucharistia	te le tribulationi	306
147	si fa solo a Dio 258	satisfaci uno per un'altro	306
147	sacrilegio 448	la satisf. come si dee imporre	308
148	la salutazione Angelica per	la satisfatione publica quan	
149	che si dice a la beata Ver-	do si dee imporre	308
151	gine 500	la scienza Christiana in qual	
	li santi si debbono uenerare	capo sia compresa	10
151	& inuocare & perche 371	scusationi de furti & repropa	
	li santi dimandano ueramen	tioni de le dette scusatio-	
151	te che gli siano rimessi i	ni	453
	peccati 569	scusationi uane de le bugie	472
154	santificare il sabatho quel che	segni de la resurrettione spi-	
	significhi 404	rituale	78
	santificare il nome di Dio co	segni auanti al giuditio	91
163	me si possa 527. 528	segni quali cose sian detto	148
	santificare il nome di Dio quel	segni di piu sorti	149
157	che significhi 528	segni ordinati da Dio	150
	santificarsi il nome di Dio in	seno d'Abraam	69
159	quanti modi si pigli 529	la sentenza che dara Christo	
	la satisfatione ha forza da la	nel giuditio	92
159	passion di Christo 302	sepoltura di Christo	57
	la satisfation nostra non oscu	sepoltura di Christo perche si	
159	ra la satisfatio di Christo 304	habbi a credere	59
	le satisfationi sono utili 302	i serui di Dio non seono le pene	305
160	la satisfatione quel che sia 298	i serui non si deono corrompere	481
	la satisfatione si intende in	sdegnarsi con il suo fratello	
160	piu modi 298	non e lecito	430
		simbolo	

TAVOLA

Simbolo dagli Apostoli	16	in tentationi come siamo in-	
la simulatione si prohibisce	468	dotti	587
la speranza ne' peccatori co-		le tentationi son utili	588
me si ecciti	572	il testimonio falso in giudi-	
le specie del pane & del uino		tio specialmēte si prohibisce	463
ritengono le proprietà e'l		li testimoni giurati hanno	
nome di sacramento	219	gran forza	463
lo spirito santo significa la ter-		il testimonio falso non si puo	
za persona de la Trinita	95	dire contra se stesso	463
lo spirito santo perche non ha		il testimonio falso non s'ha	
il propio nome	95	da fare per utilita del prof	
lo spirito santo e Dio	96	simo	464
lo spirito santo e la terza per		il testimonio falso quando sia	
sona de la Trinita	98	dannato & a chi	464
lo spirito santo perche e detto		il testimonio falso e uietato	
uiniificante	99	in giuditio & fuor di giu	
lo spirito santo procede dal pa-		ditio	465
dre & dal figliuolo	100	le tribulationi uengono per li	
lo spirito santo c'è da molti do-		nostri peccati	558
ni e quali siano	100	ne la Trinita non e cosa alcu	
lo spirito santo ha li suoi effe-		na minore o maggiore	25
tti	100	V	
lo spirito santo e detto dono		Vccider gl'huomini quando	
& perche	101	& z chi sia lecito	427
li stolti quando si possano bat-		uccidere e uietato a ciascuno	429
tezzare	186	uccidere se stesso non e lecito	429
il sudiacono e'l suo officio &		uccidere con il consiglio non e	
ordinazione	329	lecito	429
le insurrectioni son prohibite	466	la ueste bianca che si da al	
T		battizzato quello che signi	
Li Tempi ne' quali si compa-		fichi	202
risce auanti a Dio, son due	87	il uestire ornato si dee fuggire	444
tentare quel che sia	586	la uerginita e molto commen	
il tentatore quel che sia	586	data	345
tentationi diuerse del Diauo		ne la uerginita piu risplende	
lo	586	la castita che altroue	440
		uerita	

TAVOLA

verita de testimonij è neceſſa- ria	469	la uolonta di Dio fu quando tutto il mondo obediſce a lui	552
la uerita a le uolte ſi puo tace re & occultare	470	utilita de la paſſione di Chri ſto	64
la via de la charita	11	utilita de la reſurrettione di Chriſto	74.76
il uino è la ſeconda materia de l'Enchariſtia & perche	224	utilita de l'Ascenſione di Chri ſto	82
virtu del ſacrificio de l'alta- re	260	utilita de la conſideratione del giuditio	93
virtu grande del terzo precet to	410	utilita de la confeſſione	284
virtu de l'oratione	487	utilita de la eſtrema unzione	316
uita eterna quel che ſignifichi	137	utilita de le leggi del matrimo nio	352
la uolonta di furare ci è nieta ta	448	utilita de l'oſſervanza de le fe ſte	400.410
la uolonta di Dio in che conſi ſta	483	utilita del precetto contra la concupiſcenza	477
uolonta di ſegno	546	utilita de l'oratione	488
la uolonta di Dio quel che ſi- gnifichi	546	utilita che ci arreca la cuſto- dia Angelica	515
la uolonta di Dio tutti i ſanti hanno dimandato di fare	547		



5813121

ALPHABET

1	A	2	B	3	C	4	D	5	E	6	F	7	G	8	H	9	I	10	K	11	L	12	M	13	N	14	O	15	P	16	Q	17	R	18	S	19	T	20	U	21	V	22	W	23	X	24	Y	25	Z
26	AA	27	BB	28	CC	29	DD	30	EE	31	FF	32	GG	33	HH	34	II	35	KK	36	LL	37	MM	38	NN	39	OO	40	PP	41	QQ	42	RR	43	SS	44	TT	45	UU	46	VV	47	WW	48	XX	49	YY	50	ZZ

Geo Joanne Baptista
 Gianguia Pabolari. I
 Adsum, per gratiam Dei;

1020